

تبيين الكلام في تفسير التوراة والانجيل على ملّة الاسلام

حصّة اول

آمنّا بالله وما انزل على ابراهيم و اسماعيل و اسحق و يعقوب والاسباط وما ارثي موسى وهارون
واللهون من ربهم لانفرق بين احد منهم و نحن له مسلمون - سورة آل عمران ٨٢

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مؤلفہ سنہ ۱۲۷۸ ہجری مطابق سنہ ۱۸۶۲ ع

المقدمۃ الاولیٰ

انسان کی نجات کو نبیوں کا آنا ضرور ہی

وہ ایک مقدس اور پاک ہستی جسکو کوئی اللہ اور کوئی وجود اور کوئی کلم کہتا ہی ہمیشہ سے ہی اور ہمیشہ رہے گی، وہ آپ ہی آپ ہی اور اسکا ہونا اُسکی ذات ہی، کیونکہ اُسنے اپنا لقب یہی بتایا کہ، میں ہوں، اسکا ہونا ہی اُسکی بڑائی ہی، اپنے ہونے سے وہ پہچانا جاتا ہی، اور اسی بڑائی سے وہ پکارا جاتا ہی، اُسکی ابتداء ہی نہ انتہا، وہ اسکا محتاج نہیں اور اُسکے سوا کوئی نہیں، یہاں تک کہ اگر کہا جارے کہ ہی، تو بوجھا جاوے کہ وہی ہی، نہ وہ کسی سے پیدا ہوا، اور نہ اُس سے کوئی پیدا ہوا، اور پھر جو کچھ ہوا بغیر اُسکے نہوا، اسکا سا کوئی نہیں، نہ ہونے میں، کیونکہ ہونا اُسکی ذات ہی، اور نہ کسی صفت میں، کیونکہ سب صفتیں اُسکی ذات ہیں، وہ زندہ ہی، نہ جان سے، بلکہ اپنے آپ سے، وہ جانتا ہی، نہ کسی جہت سے، بلکہ اپنی ذات سے، وہ دیکھتا ہی، نہ کسی دیکھنے والی چیز سے، بلکہ اپنی ذات سے، وہ سنتا ہی، نہ کسی سننے والی چیز سے، بلکہ اپنی ذات سے، وہ بولتا ہی، نہ کسی بولنے والی چیز سے، بلکہ اپنی ذات سے، وہ جو چاہتا ہی سو کرتا ہی، نہ کسی غرض سے، بلکہ اپنے کمال سے، وہ سب کچھ کرتا ہی، نہ کسی کرنے والی چیز سے، بلکہ اپنی ذات سے، وہ ہر طرح پر پتہ ہی، اور ہر آن میں ہزاروں لاکھوں بلکہ بے انتہا کام کرتا ہی، پھر ایسی ذات کو کوئی عقل سے پہچان سکتا ہی؟ *

بڑے بڑے عقلمندوں نے اِس میں عقل دروڑائی، اور اُسکی عجائب قدرت کے کارخانوں کو دیکھ دیکھ اور سوچ سوچ عقل لڑائی، اتنا تو جانا، کہ اِن عجیب عجیب کارستانوں کا بنانے والا کوئی ہی، مگر اُسکے سوا اور کچھ نہ جانا، اور جو جانا سو غلط جانا *

اسکا واحد ہونا اُسکے بتائے سے جانا، اور جیسا وہ ہی اُسکے بتائے سے اُسکو پہچانا، مگر انسان کی طاقت نہیں، کہ صرف اپنی عقل سے جیسا وہ ہی ویسا اُسکو جان لے *

انسان میں صرف یہی ظاہری گوشت پوست ہی نہیں ہی، بلکہ اُسکے سوا اُس میں ایک اُور چیز بھی ہی، جس سے در حقیقت انسان انسان کہلاتا ہی، آدمی اگر خود اپنے آپ میں غور کرے تو جان سکتا ہی کہ اِس ظاہری بدن کے سوا اُس میں اور کچھ چیز

ہوئی ہے، جس سے وہ بھلائی اور بُرائی کو پہچانتا ہے، اور ہر چیز کی گتھہ کو بقدر اپنی طاقت کے جانتا ہے، اگرچہ اُس چیز کو انسان کے بدن سے کچھ علاقتہ ہے، مگر جب غور سے دیکھو تو باوجود اُس علاقتہ کے، محض بے علاقتہ ہے؛ آدمی کبھی ایسا منحہ ہوتا ہے، کہ سب چیز کو بھول جاتا ہے، مگر اپنے آپ کو نہیں بھولتا، اِس سے خیال ہو سکتا ہے، کہ گو انسان کا یہ ظاہری بدن نیست بیہی ہو جاوے، مگر وہ چیز جو اُس میں ہے جیسی ہی ویسی ہی رہے، *

پھر اگر وہ چیز چند روزہ ہے، اور آخر کو نیست ہونے والی ہے، تو دل قبول نہیں کرتا، کہ اُس ذات پاک دایم الوجود نے، یہ تمام عجائبات ایک ایسی فانی اور ناپائدار چیز کے لئے بنائی ہوں، پس کچھ شبہ نہیں، کہ وہ چیز بھی دایم الوجود ہے، اور نیست ہونے والی نہیں —

ہرگز نمہوں آنکہ دلش ز نذہ شد بعشق • ثبت است بر جریدۂ عالم دوام ما
اب غور کرنا چاہیئے، کہ وہ چیز جو انسان میں ہے کیوں ہے، اگر اِس واسطے ہے کہ جب اُسکو نیند آوے تو سو رہے، اور جب بھوک لگے تو کھالے، تو انسان میں اور جانوروں میں کیا فرق ہے؟ کیونکہ سب جانور بھی تو ایسا ہی کرتے ہیں، اِس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ چیز انسان میں اِن کاموں کے لئے نہیں ہے بلکہ اور کسی کام کے لئے ہے۔ *

اگر ہم صرف عقل کے زور سے اُس کام کو تلاش بھی کریں تو اتنا تو جان سکتے ہیں کہ جس نے ہم کو بنایا اور جس نے ہم کو وہ چیز دی جو اُسکی مرضی ہے وہ کام اُس چیز سے کریں، مگر یہ نہیں جان سکتے کہ اُسکی مرضی کیا ہے جب تک کہ وہ خود ہی نہ بتاوے۔ *

پس یہ دو چیزیں ہیں جن کے لئے نبیوں کا آنا ضرور ہے، تاکہ وہ الہام سے بتا دیں کہ تمہارا مالک کون ہے اور کیسا ہے، اور تم کو کیونکر اپنے مالک کی مرضی پر چلنا چاہیئے جس سے تمہاری اصلی حقیقت کو جو کبھی فنا ہونے والی نہیں ہے حیاتِ ابدی حاصل رہے۔ *

اگر کہو کہ جب یہ بات ہے تو تمام انسانوں کے لئے جہاں وہ ہوں نبیوں کا ہونا ضرور ہے، کیونکہ بغیر نبیوں کے انسان اپنی عقل سے نہ اپنے مالک کو اور نہ اُسکی مرضی کو پہچان سکتا ہے، پھر جب تک کوئی بتانے والا نہ ہو وہ کس طرح کفر و شرک کے گناہ میں پکڑے جاسکتے ہیں؟ ہم کہتے ہیں کہ بے شک یوں ہی ہے، اور ہم یقین رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمام بنی نوع انسان پاس نبی بھیجے، اور اُنہوں نے خدا کی وحدانیت اور اُسکی مرضی اُنکو بتائی، گو رفتہ رفتہ ایک مدت بعد اُنہوں نے اُسکو خراب کر دیا۔ *

جہاں تک ہم انسان پر نظر کرتے ہیں، اور کہتے ہیں جتنی وحشی آدمیوں پر خیال کرتے ہیں، یہی باتیں ہیں کہ وہ کوئی نہ کوئی طریقہ معبود کی بندگی کا اس خیال سے کہ یہ ایک اور عالم میں کام آنے والا ہی اپنے پاس رکھتے ہیں، اور یہ صاف دلائل اس بات کی ہیں کہ یہ خیال اُنکے یا اُنکے پیروں کے دل میں اُسی نبی کی تعلیم سے پیدا ہوا ہے جو اُنکے لئے مبعوث ہوا تھا •

سورة فاطر آیت ۲۴
وان من امة الا خلا فيها نذير
اللہ تعالیٰ سورة فاطر میں فرماتا ہے کہ “کوئی ایسا فرقہ نہیں ہے جس میں ڈرانے والا (یعنی پیغمبر جو بُری باتوں سے ڈراتا ہے) نہ گذرا ہو” •

سورة رعد آیت ۷
ولكل قوم هاد
اور اسطرچ اللہ تعالیٰ سورة رعد میں فرماتا ہے کہ “ہر قوم کے لئے راہ بتانے والا (یعنی پیغمبر) ہوا ہے” •

سورة يونس آیت ۴۷
ولكل امة رسول
اور اسطرچ اللہ تعالیٰ سورة يونس میں فرماتا ہے کہ “ہر فرقہ کے لئے (جو گذر گئے) ایک پیغمبر ہے” •

اور اس میں بھی کچھ شک نہیں ہے کہ تمام انبیاء جستدر گذرے سب کا دین ایک تھا، اور وہ اسی بات کے سکھانے کو آئے اور یہی سکھاتے رہے کہ خدا ایک ہے، اُسکے سوا کوئی نہیں، وہی بندگی کے لائق ہے، اُسکی بندگی کرو •

سورة شوریٰ آیت ۱۳
شرع لکم من الدین ما رسی بہ نوحاً والذی اوحینا الیک ما وصینا بہ ابراهیم وموسى وعيسى ان اقيموا الدین ولا تتفرقوا فیہ
اللہ تعالیٰ سورة شوریٰ میں فرماتا ہے کہ “تمکو دین میں وہی راہ ڈال دی ہے جو کہدیا تھا نوح کو، اور جو حکم بھیجا ہم نے تجھکو، اور جو ہم نے کہدیا تھا ابراہیم کو، اور موسیٰ کو، اور عیسیٰ کو، کہ دین کو قائم رکھو، اور اُسہیں کچھ فرق مت کرو” •

ہاں البتہ ہر ایک کو شریعت یعنی اُس خداے واحد کی پرستش کے احکام، اور اُسکا طریقہ، جدا جدا بتایا ہے اور وہی ہر نبی کی شریعت کہلاتی ہے، جسوقت انسان کی روح کو کوئی روحانی بیماری لگ جاتی ہے، اور جس طریقہ عبادت سے وہ بیمار جاتی ہے، وہی شریعت اُسوقت کے نبی کو دی جاتی ہے •

سورة المائدة آیت ۵۱
کل جعلنا ملةم شرعوا منہاجا
اللہ تعالیٰ سورة مائدة میں فرماتا ہے کہ “ہر ایک کو (یعنی نبیوں میں سے ہونے والا) ایک دستور اور طریقہ (یعنی شریعت) ہے” •

قرضکہ اِس میں کچھ شبہ نہیں کہ تمام دنیا میں جستدر مذہب پھیلے ہیں وہ سب پہلے پہل نبیوں سے دیئے گئے ہیں اور سب کی تعلیم ایک ہی ہے، یعنی ایک

خدا کو ماننا اور اُسکی پرستش کو کرنی، مگر جب اُن لوگوں نے اُسنِ مطلب کو بگاڑ دیا تو پھر نبی کے آنے کی حاجت پڑی، اسی سبب سے ہزاروں نبی آئے، اور کتابیں لکھی اور خدا کی وحدانیت اور خدا کے احکام کو لوگوں میں پھیلایا، جب یہ احکام بنگوئی پہنچ گئے، اور سب طرح پر ظاہر ہو گئے، اور کوئی بات چھپی ہوئی اور دھوکہ میں پڑنے کی نہ رہی، تو اُس قبی کے بعد پھر کسی نبی کے آنے کی حاجت نہ رہی، اور وہی نبی خاتم النبیین ہی، چنانچہ یہ کام محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام ہوا *

اسلئے ہم مسلمان یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ خدا ایک ہی اور اپنی ذات پاک سے آپ موجود ہی، اور تمام چیزیں اُسکی نے نسبت سے نسبت کی ہیں، اور وہ سب چیزیں پیدا کرنے اور موجود رکھنے میں اُسکی محتاج ہیں، اور وہ کسی چیز کا محتاج نہیں * وہ ایک ہی اپنی ذات میں بھی اور اپنی صفات میں بھی اور اپنے کاموں میں بھی، کسیکو اُسکے کسی کام میں کسی طرح کی شرکت نہیں، اُسکا وجود اور اُسکی زندگی ہمارے وجود اور ہماری زندگی کی مانند نہیں ہی، اور نہ اُسکا علم ہمارے علم کی طرح ہے ہی، اُسکا سننا اور اُسکا دیکھنا، اور اُسکا ارادہ، اور اُسکی قدرت، اور اُسکا کلمہ، ہمارا دیکھنا، اور ہمارا ارادہ، اور ہماری سی قدرت، اور ہمارا کلمہ نہیں ہی، اور صرف نام کے ایک ہونیکے سوا اور کچھ مناسبت نہیں رکھتا *

بنانا اور پیدا کرنا، اُسکی خاص صفت ہی، گھونکہ اور کوئی کسی چیز کو نہ بنا سکتا ہی نہ پیدا کر سکتا ہی، یہاں تک کہ انسان جو کام کرنا چاہتا ہی اُسکو بھی وہی پیدا کرتا ہی، البتہ انسان کی بناوٹ اُسنے ایسی رکھی ہی کہ وہ صرف قصد و ارادہ اچھے یا بُرے کام کا کر سکتا ہی *

وہ نہ کسی میں سماتا ہی، اور نہ کوئی اُس میں سماتا ہی، مگر اپنی ذات سے سب چیزوں کو گھمڑے ہوئے ہی، اور ہر چیز کے پاس ہی، اور ہر چیز کے ساتھ ہی، مگر اُسکا پاس ہونا اور ساتھ ہونا ہماری سنجیدگی میں نہیں آتا *

تمام انبیاء جو ابتداء سے انتہا تک ہوئے سب برحق ہیں، اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ خاتم النبیین ہیں، اور بیشک حضرت مسیح علیہ السلام روح اللہ اور کلمۃ اللہ اور رسول اللہ اور مؤید بروح القدس تھے * تمام کتابیں، توریت، اور زبور، اور صحف انبیاء، اور انجیل، اور قرآن مجید جو ہمارے پیغمبر پر نازل ہوا، سب برحق اور خدا کی ہی ہوئی کتابیں ہیں جو اُس نے اپنے پیغمبروں کو دیں *

تمام نبی صغیرہ اور کبیرہ گناہ سے پاک ہیں، فرشتے خدا کے بنائے ہوئے ہیں، اور عورت یا مرد ہونے سے پاک ہیں، اور جِسٹام کے لئے بنائے گئے ہیں اُس میں نافرمانی نہیں کرتے *

کہانسیسے ہوگا سورے لڑکا اور چھوڑا نہیں مجھکو آدمی نے ، اور میں خراب بھی نہ تھی ، بولا یوں ہی فرمایا تیرے رب نے وہ مجھے پُر آسان ہی اور اُسکو ہم کیا چاہتے ہیں لوگوں کو نشانی اور رحمت ہماری طرف سے اور ہی یہ کام بہتر چکا ” *

ان کنت تقيا قال انما انا رسول ربك لاهب لك غمما وكنيا قالت انى يكون لى علم ولم بمسئني بشرولم اك بغيا قال كذا لك مال ربك هو علي هين و لنجدله اية للناس و رحمة منا وكان امرامقضى *

پانچویں دلیل — اللہ تعالیٰ سورۃ آل عمران میں فرماتا ہی ، ” جب کہا فرشتوں نے اے مریم اللہ تجھکو بشارت دیتا ہی ایک اپنے کلمہ کی ، جسکا نام مسیح عیسیٰ بیٹا مریم کا ہی ، مرتبہ والا دنیا میں اور آخرت میں اور مقربوں سے “ *

سورة آل عمران آیت ۴۵ ،
اذ قالت الملكة يرمي ان الله يبشرك بكلمة منه اسمہ المسيح عيسى ابن مريم وجہا في الدنيا والاخرة و من المقربين *

چھٹی دلیل — اللہ تعالیٰ نے سورۃ آل عمران میں فرمایا ہی ، ” اور جب فرشتوں نے کہا اے مریم اللہ نے تجھکو برگزیدہ کیا اور سہرا بنایا ، اور برگزیدہ کیا تجھکو سب جہان کی عورتوں سے ، اے مریم بندگی کر اپنے رب کی اور سجدہ کر اور رکوع کر رکوع کرنے والوں کے سانہ “ ان تینوں آیتوں سے ثابت ہوتا ہی کہ حضرت مریم پر جو نبیہ نہ تھیں خدا کی وحی آئی *

آل عمران آیت ۴۲ و ۴۳ ،
وان قالت الملكة يرمي ان الله اصطفاك و طهرک و اصطفاك اعلىٰ لساء العالمين يرمي اقتني لربك و استجدي وارفعي مع الراعين *

یہ چھٹوں دلیلوں اسباب کا بخوبی تصفیہ کرتی ہیں کہ خدا کی وحی نبیوں کے سوا اور مقدس لوگوں پر بھی آئی ہی ، اور یہ بھی جان لینا چاہیئے کہ پانچویں قسم کی وحی کو جب نبی پر اوترتی ہی کبھی نفث فی الروح بھی کہتے ہیں اور جب نبی کے سوا اور کسی مقدس کو ہوتی ہی تو اُسکو سکینہ کہتے ہیں مشکوٰۃ

فی المشکوٰۃ فی باب النورک والصبو قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان روح القدس نفث فی روعي *

میں حدیث ہی کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ، ” بیشک روح قدس نے آلا میرے دل میں “ اور مشکوٰۃ ہی میں یہ بھی ہی کہ ، ” سکینہ عمر کی زبان سے اور

فی المشکوٰۃ فی باب مغاثب عمر ما کنا نبعد ان السکینة تنطق علی لسان عمر و قلبہ *

دل سے بولتی ہی ، ” اس وحی کا یہ طریقہ ہی کہ صاحب وحی کے دل میں بسبب فور اور صفائی قلب اور پاکیزگی روح کے خود بخود ایک بات جوش مارتی ہی اور وہ زبان سے نکلتی ہی ، وہ کلم فی الحقیقہ کلم رحمانی ہی جو اُسکی زبان سے نکلا نہ کلم نفسانی ، مگر ہم مسلمان ان دونوں قسم کی وحیوں میں یعنی جو نبی پر آوے اور جو غیر نبی پر آوے تمیز رکھنے کو یہ اعتقاد رکھتے ہیں ، کہ جو وحی انبیاء کو ہوتی

ہی اُحمیں کبھی غلطی نہیں ہوتی نہ اصل وحی میں اور نہ تعبیر معنی میں، اور جو وحی انبیاء کے سوا اور مقدس لوگوں کو ہوتی ہی اُس میں سمجھ کی غلطی کا احتمال ہی، خواہ باعتبار وحی سمجھنے اُس واقعہ کے جو ہوا خواہ باعتبار تعبیر اور تفہیم معنی وحی کے، علاوہ اسکے ایسی وحی جس سے شریعت کا کوئی نیا حکم پیدا ہو وہ نبی کے سوا اور کسی کو نہیں ہوتی، محققین علماء مسیحی کا بھی یہی مذہب ہی، مارتن لوتھر صاحب جو فرقہ پروٹسٹنٹ کے پیشوا ہیں اپنی کتاب کی دوسری جلد میں جہاں دکر نامہ یعقوب باب ۵ درس ۱۴ ہی کہ بیمار پر مجلس کے فیس تیل دالیں وہاں لکھتے ہیں کہ ”گو یہ نامہ یعقوب کا ہو لیکن خوارِی کو نہیں پہونچتا کہ اپنی طرف سے سیکرمنٹ یعنی حکم شرعی بناوے، یہ منصب صرف حضرت عیسیٰ کو تھا“ *

یہ بھی جاننا چاہیئے کہ ہمارے مذہب بموجب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خوارِی بھی صاحب وحی یعنی صاحب الہام تھے؛ دلائل اسکی یہ سورۃ المائدہ آیت ۱۱۴،

وَادْأُوْحِیْتُ اِلَی الْحَوَارِیِّیْنَ
اِنْ اَمْنُوْا بِیْ وَرَسُوْلِیْ فَاَلَوْ
اَمَّا وَاَشْهَدُ بِاَنَّہُمْ مُّسْلِمُوْنَ *

ہی کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ مائدہ میں فرمایا ہی ”اور جب میں نے وحی بھیجی حواریوں کے پاس کہ یقین لاؤ مجھ پر اور میرے رسول پر، بولے ہم یقین لائے اور تو گواہ رہ کہ ہم مسلمان ہیں“ *

جب وحی کے معنی معلوم ہو گئے تو اب جاننا چاہیئے کہ جو خدا کا پیغام نبی پر کسی طرح پہونچے وہ کلام الہی ہی، چنانچہ جسقدر پیغام خدا کے انبیاء سابقین اور ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پاس پہونچے، اور انہوں نے لوگوں کی ہدایت کے لئے بطور احکام با وعظ یا نصیحت اور طرح پر بیان فرمائے، وہ سب بحق اور کلام الہی ہیں، مگر جسقدر کلام الہی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر نارال ہوا اُس میں معجزہ فصاحت کا مقصود نہ تھا، اِسلئے وحی بطور مضمون القاء ہوتی تھی جسکو انبیاء اپنی زبان سے تعبیر فرماتے تھے، بیوسوبر اور لیافان صاحب لکھتے ہیں کہ ”روح القدس نے جسکی تعلیم اور مدد سے انجیل نویسوں اور حواریوں نے لکھا ہی اُنکے لئے کوئی زبان نہیں تہرانی تھی“ بلکہ اُس نے اُنکے دلوں میں صرف مطلب سمجھا دیا اور غلطی میں پڑنے سے بچایا، اور ہر ایک کو اختیار دیا کہ اپنے محاورہ اور عبارت میں اُسکو ادا کرے، اور جیسے ہم اُن پاک لوگوں کی لیاقت اور مزاج کے موافق اُنکی کتابوں میں محاورہ کا فرق پاتے ہیں، ویسا ہی وہ شخص جو اصل زبان سے ماہر ہوگا مٹی اور لوہا اور پال اور یوحنا کے محاورہ میں فرق پارہا، اگر روح القدس حواریوں کو عبارت بتلا دیتا تو یہ بات ہرگز نہ ہوتی، بلکہ اِس حالت

میں کُذِب مُدَسَّسہ میں سے ہر کتاب کا متحاورہ یکساں ہوتا، مگر ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر جو وحی نازل ہوئی اُس میں بالذات ایک اور معجزہ فصاحت کا بھی مقصود تھا، اسلئے ضرور ہوا کہ وہ وحی بلفظہ نازل ہو تاکہ اُسکی سی فصاحت انسان سے نہ بن سکے، چنانچہ قرآن مجید اسطرح بلسطہ نازل ہوا، اور وہی لفظ بلفظ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو پڑھ سنا، اس سب سے ہم مسلمانوں نے اپنی اصطلاح میں کلام الہی کو ایک خاص معنوں میں سمجھا ہی، یعنی وہ وحی کہ جسکے لفظ بھی خدا سے ہی ہوں، اور ایسی وحی کو ہم کہتے ہیں وحی متلو یا کلام الہی، اور اُس وحی کو جو بطور مضمون القا ہوئی تھی کہنے میں وحی غیر متلو یا حدیث، مگر بسبب خاص وجہ کے یہ ایک خاص اصطلاح قرار پائی ہی، نعوذ باللہ اس سے یہ مطلب نہیں ہی کہ انبیاء سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام پر جو التاء ہوا اور جو احکام اور ہدایت دین کی انہوں نے فرمائی، باسواء قرآن مجید کے اور جو کچھ دین کے معاملہ میں ہمارے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کلام الہی نہیں ہی *

اور یہ بھی جاننا چاہیئے کہ ہم مسلمانوں کے مذہب میں صاحب وحی یا صاحب الہام کا وہی کلام وحی سمجھا جاتا ہی جو اُسنے دین کے مقدمہ میں کہا ہو، یا ایسی بات کہی ہو جسکا بعد وحی یا الہام کے کہنا عملاً نعوذ ہو، یا خود اُسنے ظاہر کیا ہو کہ میں یہ بات وحی یا الہام سے کہتا ہوں، یا قرینہ حالہ اور مسالطہ سے معلوم ہو کہ وہ وحی یا الہام سے کہا گیا ہی، اور اسکے سوا جو اُسکا اُور کلام ہی اور جو دن رات انسان کے برنامہ میں آتا ہی اور دنیاوی امور سے علانہ رکھتا ہی اُسکو وحی سے کچھ علاقہ نہیں ہی، اسکی دلیل یہ ہی کہ مشکوٰۃ میں رافع ابن خدیج سے روایت ہی کہ، جب

نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ میں تشریف لائے تو مدینہ والے کینجوری کے درخت میں نر کینجور کا ساوا ڈالنے لگے، حضرت نے فرمایا کہ تم کیا کرتے ہو، انہوں نے کہا کہ ہم بوس ہی کیا کرتے ہیں، حضرت نے فرمایا کہ شاید تم نکرو نو بہر ہو، پھر انہوں نے نہ کیا، تب کینجوریں کم بہلیں اسکا ذکر حضرت سے اُن لوگوں نے کیا، پھر آپ نے فرمایا کہ میں انسان ہی ہوں، جسوقت تمکو کسی چیز کا تمہارے دین کی باتوں میں حکم کروں اُسکو اختیار کرو، اور جب تمکو اپنی عمل سے کسی بات کا حکم کروں تو میں بھی انسان ہوں *

فی مشکوٰۃ فی باب الاعصام بالکتاب والسنة عن رافع ابن خدیج قال قدم نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینہ و ہم با نرون النخل فقال ما تصنعون قالوا کنا نصفه قال لعلکم لولم تنعلوا کان حیر افترکوه فانقصت قال ودنوا دلتک له فقال انما انا بشر اذا امرتکم بشی من امر دینکم فخذوه و اذا امرتکم بشی من راي فانما انا بشر *

اس سے یہ نتیجہ نکلا ہی کہ اگر کسی صاحب وحی یا صاحب الہام کے اُسقدر قول یا تصریح میں جو بطور عام انسانوں کے ہو بالفرض اگر کوئی غلطی یا سہو نکل آئے تو

کسی طرح اُسکے صاحبِ وحی یا صاحبِ الہام اور پاک اور متقدس ہونے پر شبہ نہیں ہوسکتا، یہی سبب ہے کہ ہم مسلمان باوجودیکہ تمام کتبِ عہدِ عتیق اور عہدِ جدید کو پاک اور مقدس جانے ہیں مگر خاص متونِ بیبل کو اُسکی روایت سے علاحدہ تمیز کرتے ہیں، اور اگر کہیں کچھ تناقض امور تاریخی میں پاتے ہیں تو اُس سے کسی طرح متونِ بیبل پر شبہ نہیں کرتے، کیونکہ محافظتِ متون کی دراصل ہمکو مدنظر ہے اور ظاہراً یہی طریقہ علماء عیسائی کا بھی معلوم ہوتا ہے *۔

† ہارن صاحبِ سیمنٹ آگس تئیں صاحبِ کاقول نقل فرماتے ہیں کہ، ”جن شخصوں پر روح القدس مذہب کی باتیں الہام سے پہونچاتی تھیں وہی شخص بعض اوقات مثل دیانتدار مورخوں کے (یعنی بغیر الہام کے) بھی لکھا کرتے تھے، اور بعض اوقات الہام کی تاثیر میں ہو کر پیغمبروں کی مانند لکھتے تھے، اور وہ تحریریں ایک دوسری سے اسقدر اختلاف دیتی ہیں کہ اُن میں سے ایک قسم اُن لوگوں کی طرف اسطرح منسوب کی جاتی ہے کہ گویا اُنہوں نے اُسکو بطور مصنف کے تصنیف کیا ہے اور دوسری قسم خدا پر منسوب کی جاتی ہے کہ گویا خدا اُنکے ذریعہ سے کلام کرتا ہے، ان میں سے اول قسم کی تحریریں ہمارے علم کے بڑھانے کے کام آتی ہیں، اور دوسری قسم کی تحریریں مذہب کی سند کے واسطے *۔“

تفسیر ہنری اور اسکات کی اخیر جلد میں ہے کہ ضرور نہیں کہ ہر لکھا پیغمبر کا الہامی یا قانونی ہو، اور اسلئے کہ حضرت سلیمان نے بعض الہامی کتابیں لکھیں یہ ضرور نہیں کہ جو اُنہوں نے بطور تاریخ کے لکھا وہ بھی الہامی ہو، اور باد رکھنا چاہئے کہ پیغمبر اور حواری خاص خاص مطلب اور موقع پر الہام کیئے جاتے تھے *۔

وائسن صاحب کی چوتھی جلد میں رسالہ الہام کے اندر جو ڈاکٹر بیٹسن کے پارافرنز یعنی تفسیر سے لکھا ہے یہ بات لکھی ہے کہ، ”حواری لوگ جب دین کی بات بولتے یا لکھتے تھے تو وہ خزانہ الہام سے جو اُنکو حاصل تھا لکھتے تھے اور وہ اُنہیں درست رکھتا تھا لیکن وہ انسان اور ذوی العقول تھے، اور اُنہیں الہام بھی ہوتا تھا، اور جسطرح اور آدمی معاملات میں الہام بغیر عقل سے بولتے اور لکھتے ہیں ویساہی وہ بھی عام معاملوں میں بولا اور لکھا کرتے تھے، چنانچہ آئندہ مثالوں سے بہت مطلب ثابت ہوتا ہے *۔“

ملا متقدس پال کے نامہ اول تعمی کے پانچویں باب کے تیسویں درس میں لکھا ہے، ”اور اب سے تو صرف پانی نہ پیا کر، بلکہ اپنی معدے اور کم زوری کے سبب تھوڑی شراب پی، اس درس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ درس بغیر الہام کے لکھا گیا ہو *۔“

† ہارن صاحب کا انٹرو ڈکشن اُپر علومِ بیبل کے مطبوعہ سنہ ۱۸۲۵ ع لندن جلد ۱

اور مقدس پال کے نامہ دوم تمتہی کے چوتھے باب کے تیرھویں درس میں لکھا ہے، ”وہ لبادا جسے میں نے ترواہ میں گاریاہ کے ہاں چھوڑا اور کتابیں خصوصاً چمڑے کا ورق لیتے آنا“ معلوم ہوتا ہے کہ یہہ درس بھی پہلے درس کی طرح بغیر الہام کے لکھا گیا ہے * اور اس طرح اسی نامہ کے چوتھے باب کا بیسواں درس بھی بغیر الہام کے لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے، ”اراستہ کرتھی شہر میں رہا ہے، ترونی کو میں نے میلیتی میں بیمار چھوڑا“ *

اور یہہ درس جو آگے آتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ الہام سے لکھے گئے ہیں * نامہ اول کرتھیونکا باب ۷ درس ۱۰، ”پر میں اُنکو جن کا بیہا ہوا ہے حکم کرتا ہوں، میں نہیں خداوند حکم کرتا ہے، کہ جو رو اپنے خصم سے جدا نہروے“ * اعمال باب ۱۶ درس ۶، ”جب فروگیا اور سر زمون کالا تھا سے گذرے روح قدس نے اُنہیں ایشیا میں مسیح کی بات کہنے سے منع کیا“ * درس ۷، ”تب مسیحا میں آئے اُنہوں نے قصد کیا کہ بتھنیا کو جاویں پر روح نے اُنہیں جانے ندیا“ *

اور یہہ درس جو آگے آتے ہیں اُنسے معلوم ہوتا ہے کہ وہ الہام سے نہیں لکھے گئے بلکہ صرف اجتہاد سے لکھے گئے ہیں *

نامہ اول کرتھیونکا باب ۷ درس ۱۲، ”باتی جو کچھ ہے خداوند نہیں میں کہتا ہوں، اگر کسی بھائی کی جو رو بے ایمان ہو، اور اُسکے ساتھ رہنے کی رضامند ہو تو وہ اُسکو نچھوڑے“ *

نامہ اول کرتھیونکا باب ۷ درس ۲۵، ”کنواری کے حق میں خداوند کا کوئی حکم میرے پاس نہیں، لیکن جیسا دیانت دار ہونے کے لیئے خداوند سے رحم پایا ہوں ایسی ہی صلاح دیتا ہوں“ *

ان تمام مثالوں سے یہہ بات بخوبی روشن ہے کہ حواری حضرت مسیح علیہ السلام کے ہمیشہ الہام سے نہیں لکھتے تھے، بلکہ اپنے علم اور اپنے اجتہاد سے بھی لکھا کرتے تھے، اسلیئے یہہ امتیاز کیا گیا ہے کہ حواریین جب کوئی بات الہام سے لکھتے تھے تو اُس سے تو یہہ سمجھا جاتا تھا، کہ وہ خدا کی مرضی لوگوں کو بناتے ہیں، اور جب وہ بغیر الہام کے کچھ لکھتے تھے تو اُس سے صرف انسان کی تہذیب اخلاق مراد ہوتی تھی *

علاوہ اسکے یہہ بات بھی عقل کے قریب ہے کہ جو حال اپنی آنکھ کا دیکھا ہوا یا سنا ہوا لکھا جاوے، اُس میں الہام کی کچھ ضرورت نہیں ہے، بیوسوہ اور لیفان کا یہی قول تھا • غرض کہ ان وجوہات سے یہہ بات نہایت استحکام سے کہی جاسکتی ہے کہ عیسائی اور مسلمان دونوں کا مذہب یہی ہے کہ یہہ بات کچھ ضرور نہیں ہے کہ سب تحریریں

اگلے زمانوں کی جو ہمارے پاس ہیں اور جنکو اُن شخصوں نے لکھا ہی جنکو الہام ہونا تھا اُن سب کو کلیۃً اسطرح پر سمجھنا چاہئے کہ وہ سب الہام سے لکھی گئی ہیں *

المقدمة الثالثة

توریت اور صحف انبیاء اور زبور اور انجیل جنکا نام

قرآن مجید میں آیا ہی وہ کونسی کتابیں ہیں

دوسرے مقدمہ میں ہم نے وحی اور کلام الہی کی حقیقت بیان کی تھی، اُس سے معلوم ہوا تھا کہ جو وحی خدا کی طرف سے بیعمر پاس پہنچے اور وہ بیعمر لوگوں کے سامنے بیان کرے حقیقت میں وہ خدا کا کلام ہی، اور جب وہ کلام لایا جاوے تو وہ اُس بیعمر کی کتاب ہی جس پر خدا کا کلام اُترا تھا، پس حقیقت توریت اور صحف انبیاء اور زبور اور انجیل کی وہ وحی ہی جو خدا کی طرف سے موسیٰ اور ابراہام دنی اسرائیل اور داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام پر اُتری، اور جب وہ لکھی گئی تو وہ کتاب مکتوب شدہ توریت و زبور اور صحف انبیاء اور انجیل کے نام سے مشہور ہوئیں *

اب طرفہ دوسرے میں تفاوت ہی، پہلے زمانہ میں کلام الہی لکھنے کا بہت رواج عام تھا کہ بطور روایت کے لکھا جاتا تھا، یعنی لکھنے والا کلام الہی کا سلسلہ وار خال لکھنا شروع کرنا تھا، اور اُسی سلسلہ میں جو وحی بیعمر پر اُتری تھی وہ بھی لکھ جاتا تھا مثلاً متدس میں ے طلاق نہ دینے کے حکم کو اپنی انجیل میں اسطرح درج لکھا ہی *

۱، "یسوع اس کلام کو تمام کر کر چلیاں سے جا کے یردن کے پار پہونہ کی سرحد میں آیا" *

۲، "اور بہت سی جماعتیں اُسکے پیچھے ہوئیں اور اسنے اُنہیں وہاں چنگا کیا" *

۳، "فروسیوں نے اُسکے امتحان کے لیئے اُس پاس آکے کہا کہ ہر ایک سب سے ایذی جو رو کو طلاق دینا آدمی کو روا ہی" *

۴، "اسنے جواب دیا کہا تم نے نہیں پڑھا کہ جسنے ابتداء میں اُنہیں پیدا کیا اسنے اُنہیں ایک نو و ایک مادہ بنایا" *

۵، "اور بولا کہ اسلیئے مرد اپنے ماں باپ کو چھوڑے گا اور اپنی جورو سے ملا رہیگا، اور وہ دونوں ایک تن ہونگے، اسلیئے اب وہ دو نہیں بلکہ ایک تن ہیں" *

۶، "پس جو کچھ خدا نے جوڑا ہی آدمی اُسے جدا نہ کرے" *

۷، "اُنہوں نے اُسکو کہا کہ پھر موسیٰ نے کیوں طلاق نامہ دینے اور اُسے چھوڑنے کی اجازت دی" *

۸ ” اُسنے اُنکو کہا کہ موسیٰ نے تمہاری سخت دلی کے سبب سے تمکو اجازت دی کہ اپنی چوروں کو چھوڑ دو ، پر انکدام میں ایسا نہ تھا “ *

۹ ” اور میں بتائیں کہنا ہوں کہ جو کوئی اپنی چورو کو سوائے حرام کاری کے کسو سب سے طلاق دے اور دوسری سے بیاہ کرے وہ زنا کرنا ہی ، اور جو کوئی اُس چھوڑی دنی عورت سے بیاہ کرے وہ بھی زنا کرنا ہی “ (متی باب ۱۹) *

پس ہم لوگ پہلے اور دوسرے اور تیسرے اور سائنوں درس کو اُروایت بعدیہ کرتے ہیں اور باقی کو منہ یعنی وہ خاص وحی جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر خدا کی طرف سے اُتری ، جب ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی فرار ہوئی تو اُس میں علوہ احکام کے فصاحت کا نہی معجزہ معصود تھا ، اسیلئے اُس میں کوئی لفظ روایت کا شامل نہیں ہوا ، بلکہ صرف وہی لفظ لکے گئے جو خدا بظاہر سے اُترے ، پھر حال جب کلام پیغمبر کا لکھا گیا وہ اُس پیغمبر کی کتاب ہی ، خواہ وہ بشمول روایت لکھی دنی ہو خواہ بلا شمول روایت کے ، اور یہی سبب ہی کہ ہم مسلمان منہ توریت اور انجیل کو اور اُنکی روایت کو جدا جدا سمیٹ کرتے ہیں ، اب سمجھتے لیا چاہیئے کہ جو وحی اُترے نئیوں پر اُتری اور وہ جسطرح پر لکھی گئی وہ کتابیں ممدون شدہ توریت اور زبور اور صحف انبیاء اور انجیل کے نام سے مشہور ہوئیں جنکا نام کتب عہد عتیق اور عہد جدید ہئی *

بعض انبیاء کی وحی کو متعدد لکھنے والوں نے لکھا ، اور اُس نئی کے نام کی متعدد کتابیں لکھی گئیں ، پس جب ہم کسی پیغمبر کی کتاب کا نام لیتے تو ہماری مراد وہ سب کتابیں ہونگی جو اُس پیغمبر کے نام سے لکھی گئیں اور مشہور ہوئیں *

یہ بھی ممکن ہی کہ پیغمبر نے کوئی بات وحی کی بیان کی ہو مگر وحی لکھنے والے سے لکھنی رہ گئی ہو ، اگرچہ ہمارا اعتقاد یہ ہی کہ وحی لکھنے والوں نے نہایت سعی اور کوشش سے اس انداز پر وحی کو جمع کیا ہی کہ غالباً سب جمع ہو گئی ہیں ، مگر پھر بھی بمقتضایہ شری کیسکا باقی رہ جاتا نا ممکن نہیں ، چنانچہ اسکا ثبوت آئندہ مدال سے بیان ہوتا ہی ، † مقدس مہی نے اپنی انجیل میں لکھا ہی ، کہ یوسف ایک شہر میں جسکا نام ناصرت تھا آکر رہا ، اسی طرح جو نبیوں کی معرفت سے کہا گیا تھا کہ وہ ناصری کہلوینگا پورا ہوا “ حالانکہ یہ پیشین گوئی اگلے نبیوں کی کسی کتاب میں لکھی ہوئی نہیں ہی *

غرض کہ ہم مسلمان یقین کرتے ہیں ، کہ جو وحی اگلے نبیوں پر نازل ہوئی وہ انہیں کتابوں میں لکھی گئی جو توریت اور صحف انبیاء اور زبور اور انا جیل کے نام سے مشہور ہیں ، اور جہاں قرآن مجید میں توریت اور زبور اور صحف انبیاء اور انجیل کا نام آیا ہی اُس سے وہی کتابیں مراد ہیں جو ہمارے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے پہلے

لکھی گئیں، اور نوریت اور زبیر اور صحتف انبیاء اور انجیل کے نام سے کسی نہ کسی وقت مشہور اور مروج ہوئیں، اور ہمارا بہہ اعتقاد نہیں ہی کہ جن کتابوں کا نام قرآن مجید میں آیا ہے اُن کتابوں کے سوا وہ اُور کتابیں نہیں؟ اب ہم کو اپنی مذہبی کتابوں سے اسناد کی دلائل بیان کرنی چاہیئے کہ قرآن مجید میں اور حدیثوں میں جو نام لیئے گئے اُسے یہی کتابیں مراد ہیں، چنانچہ ہم اب اُن دلیلوں کو بیان کرتے ہیں *

پہلی دلیل — بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک بہت بڑی حدیث

منقول ہے، اُس میں ہے بھی ہی کہ، پیغمبر خدا صلی اللہ

علیہ و سلم پر وحی آیا تھا ابتدا ہوئی اور حضرت خدیجہ نے

وہ حال سنا تو حضرت خدیجہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ

و سلم کو اپنے سادہ رتہ سے نازل دیتے اسد بیتے عزیل اپنے

چچیرے بھائی کے پاس لائیں، اور وہ زمانہ اسلام سے پہلے عیسائی

ہو گئے تھے، اور وہ لکھتے تھے انجیل کو عبرانی میں جستدر

کہ خدا لکھواتا تھا، پس اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ

حدیثوں میں اُسی انجیل کا ذکر ہے جو اُس زمانہ میں

مروج تھیں، اور ہم کو تاریخ سے دلیلیں ثابت ہوتا ہے کہ سندس مثنیٰ کی انجیل در اصل

عن عائشة رضي الله عنها
و هذه قطعة من الحديث
الطويل، ما نقلت به خديجة
حتى أتت به ورقة بن نوفل
بن اسد بن عزیل ابن عم
حديثه وكان امراة نصراني
الطهانية وكان يكتب الكتاب
العبراني فيكتب من الانجيل
بالعبرانية ما نسا الله ان
يكتب رواة البخاري *

عبرانی میں تھی *

دوسری دلیل — سورہ آل عمران میں ہے کہ جب یہودی نے اسناد پر کہ توریت سے پہلے

سب چیزیں کہاے کی بنی اسرائیل پر حلال ہیں مگر وہ چیزیں جن کو اسرائیل نے

اپنی جان پر حرام کر لیا تھا انکار کیا، بلکہ یہ کہ ہمیشہ سے اور ابراہیم کے وقت

سے وہ چیزیں حرام ہیں، نو اللہ تعالیٰ نے پیغمبر صاحب سے فرمایا کہ تو بہود سے

کہہ، کہ تم لاؤ توریت کو اور پڑھو اگر تم سچے ہو، اس آیت سے

ثابت ہوا کہ جو کتاب اُس زمانہ میں نوریت کے نام سے مروج

سورہ آل عمران آیت ۹۳
فانوا بالتوراة فابوها انکم
مصدقین *

تھی اُسی کا ذکر قرآن مجید میں ہے *

تیسری دلیل — بخاری میں عبد اللہ ابن عمر سے روایت ہے کہ، یہودی پیغمبر خدا

صلی اللہ علیہ وسلم پاس حکم پوچھنے کو ایک یہودی مرد

اور عورت کو لائے، اُن دونوں نے زنا کیا تھا، آپ نے فرمایا کہ

تم میں سے جو زنا کرے اُسکے ساتھ تم کیا کرتے ہو، اُنہوں نے

کہا کہ ہم اُن دونوں کا منہہ کوہلوں سے کالا کرتے ہیں اور اُن

دونوں کو جلاوطن کرتے ہیں آپ نے فرمایا نعمے سنگسار کرنا

عن عبد الله ابن عمر ان
اليهود جاءوا الي النبي صلى
الله عليه وسلم، رجل منهم
وامراه رفيا، فقال لهم كيف
تفعلون بمن زنى منكم،
قالوا نتجملهما ونضربهما،
فقال لا تجدون في البوراة

توریت میں نہیں پایا، انہوں نے کہا کہ ہم نے تو اُس میں کچھ نہیں پایا، پھر اُن سے عبداللہ ابن سلام نے کہا کہ جیوت بولے تم، اور یہ آیت قرآن مجید کی بڑھی کہ تم لاؤ توریت کو اور پڑھو اگر تم سیکھو، (چنانچہ توریت آئی اور وہ مقام نکالا) ”یہو توریت کے پڑھنے والے نے آیت رجم د اپنا ہاتھ رکھ لیا اور ادھر اُدھر سے پڑھنے لگا اور آیت رجم کو نہ پڑھا، پھر عبداللہ ابن سلام نے اُسکا ہاتھ آیت رجم پر سے اُتھا لیا اور کہا کہ یہ کیا ہی، جب انہوں نے دیکھا تو دبا یہ آیت رجم کی ہی، یہو حکم دیا اُن دونوں پر، اور وہ دونوں مستعد کے پاس جہاں جنازہ رکھنے کی جگہ تھی سنگسار کئے گئے، عبداللہ ابن عمر کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا ران کو چپک

الرجم، فقالوا لا نجد فيها شيئاً، فقال لهم عبداللہ ابن السلام كذبتم فانوا بالوزاة فابلوها انكنتم صادقين، فوضع مدراسها الذي يدرسها منهم كمه على ابن الرحم فطعن بررم مادنون دده و ماوراء، ها ولاعز آت الرحم، فذبح دده عن آت الرحم، فقال ماهد، فلما رد اذلك دالوا هي ابن الرحم، فامر بها، فرجم قسب من حبيب موضع الجنازة عند المستعد فرائت صاحبنا، تضحى عليها بقها الاحتجاره رواه البخاري *

جانا دیا اُس عورت پر پھر بچائے دو، اس حدیث سے ثابت ہی کہ چوتھو توریت اُس زمانہ میں موجود نہی اور منکائی گئی اور بڑھی گئی اُسی کا ذکر قرآن مجید میں اور حدیث میں ہی، اور وہ آیت رجم جس پر اُس یہودی نے ہاتھ رکھ لیا تھا اس نوریت میں نہی جو اب ہماری ہاتھ میں ہی موجود ہی †

چوتھی دلیل — اللہ صاحب نے سورۃ المائدہ میں اُسے پیغمبر کو فرمایا کہ، ”یہودی کس طرح

تنبیہ کو حکم دیتے، اور اُنکے پاس نوریت ہی جس میں حکم ہی اللہ کا، پھر اُسے پیچھے پڑے جاتے ہیں اور وہ نہیں ماننے والے، اس آیت سے صاف ثابت ہی کہ جو توریت اُس زمانہ میں یہودیوں کے پاس تھی اُسی کا ذکر قرآن مجید میں ہی *

سورۃ المائدہ آیت ۴۶، وكيف يصحكم ذك و عندهم النبوة فيها حكم الله ثم بعد من من بعد ذلك و ما اولئك المومنين *

پانچویں دلیل — اللہ صاحب نے سورۃ المائدہ میں فرمایا ہی کہ، ”تصفیٰ ہم نے اُناری

توریت، اُس میں ہدایت اور روشنی ہی، اُس پر حکم کرتے تھے پیغمبر جو حکم ہمارے تھے یہودیوں کو، اور اُس پر حکم کرتے تھے درویش اور عالم اس واسطے کہ نگہبان بنجائے تھے اللہ کی کتاب پر، اور اُسکے گواہ تھے، سو تم مت قرو لوگوں سے اور

سورۃ المائدہ آیت ۴۷ و ۴۸، انا فرلنا النبوة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للدين هادوا والنبيون والاحبار بما استتصوا من

مسیح سے ترو، اور نہ لو میسری آئیوں پر مول تھوڑا، اور جو حکم نکریں اُسپر جو اللہ نے بھیجا ہی سو وہی لوگ نافر ہیں، اور لکھدیا ہم نے اُنپر اُس کذاب میں کہ جان کے بدلے جان، اور آنکھ کے بدلے آنکھ، اور ناک کے بدلے ناک، اور کان کے بدلے کان، اور دانت کے بدلے دانت، اور زخموں کا بدلہ برائے، پھر جس نے شخص دیا اُس سے وہ پاک ہوا، اور جو کوئی حکم نہ کرے اُسپر جو اللہ نے اُتارا سو وہی لوگ

بے انصاف ہیں، اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ جو نوریت اُس زمانہ میں علماء یہود کے پاس تھی اُسکا ذکر قرآن مجید میں ہی، اور اُس نوریت میں آیت قصاص بھی تھی، چنانچہ آیت قصاص اُس نوریت میں بھی جو ہمارے ہاتھ میں ہی موجود ہے †

چوتھی دلیل — اللہ صاحب نے سورۃ المائدہ میں فرمایا کہ، اور نہیوں کے پیچھے ہم نے

بھیجا عیسیٰ مریم کے بیٹے کو سب کرنا ہوا نوریت کو جو آگے سے تھی، اور اُسکو دی ہم نے انجیل جسمیں ہی ہدایت اور روشنی، اور سچا کرنی ہوئی اپنے آگے کی توریت کو اور ہدایت اور نصیحت کرتی ہوئی پڑھو گاروں کو، اور چاہیئے کہ حکم کرس انجیل والے اُس چیز پر جو اُتارا اللہ نے اُس میں، اور جو حکم نکرے اُسپر جو اُتارا اللہ نے پھر وہی لوگ فاسق ہیں، اور تجھ پر (یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر) اُتاری ہم نے کتاب بوحق (یعنی قرآن مجید) سچا کرتی ہوئی اگلی کتابوں کو اور سب پر شامل، سو تو حکم کر اُن میں جو اُتارا اللہ نے، اور اُنکی خوشی پر مت چل چہرہ کر سچی راہ جو تھیرے پاس آئی، ہر ایک کو تم میں سے دیا ہم نے ایک قانون اور دستور، اور اگر چاہنا اللہ تو تمکو ایک گروہ کرتا، لیکن تمکو آرمایا چاہنا ہی اپنے دینے حکم میں، سو تم بڑے کر نیکیاں لو، اللہ کے پاس تم سب کو پھر دینچنا ہی، پھر

کذب اللہ وکانوا علیہ شہداء
ظلموا انفسہم واکفروا
ولا تشہدوا باياتی تمنا قلیلا
من لم یتحکم بما انزل اللہ
فاولئک ہم الکافرون وکذبنا علیہم
فیہا ان النفس بالنفس والعین
بالعین والانف بالانف والاذن
بالاذن والسن بالسن والجورح
فصا ص فمن صدق بہ فهو نصارہ
لہ ومن لم یتحکم بما انزل اللہ
فاولئک ہم الظالمون *

سورۃ المائدہ آیت ۵۱، ۵۲، ۵۳
وفعینا علی اناہم بعیسیٰ ابن
مریم مصدقا لما بین یدینہ من
النورۃ و اتینہ انجیل فیہ
ہدئ ونور مصدقا لما بین یدینہ
من النورۃ و ہدئ و موعظۃ
للمتقین، ولیتحکم اہل الانجیل
بما انزل اللہ فیہ ومن لم یتحکم
بما انزل اللہ فاولئک ہم
الظالمون، وانزلنا الیک الکتاب
بالحق مصدقا لما بین یدینہ
من الکتاب و مہمنا علیہ
فاحکم بینہم بما انزل اللہ
ولا تتبع اھواہم عما جاءک من
الحق لکل جعلنا منک شرعۃ
ومنہاجا ولوشاء اللہ ليجعلکم
امۃ واحدة لکن لیبطلکم فی
ما اتیکم فاستبقوا الخیرات
الی اللہ مرجعکم جمیعاً فیذنبکم
بما کنتم فیہ تظلمون *

جنادینا جس بات میں تمکو اختلاف تھا، اس آیت سے بھی ثابت ہونا ہی کہ جو انجیل اُس زمانہ میں تھی اُسکا ذکر قرآن مجید میں ہی •

ساتویں دلیل — اللہ صاحب نے سورۃ البقرہ میں فرمایا ہی کہ ”یہودیوں نے کہا کہ سورۃ البقرہ آیت ۱۱۳، عیسائی نہیں کچھ راہ پر“ اور عیسائیوں نے کہا کہ یہودیہ رحالت الیہون لیست النصارى علی شیء و نالت النصارى لیست الیہون علی شیء و ہم یقولون الکتاب *
 عیسائی نہیں کچھ راہ پر، اور وہ سب (یعنی یہودی اور عیسائی) پڑھتے تھے کتاب (یعنی توریت و انجیل) ”اس آیت سے یہی ثابت ہوتا ہی کہ اُس زمانہ کے یہودی اور عیسائی جن کتابوں کو پڑھتے تھے انہی کا ذکر قرآن مجید میں ہی *
 ہم پہلے بیان کرچکے ہیں کہ ”وحی نبی اور غیر نبی دونوں پر آتی ہی، مگر جو وحی نبی پر آتی ہی اُسیں کبھی غلطی نہیں ہوتی، نہ اصل وحی میں اور نہ تعبیر معنی میں، اور جو وحی غیر نبی کو ہوتی ہی اُسیں غلطی ہونا ممکن ہی خواہ باعتبار وحی سمجھنے اُس واقعہ کے جو ہوا خواہ باعتبار سمجھنے معنی اور مراد وحی کے، اور علاوہ اُسکے غیر نبی کو ایسی وحی نہیں ہوتی جس سے کوئی نیا حکم شریعت کا پیدا ہو، اور اسی پچھلی بات کے مطابق مارتن لوتھر صاحب کا قول ہنرے نقل کیا ہی *
 اسلئے ہم مسلمان باوجودیکہ حواریین حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نہایت مقدس اور پاک اور صاحب وحی اور الہام سمجھتے ہیں، اور اُنکے کلم کو سچ اور واجب العمل جانتے ہیں، مگر انجیل مہن داخل نہیں کرتے، کیونکہ حقیقت انجیل کی ہمارے مذہب میں وہ وحی ہی جو خدا کی طرف سے لوگوں کی ہدایت کو خاص حضرت عیسیٰ مسیح علیہ السلام پر آتری، اور خود حواری اور تمام لوگ اُس زمانہ کے اُسکے تابع اور اُسکے بچانے والے تھے، کسکا یہ منصب نہیں تھا کہ اُس کلم کے سوا جو حضرت عیسیٰ پر اُنرا اپنے الہام یا وحی سے کوئی نیا حکم پیدا کرے، اور حواریین حضرت عیسیٰ کے یہی اُسی حکم اور اُسی کلم کے پھیانے والے تھے نہ اُور کسکے، اس سبب سے ہمارا یہ اعتقاد ہی کہ نامعہاے حواریین اور اعمال حواریین اور مشاہدات حواریین اگرچہ پاک اور مقدس ہیں مگر انجیل میں داخل نہیں، بلکہ اُنکی تعظیم اور تسلیم ہمارے مذہب بموجب ایسی ہی جوسیکہ ہم اپنے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے کلم کو سچ اور واجب التعظیم اور واجب التسلیم سمجھتے ہیں *
 نتیجہ اس اختلاف کا صرف اسقدر ہی کہ بالفرض اگر کسی حواری کا کلم حضرت عیسیٰ مسیح علیہ السلام کے کلم کے برخلاف ہو، اوو کوئی تاویل ایسی نہ لکے جس سے حضرت مسیح اور اُس حواری کے کلم کا ایک مطلب ہو جاوے، تو ہم حضرت مسیح علیہ السلام کے کلم کو واجب العمل سمجھینگے نہ حواری کے کلم کو، اور اگر دو حواریوں کے کلم میں ناہم اختلاف پاونگے تو جس حواری نے زیادہ تر تعلیم اور صحبت حضرت عیسیٰ مسیح علیہ السلام کی پائی ہی اُسکے قول کو اختیار کونگے، اور باوجود اس اختلاف کے کسی

حوادث کی بزرگی اور تقدس میں کچھ شبہ نہیں کریں گے اور نہ اُنکے صاحبِ وحی اور الہام ہونے میں کچھ شبہ کریں گے، کیونکہ اجتہادیات میں اختلاف ہونا کسی بزرگ کی بزرگی میں کچھ خلل نہیں ڈالتا •

المقدمة الرابعة

توریت اور زبور اور صحف انبیاء اور انجیل پر

مسلمانوں کا کیا اعتقاد ہے

پہلے یہ بات جان لینی چاہیے کہ اگلے نبیوں کی کتابوں کے چار طرح سے نام ہماری مذہبی کتابوں میں آتے ہیں •

اول توریت — یہ نام اگرچہ خاص حضرت موسیٰ کی کتاب کا ہے مگر ہم مسلمانوں کے استعمال میں کبھی اس نام سے خاص حضرت موسیٰ کی کتاب مراد ہوتی ہے اور کبھی کل کتابیں عہدِ عتیق کی •

دوسرے صحیفہ — اس سے عموماً بنی اسرائیل کے پیغمبروں کی کتابیں مراد ہوتی ہیں، مگر اُس صورت میں جب خاص کسی پیغمبر کا صحیفہ کہا جاوے تو اُس وقت اُسی پیغمبر کی کتاب مراد ہوتی ہے •

تیسرے زبور — یہ نام خاص حضرت داؤد علیہ السلام کی کتاب کا ہے •

چوتھے انجیل — یہ نام خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کتاب کا ہے •

اب سمجھنا چاہیے کہ ہم مسلمان دل سے اس بات پر یقین کرتے ہیں کہ توریت اور زبور اور جمع انبیاء کے صحیفہ اور انجیل سب سچ اور برحق ہیں اور خدا کی طرف سے آئے ہیں، اور سب سے اخیر جو کلام الہی فازل ہوا وہ قرآن مجید ہے، اور پے شک محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آتا ہے •

قرآن مجید ہی سے ہم کو اس بات کی دلی تصدیق ہے کہ توریت اور زبور اور صحف انبیاء اور انجیل برحق اور خدا کی طرف سے آئے ہوئے ہیں، چنانچہ قرآن مجید کی ان آیتوں سے جو آگے آتی ہیں یہ مطلب ثابت ہے •

سورة النساء میں، اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر سے فرمایا کہ ”تکفیک ہمنی وحی یوحی تکھکو جس طرح وحی بھیجتی ہمنے نوح کو اور اُور نبیوں کو جو اُسکے بعد آئے، اور وحی بھیجتی ہمنے ابراہیم کو اور اسمعیل کو اور اسحاق کو اور یعقوب کو اور اُسکی اولاد کو اور عیسیٰ کو اور ایوب کو اور یونس اور ہارون کو اور سلیمان کو“ اور دہی ہمنے داؤد کو زبور •

سورة النساء آیت ۱۶۳، انا اوحینا الیک کما اوحینا الی نوح والذیین من بعدہ و اوحینا الی ابراہیم واسحق و یعقوب و الاسباط و عیسی و ایوب و یونس و ہارون و سلیمان و اٹھنا داؤد زبور •

المقدمة الرابعة

سورة آل عمران میں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر سے فرمایا کہ ”اُناری تجھے پر کتاب برحق سچا کرنے والی اگلی کتابوں کو جو تیرے سامنے ہیں“ اور اُناری ہی توریت اور انجیل اسی سے پہلے لوگوں کی ہدایت کو، اور اُنارا فرقان (یعنی قرآن) حق اور باطل میں فرق کرنے والا“ *

سورة آل عمران آیت ۶۵، یا اهل الکتاب لم تکنوا فی ابراهیم وسماء انزلت الوراۃ والانجیل الا من بعدہ فلا تعقلون *

اور اسی سورة میں اللہ صاحب نے فرمایا اپنے پیغمبر کو کہ ”تو کہہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو کچھ اُترا ہم پر (یعنی قرآن مجید) اور جو کچھ اُترا ابراهیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب اور اُسکی اولاد پر اور جو ملا موسیٰ کو (یعنی توریت) اور عیسیٰ کو (یعنی انجیل) اور نبیوں کو (یعنی صحیفے) اپنے رب کی طرف سے، ہم فرق نہیں کرتے اُن میں کسی کو اور ہم اُسکے حکم پر ہیں“ *

سورة آل عمران آیت ۸۴، قل امنا باللہ وما انزل علیہ وما انزل علی ابراهیم واسمعیل واسحق و یعقوب والاسباط وما اُوتی موسیٰ و عیسیٰ والتنبیون من ربہم لانفرق بین احدہم منہم و نحن اہ مسلمون *

اور اسی سورة میں اللہ صاحب اپنے پیغمبر کو فرماتا ہی کہ ”پھر اگر تجھ کو جھگڑیں، تو تحقیق جھگڑائے گئے ہیں بہت سے رسول تجھ سے پہلے جو لائے معجزے اور صحیفے اور روشن کتاب (یعنی توریت یا انجیل)“ *

سورة البقرہ میں اللہ صاحب فرماتا ہی کہ ”ہم نے دی موسیٰ کو کتاب (یعنی توریت) اور پے درپے بھیجے ہم نے اُسکے پیچھے رسول، اور دیئے ہم نے عیسیٰ مریم کے بیٹے کو معجزے اور قوت دی ہم نے اُسکو روح قدس سے“ *

سورة النساء میں اللہ صاحب نے حکم دیا کہ ”اے ایمان والو یقین کرو اللہ پر اور اُسکے

سورة النساء آیت ۶۴، یا ایہا الذین امنوا امنوا باللہ ورسولہ والکتاب الذی نزل علی رسولہ والکتاب الذی نزل من قبل و من یکفر باللہ و ملائکته و کتبه و رسلہ الیوم الآخر فقد ضلّ لا یعیاد *

رسول پر اور اُس کتاب پر جو اُناری ہی اپنے نبی پر (یعنی قرآن مجید پر)، اور اُس کتاب پر جو تازل کی تھی اس سے پہلے (یعنی توریت و انجیل)، اور جو کوئی یقین نہ کرے اللہ پر اور اُسکے فرشتوں پر اور اُسکی کتابوں پر اور اُسکے رسولوں پر اور قیامت پر تو وہ بہت دور رستہ بھٹک گیا“ *

سورة الانعام میں اللہ صاحب نے فرمایا کہ، ”پھر وہی ہم نے موسیٰ کو کتاب (یعنی توریت)

پورا فضل نیکی والے پر، اور بیان ہر چیز کا اور ہدایت اور رحمت، شاید وہ لوگ اپنے رب کا ملنا یقین کریں، اور یہ قرآن ایک کتاب ہی کہ ہم نے اُتاری برکت کی، پس اُس پر چلو اور پڑھنا شروع کرو شاید تم پر رحم ہو، تا نہ کہو کہ صرف اُتاری گئی کتاب دو گروہ پر (یعنی توریت یہود پر اور انجیل عیسائیوں پر) ہم سے پہلے، اور ہم کو اُنکے پڑھنے پڑھانے کی خبر نہ تھی“ *

سورة الانعام آیت ۱۵۲-۱۵۷،
ثم اتینا موسیٰ الكتاب تماما
على النبی احسن و تنصیلا
بكل شیء و هدی و رحمة
لعلهم یلقوا ربهم یومنون و هذا
کتاب انزلناه مبارک فاتبعوه
واتقوا لعلکم ترجحون ان تقولوا
انما انزل الی کتاب علی طایفین
من قبلنا وان کناعن دراسنهم
لغافلین *

سورة بني اسرائيل میں اللہ صاحب نے فرمایا، ”اور وہی ہم نے موسیٰ کو کتاب، اور اُسکو ہم نے کیا ہدایت واسطے یہی اسرائیل کے تا نہ پکڑیں میرے سوا کسی کو کام بنانے والا“ *

سورة بني اسرائيل آیت ۲،
واتینا موسیٰ الكتاب وجعلناه
هدی لبني اسرائيل الانخذوا
من دوني وکیلا *

سورة مريم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ، ”عیسیٰ نے یوں کہا کہ میں بندہ اللہ کا ہوں، اُس نے مجھ کو دی ہی کتاب (یعنی انجیل) اور کیا ہی مجھ کو نبی“ *

سورة مريم آیت ۲۱،
قال انی عبد الله انانی کتاب
وجعلنی نبیا *

سورة الانبیاء میں اللہ صاحب فرماتا ہی کہ تحقیق وہی ہم نے موسیٰ اور ہارون کو کتاب فیصلہ کرنے والی (یعنی توریت) اور روشنی اور نصیحت پڑھنا شروع کرو“ *

سورة الانبیاء آیت ۲۸،
ولقد اتینا موسیٰ و هارون
الفرقان و ضیامو ذکر اللمعین *

سورة الفرقان میں اللہ صاحب نے فرمایا، ”تحقیق وہی ہم نے موسیٰ کو کتاب (یعنی توریت)، اور کیا ہم نے اُس کے ساتھ اُس کے بھائی ہارون کو اُس کا وزیر“ *

سورة الفرقان آیت ۳۵،
ولقد اتینا موسیٰ الكتاب و
جعلنا معه اخاه هارون وزیرا *

سورة القصص آیت ۲۳،
ولقد اتینا موسیٰ الكتاب من
بعد ما اهلکنا القرون الاولی
بصائر للناس و هدی و رحمة
لعلهم یتذکرون *

سورة السجدة میں اللہ صاحب نے فرمایا کہ، ”تحقیق وہی ہم نے موسیٰ کو کتاب (یعنی توریت)، پھر میت وہ دھوکہ ہم نے اگلی سنگتیں، بیفانی واسطے لوگوں کے اور ہدایت اور رحمت شاید وہ یاد رکھیں“ *

سورة السجدة آیت ۲۳،
ولقد اتینا موسیٰ الكتاب فلا
تکن فی مربیة من لقائهم وجعلناه
هدی لبني اسرائيل *

سورة الصافات میں اللہ صاحب نے فرمایا کہ ”دیٰ ہمنہ أن دونوں کو (یعنی موسیٰ اور ہارون) کو کتاب واضح (یعنی توریت)“ *

سورة الصافات آیت ۱۱۷ ،
وَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْنِيفِينَ *

سورة الاحقاف میں اللہ صاحب فرماتا ہی کہ ”قرآن سے پہلے ہی کتاب موسیٰ کی، ییشوا اور رحمة“ اور یہ قرآن ایک کتاب ہی توریت کو سچا کرتی ہوئی عربی زبان میں ، تاکہ قرآن اُن لوگوں کو جنہوں نے ظلم کیا ، اور خودی خبری دے نیکی والوں کو“ *

سورة الاحقاف آیت ۱۲ ،
وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابَ مُوسَىٰ اِمَامًا
وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ
لِّسَانِ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ الَّذِي ظَلَمُوا
وَيُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ *

سورة النجم آیت ۳۶ و ۳۷ ،
اَمْ لَمْ يَنْبِئْ بِمَا فِي صُفْحِ
مُوسَىٰ وَاِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَا *

پس ان تمام آئینوں سے بخوبی ثابت ہی کہ ہم مسلمان دل سے یقین رکھتے ہیں کہ توریت اور زبور اور سب اگلے پیغمبروں کی کتابیں اور انجیل سب سچی اور خدا کی طرف سے ہیں ، مگر یہ بھی جاننا چاہیئے کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے بعضی کتابیں اپنے ہاتھ سے لکھیں اور مشہور کیا کہ یہ بھی خدا کی دی ہوئی کتابیں ہیں ، اس واسطے ہم کو اصلی اور سچی کتابوں کو چھوٹی کتابوں سے قسیر کرنا پڑتا ہی ، اور جو کتابیں اصلی اور سچی معلوم ہوتی ہیں ، ہم انہیں بھی اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ سب برحق اور خدا کی دی ہوئی کتابیں ہیں *

المقدمة الخامسة

یہ کتنی کتابیں تھیں اور سب ببیدل میں شامل ہیں ؟

ہم مسلمانوں کے مذہب میں جستدر کتابیں انبیاء علیہم السلام پر اُتریں انکی تعداد کا حصہ مذکور نہیں ہی ، اسی سبب سے بغیر معین کرنے کسی تعداد کے ہم ایمان رکھتے ہیں کہ جستدر کتابیں انبیاء علیہم السلام پر اُتریں سب سچ اور برحق ہیں ، مگر جہاں تک ہم کو علم ہوا ہی وہاں تک اُن کتابوں کو جانتے ہیں ، اور اُنکے نام اور انکی تعداد بیان کرتے ہیں *

علمائے مسیحی نے ان کتابوں کو حصوں میں تقسیم کیا ہی ، ایک وہ جو حضرت مسیح علیہ السلام سے پہلے انبیاء کی ہیں ، اُنکا نام اِوَادِ تَسْمَلِت یعنی عہد عتیق رکھا ہی ، دوسری وہ کتابیں جو حضرت مسیح علیہ السلام کے حواریوں نے لکھیں اور جنہوں وہ کلم

الہی شامل ہی جو حضرت مسیح علیہ السلام پر نازل ہوا، اُن کتابوں کا نام نہ تو تمتعت یعنی عہد جدید رکھا ہی، جسکو ہم مسلمان انجیل کہتے ہیں * علامہ اُسکے علماء مسیحی نے اُن کتابوں کو اور ناموں کو جنکو خود حواریوں نے لکھا عہد جدید میں داخل کیا ہی، مگر ہم مسلمان انکو انجیل میں شامل نہیں کرتے بلکہ انجیل میں وہی کتابیں شمار کرتے ہوں جنہیں وہ کلام الہی جو حضرت مسیح علیہ السلام پر اُترا، شامل ہی *

بیان عہد عتیق کا

بہ کتابوں عہد عتیق کی جو اب بوبل میں داخل ہیں سب نہیں ہیں، اس واسطے ہم مسلمان (جس میں علماء عیسائی بھی کچھ ہنر نہیں کر سکتے) عہد عتیق کی کتابوں کو تین قسم میں تقسیم کرتے ہیں *

اول — وہ جو بوبل میں داخل ہیں *

دوم — وہ جو بلاشبہ ایک زمانہ میں موجود اور معدوم اور معدوم تھیں مگر اب ناپید ہیں *

سوم — وہ جنکو علماء عیسائی نے غیر معدوم سمجھ کر بوبل سے خارج کر دیا ہی، اور انہیں کی بعضی اب بھی دستیاب ہوتی ہیں اور بعضی دستیاب نہیں ہوتیں *

بیان قسم اول کی کتابوں کا

کتاب عزرا ۱۵	کتاب پیدائش یا سفر تکوین ۱
کتاب نحمیاہ ۱۶	کتاب خروج ۲
کتاب استہر ۱۷	کتاب احبار یا سفر لریان ۳
کتاب ایوب ۱۸	کتاب اعداد ۴
کتاب زبور یا مزامیر داؤد ۱۹	کتاب استغنا یا سفر توریۃ مثل ۵
کتاب امثال سلیمان ۲۰	کتاب یوشع ۶
کتاب واعظہ سلیمان ۲۱	کتاب قضاۃ ۷
کتاب غزل الغزلات یعنی سرود سلیمان ۲۲	کتاب روث ۸
کتاب اِسعیاہ ۲۳	کتاب اول شموئیل ۹
کتاب یرمیاہ ۲۴	کتاب دوم شموئیل ۱۰
کتاب نوحہ یرمیاہ ۲۵	کتاب اول سلاطین یا ملوک ۱۱
کتاب حزقیل ۲۶	کتاب دوم سلاطین یا ملوک ۱۲
کتاب دانیال ۲۷	کتاب اول تواریخ ایام ۱۳
کتاب ہوشع ۲۸	کتاب دوم تواریخ ایام ۱۴

۲۹	کتاب یوئیل	۳۵	کتاب جیقوق
۳۰	کتاب عاموص	۳۶	کتاب صفیاء
۳۱	کتاب عوبدیاء	۳۷	کتاب حکمی
۳۲	کتاب یوناہ	۳۸	کتاب زکریاء
۳۳	کتاب مویکاء	۳۹	کتاب ملاکی
۳۴	کتاب فاحرم		

بیان قسم دوم کی کتابوں کا

یہ وہ کتابیں ہیں جو ایک زمانہ میں موجود تھیں اور اب ناپید ہیں ، مگر اُنکا ذکر اُن کتب عہد عتیق میں جو بیبل میں داخل ہیں موجود ہی ، اور کوئی شخص انکے صحیح اور معتبر ہونے سے اور اِس بات سے کہ وہ ایک زمانہ میں موجود تھیں انکار نہیں کرسکتا ، چنانچہ اُن کتابوں کا نام مع نشان اُن دوسو نئے جنمیں اُنکا ذکر ہی ہم اس مقام پر لکھتے ہیں *

۱	کتاب عہد نامہ موسیٰ	۷ — ۲۳	خروج
۲	کتاب جنگ نامہ موسیٰ	۱۴ — ۲۱	اعداد
۳	کتاب الیشیر	۱۳ — ۱۸	یوشع دوم سموئیل ۱
۴	کتاب یاہو یقیمیر بن خفانی	۳۴ — ۲۰	دوم تواریخ
۵	کتاب شعیاء نبی	۱۵ — ۱۲	دوم تواریخ
۶	کتاب اخفاء نبی		
۷	کتاب ناتھن نبی		
۸	کتاب مشاہدات عیدو غیب ہیں		
۹	کتاب اعمال سلیمان	۳۱ — ۱۱	اول سلاطین
۱۰	کتاب اشعواء بن عاموص جسمیں حال بادشاہ یہود کا اول سے آخر تک تھا	۲۴ — ۲۶	دوم تواریخ
۱۱	کتاب مشاہدات اشعواء جسمیں حزقیاء بادشاہ کا حال تھا	۳۲ — ۳۲	دوم تواریخ
۱۲	سموئیل نبی کی تاریخ	۳۰ — ۲۹	اول تاریخ
۱۳	ایکھزار پانچ زبور سلیمان کی	۳۳ — ۳۴	اول سلاطین
۱۴	کتاب حوراس نباتات و حورانات سلیمان کی		
۱۵	کتاب امثال سلیمان	۳۲ — ۴	اول سلاطین
۱۶	مرثیہ پریمہاء		

۴ یہ صوفیہ عقوۃ یومیۃ کے ہی جو بیدل میں داخل ہی بشپ پیتروک صاحب کا قول ہی کہ یہ صوفیہ جو کہا گیا بعد وفات یوشع کے اب گم ہی ، اور یقیناً وہ نہیں ہوسکتا جو نوحہ یومیۃ مشہور ہی ، اسلئے کہ یہ نوحہ غارت ہونے اور شلیم اور ہلاک ہونے صدقیۃ پر ہی ، اور وہ صوفیہ موت یوشع پر •

بعض علماء مسیحی کہتے ہیں کہ یہ باث بے بنیاد ہی کہ مقدس تحریروں میں سے کوئی تحریر جاتی رہی ہی ، بلکہ مقدس تحریروں میں سے نہ کوئی تحریر کھوئی گئی ہی اور نہ کھوئی جاسکتی ہی ، مگر اپنے دعوے کے اثبات پر وہ ایسی دلیلیں پیش کرتے ہیں جو کہ صطرح کافی نہیں ہیں •

آنکی دلیلوں کا طرز کلام یہ ہی کہ مقتضی حکمت الہی کا یہ نہیں ہی کہ جو کتاب روح قدس کی تائید سے ہی نہی یہر اُسکو ایسا معدوم کرنے کہ یہر ہاتھ نہ آسکے ، اور اگر وہ انسان کی تربیت کے لائق نہ تھیں تو اُنکو پہلے ہی کیوں دیا تھا ، معہذا ایماندار لوگ ہمیشہ اُن کتابوں کو عزیز رکھتے تھے ، اور وہ دور دور اُپھول گئی تھیں ، یہر کیونکر معدوم ہو سکتی تھیں ، علوۃ اُسکے اگرچہ اُن کتابوں کو الہامی لکھنے والوں نے لکھا ہو مگر یہ ضرور نہیں کہ وہ بھی الہامی ہوں اسلئے کہ الہامی لکھنے والوں کی ہر تحریر کا الہامی ہونا ضرور نہیں ہی ، اس سبب سے وہ کتابیں مقدس کتابوں میں داخل نہ تھیں ، سوائے اُسکے اُنکے زمانہ میں ہر ایک چھوٹی سی تحریر پر بھی کتاب کا إطلاق کیا کرتے تھے ، جس اُن کتابوں کے بعض مطالب موجودہ انہی کتابوں میں داخل ہوں اور بعض مطالب جو روحانی تربیت سے متعلق نہ تھے تو اُن کے نہ ہونے سے بیدل میں کچھ نقصان نہیں ہی •

مگر ظاہر ہی کہ ادنیٰ تامل کرنے سے معلوم ہوتا ہی کہ یہ دلیلیں کافی نہیں ہیں ، جو کتاب روح قدس کی تائید سے بھی گئی ہو اُسکے معدوم ہوجانے سے حکمت الہی میں کچھ نقصان نہیں آسکتا ، اگر ایک ہی کتاب انسان کی ہر حاجت کی تربیت کو کافی ہوتی تو اوقات تسکنت کے بعد ہم کو انیو تسکنت کی حاجت کاہے ہو ہوتی ، ایماندار لوگ بلاشبہ الہامی کتابوں کو عزیز رکھتے ہیں ، مگر عام مصیبت کی حالتوں میں جو انسان کو بمقتضی اُسکی ضعیف فطرت کے نہایت دومانہہ کر دیتی ہیں (خصوصاً وہ بے درپے کی مصیبتیں جو یہودیوں پر پڑیں) ایسی تیز تحریروں کا جانا بھٹا کچھ خلاف فہم کے نہیں ہی ، علی الخصوص ایسی حالت میں کہ وہ ایک جگہ جمع نہ تھیں بلکہ منفرق ٹکڑے لوگوں کے پاس تھے اُن کتابوں کے الہامی نہ ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہی ، خصوصاً جب کہ خرد الہامی لکھنے والوں نے اُن سے استخراج کیا یا اُن کی طرف اشارہ کیا ہو ، فرض کیا جاوے کہ اُن کے تمام مطالب کتب مقدسہ میں ہوں اور کتب مقدسہ

تو اُن کی حاجت نہ تھی، مگر اس مقام پر اسکی بحث نہیں ہے، بلکہ ہوفت ان ہم ہی کہ اور یہی معدود اور صحیح کتابیں تھیں، جو اب معدوم ہیں، اور یہ بارہ ایسی طرح پر ثابت ہے کہ اُس سے بڑے بڑے علماء مسیحی نے بھی اقرار کیا ہے، منفرد صاحب اپنی کتاب سوالات السوال میں جو صفحہ ۱۸۳۳ ع میں لفظوں میں چھپی ہے ذیل سوال دوم کے لکھے ہیں کہ ”یہ کتابیں جن میں حضرت مسیح علیہ السلام کو ناصری کہا گیا تھا (اور جسکا ذکر مقدس مکی نے باب ۲ ورس ۲۳ میں لکھا ہے) نوشت و نابود ہو گئی ہیں، اسلئے کہ جو کتبوں نے انہیں موجدین ہیں انہی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ناصری نہیں لکھا ہے“ *

دوسرا صاحب اپنی ہوملی یعنی تفسیر میں لکھے ہیں کہ ”پیغمبروں کی بہت سی کتابیں نابود ہو گئیں، اسلئے کہ یہودیوں نے غفلت سے بلکہ بے دینی سے بعض کتابوں کو کھونچا اور بعض کو بھاڑ ڈالا اور بعض کو جلا دیا“ *

† تفسیر ڈائلی میں ہے کہ اس بادشاہ روشن ضمیر یعنی سلطان علیہ السلام نے اُس دہائی کو جو اُس نے پانی انسانوں کے فائدہ کے لئے استعمال میں لانا چاہا اور بہت سی دہ میں اُنکی تعلیم کے لئے لکھی، مگر صورت عزا نے اُن میں سے صرف تین کو مقدس کتابوں میں داخل کیا، اور باقی (یعنی چھوڑ دی) مقدس کتابوں میں داخل نہیں کیا، باقی وہ منہدی تربیت کے لئے ”تہذیب“ بنائی گئیں تھیں یا ایک زمانہ کے گذر جانے کے سبب خراب اور ناقص ہو گئیں تھیں۔ *

‡ تفسیر ڈائلی میں ذیل شرح ورس ۲۵ باب ۱۲ کتاب دوم سلاطین کے لکھا ہے کہ یونس پیغمبر کا نخل اس مقام پر ہے، اور اُس مشہور پیغام میں جو نینوی کو لکھے تھے، اور اُن پھشیں گوتیوں کو جنہیں اُس نے بادشاہ نینوی کو مریا کے بادشاہ سے لڑنے پر دلائی تھی کسی جگہ لکھا ہوا نہیں ہے، اسکا سبب صرف یہی نہیں ہے کہ بہت سے پیغمبروں کی تحریریں ہمارے پاس نہیں ہیں، بلکہ یہ بھی ہے کہ پیغمبروں نے اپنی بہت سی بیانات گوتیوں کو لکھا ہی نہیں ہیں۔ *

غرض کہ ہر طرح یہ بات ثابت تھی، کہ اُن مقدس کتابوں کے سوا اور بھی مقدس کتبیں تھیں جو مدت سے نابود ہو گئی ہیں۔ *

بیان قسم دوم کی کتابوں کا

یہ وہ کتابیں ہیں جو مستقل میں داخل نہیں ہیں، مگر ان میں سے بعض ایسی ہیں جنکو اب تک بھی فرقہ عیسائیوں کے مانتے ہیں، اور بعض ایسی ہیں جنکو

† تفسیر ڈائلی مطبوعہ سنہ ۱۸۵۲ ع جلد ۲ صفحہ ۱۳۹

‡ تفسیر ڈائلی مطبوعہ سنہ ۱۸۵۹ ع جلد ۱ صفحہ ۸۴

ایک زمانہ میں صحیح تھورا کر بیدل میں داخل کیا تھا اور پھر فاضل تھورا کر خارج کر دیا اور بعضی ایسی میں کہ انکو جھوٹا سمجھا جاتا تھا اور بعضی کہ وہ ہیں •

۷-۱ کتاب سبعہ شریف

۸ کتاب حقوق کا بعضی اوریں †

۹ کتاب مشاہدات الہیہم

۱۰ کتاب مشاہدات موسیٰ

۱۱ کتاب پیدائش صغیر — کونسل ٹرنٹ نے اس کتاب کو فاضل تھورا کیا †

۱۲ کتاب قیاس موسیٰ †

۱۳ کتاب الوصیت موسیٰ †

۱۴ کتاب اسرار موسیٰ †

۱۵ کتاب معراج موسیٰ †

۱۶ کتاب عزرا نمبر ۱ یہ کتاب سپتو ایجنٹ کے بعض نسخوں میں شامل تھی اور

یونانی گرجے میں عموماً پڑھی جاتی ہے ||

۱۷ کتاب عزرا نمبر ۲ یہ کتاب چند رومی ترجموں میں اور ایک عربی ترجمہ میں

موجود ہے ||

۱۸ کتاب توبت *

۱۹ کتاب جوتہ †

۲۰ باقی حصہ بالوں کتاب اسیر کا — یہ کتاب یونانی اور رومی نسخوں میں

موجود ہے † †

۲۱ یوزقم سلیمان یعنی کتاب دانائی سلیمان — یونانی زبان میں یہ کتاب موجود

ہے † †

† ہارن صاحب کا انٹروڈکشن اور علوم بیدل کے مطبوعہ سنہ ۱۸۲۵ ع لندن جلد ۱

صفحہ ۶۳۷

† ہارن صاحب کا انٹروڈکشن اور علوم بیدل کے مطبوعہ سنہ ۱۸۲۵ ع لندن جلد ۲

صفحہ ۲

۵ آرڈر صاحب کے ورکس مطبوعہ سنہ ۱۸۲۶ ع لندن جلد ۲ صفحہ ۵۴۴

|| تفسیر ڈائیلی مطبوعہ سنہ ۱۸۵۶ ع جلد ۲ صفحہ ۷۵۶

۶ ایضاً صفحہ ۷۷۶ • ایضاً صفحہ ۸۰۹ † ایضاً صفحہ ۸۲۶

† † تفسیر ڈائیلی مطبوعہ سنہ ۱۸۵۷ ع جلد ۲ صفحہ ۸۳۹

† † ایضاً جلد ۱ صفحہ ۸۵۵

- ۲۲ ایکلریا کس یعنی کتاب الوعظ †
 ۲۳ کتاب باروق — قدیم مصنفوں نے اس کتاب سے سند لی ہے اور کونسل ٹرنٹ نے اسکو رد نہیں کیا کیونکہ اسکے حصے گرجا میں پڑھے جاتے تھے †
 ۲۴ کتاب راگ تین پاک بچوں کی — بعض یونانی ترجمے تھو تورت میں اور عموماً رومی بیبل میں یہ کتاب بشمول کتاب دانیال موجود ہے §
 ۲۵ کتاب تاریخ سسینا — انہی ترجموں میں یہ کتاب بھی کتاب دانیال کے شروع میں موجود ہے ||
 ۲۶ بل اور تریگن کی بربادی کی تاریخ — یہ کتاب بھی انہی ترجموں میں کتاب دانیال کے اخیر میں موجود ہے ¶
 ۲۷ دعاء مئیسس بادشاہ یہودیہ *
 ۲۸ اول کتاب مقابیس — یہ کتاب اور نیز دوسری آگے آنے والی کتاب عبری میں بھی تھی اور یونانی اور سریا زبان میں اب بھی موجود ہے †
 ۲۹ دوم کتاب مقابیس ††
 ۳۰ کتاب معراج اشعیاء ††
 ۳۱ ملفوظات حبقوق ††

دیان کتابوں عہد جدید کا

اس مقام پر عہد جدید کی کتابوں سے صرف وہ کتابیں مراد ہیں جنکو حواریوں نے لکھا اور انہیں وہ کلام الہی شامل ہے جو حضرت مسیح علیہ السلام کے اوبر اُترا تھا اور جنکو ہم مسلمان انجیل کہتے ہیں *
 یہ کتابیں دو قسم کی ہیں، ایک وہ جو بیبل میں داخل ہیں، دوم وہ جو بیبل میں داخل نہیں ہیں اور جنکو علماء مسیحی نے نا معتبر جانکر یا چھوٹی سمجھ کر خارج کر دیا ہے *

دیان قسم اول کی کتابوں کا

۱۔ انجیل متی	۳۔ انجیل لوق
۲۔ انجیل مارک	۴۔ انجیل یوحنا

† تفسیر ڈائیپلی مطبوعہ سنہ ۱۸۵۷ ع	صفحہ ۸۷۹	† ایضاً صفحہ ۹۳۲
§ ایضاً صفحہ ۹۵۵	ایضاً صفحہ ۹۵۹	¶ ایضاً صفحہ ۹۶۳
* ایضاً صفحہ ۹۶۶	† ایضاً صفحہ ۹۶۷	†† ایضاً صفحہ ۱۰۲۷
†† ہارن صاحب کا انٹرڈکشن اوپر علوم بیبل کے مطبوعہ سنہ ۱۸۲۵ ع لندن جلد ۱		صفحہ ۲۳۸

بیان قسم دوم کی کتابوں کا

۱۸ انجیل اہلس	۱ انجیل طفولیت جو مہی نے لکھی †
۱۹ انجیل بے سیلی دس	۲ انجیل ولادت مریم †
۲۰ انجیل سرنہس	۳ انجیل یعقوب †
۲۱ انجیل ابی اونہتر	۴ انجیل نیقودیمہ
۲۲ انجیل انکار تیس	۵ انجیل پیتر
۲۳ انجیل حرا	۶ انجیل دوم یوحنا
۲۴ انجیل یہودیا	۷ انجیل اندریاہ حواری
۲۵ انجیل جودہ	۸ انجیل فلپ
۲۶ انجیل جودس	۹ انجیل بارتھا لومہ
۲۷ انجیل مارشین	۱۰ انجیل نوما حواری
۲۸ انجیل امرون تہس	۱۱ انجیل اول طفولیت جو توما نے لکھی
۲۹ انجیل ناصرین	۱۲ انجیل دوم طفولیت جو توما نے لکھی
۳۰ انجیل کاملیت	۱۳ انجیل منہی آز
۳۱ انجیل سٹی تھیس	۱۴ انجیل مرقس جو مصریوں کی کہلاتی ہی
۳۲ انجیل ٹٹی تن	۱۵ انجیل نارناہاس
۳۳ انجیل حقیقت جو ویلن ٹی نین پاس تھی	۱۶ انجیل تھی ٹیس
۳۴ انجیل ویلن تیس	۱۷ انجیل پال

ان کے سوا جو کتابیں اور نامے کہ اپنی طرف سے حواریوں نے لکھے وہ بھی دو قسم
ہیں، ایک وہ جنکو علماء مسیحی نے عہد جدید میں داخل کیا ہی دوسرے وہ جنکو
نامعبر سمجھ کر عہد جدید سے خارج رکھا ہی *

بیان پہلی قسم کی کتابوں کا

۲ گرتھوں کو پال کا دوسرا خط	۱ اعمال حواریین
۵ گلاتیوں کو پال کا خط	۲ رومیوں کو پال کا خط
۶ افسوں کو پال کا خط	۳ گرتھوں کو پال کا پہلا خط

† ہارن صاحب کا انٹروکشن اوپر علوم بیبل کے مطبوعہ سنہ ۱۸۲۵ ع لندن جلد ۱

۷	فلپیوں کو پال کا خط	۱۷	سارے مسیحی لوگوں کے لئے پیٹر کا پہلا خط
۸	کلیسیوں کو پال کا خط	۱۸	سارے مسیحی لوگوں کے لئے پیٹر کا دوسرا خط
۹	ہسٹنیکوں کو پال کا پہلا خط	۱۹	سارے مسیحی لوگوں کے لئے یوحنا کا پہلا خط
۱۰	ہسٹنیکوں کو پال کا دوسرا خط	۲۰	یوحنا کا دوسرا خط
۱۱	ستھی کو پال کا پہلا خط	۲۱	یوحنا کا تیسرا خط
۱۲	تمتھی کو پال کا دوسرا خط	۲۲	سارے مسیحی لوگوں کے لئے ہرون کا خط
۱۳	تینی کو پال کا خط	۲۳	مشاہدات یوحنا
۱۴	طیسن کو پال کا خط		
۱۵	عبرانیوں کو خط		
۱۶	بارہ فرقوں کو یعقوب کا خط		

بیان دوسری قسم کی کتابوں کا

۱	نامہ مریم بڈام انگٹاشس	۱۳	کتاب فریم مشاہدات پتروس
۲	نامہ مریم بڈام سسلین	۱۵	نامہ پتروس بڈام کلیمنس
۳	کتاب پیدائش مریم	۱۶	کتاب مباحثہ پتروس
۴	کتاب مریم	۱۷	کتاب تعلیم پتروس
۵	تاریخ اور حدیث مریم	۱۸	کتاب وعظ پتروس
۶	کتاب مریم کی معجزات مسیح میں	۱۹	کتاب اداہ نماز پتروس
۷	کتاب سوالات صغیر و کبیر مریم	۲۰	کتاب خانہ بدوشی پتروس
۸	کتاب نسل مریم	۲۱	کتاب قیاس پتروس
۹	کتاب مریم انگشتری سلیمانی	۲۲	کتاب اعمال یوحنا
۱۰	کتاب عقاید حواریان †	۲۳	کتاب خانہ بدوشی یوحنا
۱۱	کتاب تعلیم حواریان †	۲۴	کتاب حدیث یوحنا
۱۲	کتاب اعمال پتروس †	۲۵	نامہ یوحنا بڈام ہیڈروپک
۱۳	کتاب اول مشاہدات پتروس †	۲۶	مریم کا وفات نامہ جو یوحنا نے لکھا

† ہارن صاحب کا انٹروڈکشن اور پو علوم بیبل کے مطبوعہ سنہ ۱۸۲۵ ع لندن جلد ۱

صفحہ ۶۳۲

† لارڈ فر صاحب کے ورکس مطبوعہ سنہ ۱۸۲۹ ع لندن جلد ۴ صفحہ ۱۰۶

۲۷ - ۲۹ تین نامہ پال کے ہنام تھسٹیکوبیا	۲۷ تذکرہ مسیح اڑر اُنکے فرول کا صلوب
۵۰ - ۵۲ تین نامہ پال کے ہنام کرہہیان	۲۸ سے جو یوحنا نے لکھا تھا
۵۳ نامہ پال درجواب نامہ کرتھیان	۲۹ کتاب مشاہدات دوم : یوحنا
۵۴ - ۵۹ چہ نامہ پال کے ہنام سفیکا *	۳۰ کتاب آداب نماز یوحنا
۶۰ کتاب مشاہدات اول پال	۳۱ کتاب اعمال اندریا
۶۱ کتاب مشاہدات دوم پال	۳۲ کتاب آداب نماز منی
۶۲ کتاب وزن پال	۳۳ کتاب اعمال فلپ
۶۳ کتاب وعظ پال	۳۴ کتاب اعمال توما †
۶۴ پال کی کتاب مغتر سانب	۳۵ کتاب مشاہدات توما
۶۵ کتاب پری سپت پال	۳۶ کتاب خانہ بدوشی توما
۶۶ مکاشفات سررتھس	۳۷ کتاب آداب نماز یعقوب نے لکھا
۶۷ اعمال حواریان جوابی اوفتیر کے پاس ہے	۳۸ کتاب حدیث منہی آز
۶۸ کتاب هل کی سیٹس	۳۹ کتاب اعمال منہی آز
۶۹ کتاب جیمس	۴۰ کتاب آداب نماز مرقس
۷۰ کتاب اعمال حواریان لیو شیس بی	۴۱ مرقس کی کتاب پشن
۷۱ اعمال حواریان لن ٹی شیس	۴۲ نامہ بار ناباس ‡
۷۲ اعمال حواریان لیان تیس	۴۳ کتاب اعمال پال یا شہادت تھکا اول †
۷۳ اعمال حواریان لیوتھان	۴۴ کتاب اعمال پال یا شہادت تھکا دوم
۷۴ اعمال حواریان جومنی چیز پاس ہے	۴۵ کتاب اعمال پال
۷۵ اعمال حواریان سلوکس	۴۶ نامہ پال ہنام لادو کیان
۷۶ مکاشفہ سٹفن	

† ہارن صاحب کا انٹروڈکشن اوپر علوم بیبل کے مطبوعہ سنہ ۱۸۲۵ ع جلد ۱ صفحہ ۶۳۲

‡ لارڈ نر صاحب کے درکس مطبوعہ سنہ ۱۸۲۹ ع لندن جلد ۲ صفحہ ۱۰۶

§ ہارن صاحب کا انٹروڈکشن مطبوعہ سنہ ۱۸۲۵ ع جلد ۱ صفحہ ۶۳۲

|| نامہ کلیسیان ۳ - ۱۹

¶ نامہ اول کرتھیان ۵ - ۹ نامہ دوم ایضاً ۱۰ - ۹

* ہارن صاحب کا انٹروڈکشن اوپر علوم بیبل کے مطبوعہ سنہ ۱۸۲۵ ع لندن جلد ۱

صفحہ ۶۳۲

۷۷	نامہ تھمی سن مانتی نست	۸۳	نامہ اگنی شیس بنام فلی قل فیونس
۷۸	نامہ اول کلیمنت بنام کارن تھینز	۸۵	نامہ اگنی شیس بنام سمرینز
۷۹	نامہ دوم کلیمنت بنام کارن تھینز	۸۶	نامہ اگنی شیس بنام پولی کارپ
۸۰	نامہ اگنی شیس بنام افی سینز	۸۷	نامہ پولی کارپ بنام فلی پینز
۸۱	نامہ اگنی شیس بنام میگنے شیس	۸۸	گتربہ ہرمس کا
۸۲	نامہ اگنی شیس بنام تریلینز	۸۹	احکام ہرمس
۸۳	نامہ اگنی شیس بنام رومیان	۹۰	تمائیل ہرمس

ان کتابوں کے سوا چند کتابیں ایسی تھیں جنکو کہتے تھے کہ خود حضرت مسیح علیہ السلام نے لکھی ہیں، انکی تفصیل یہ ہے *

۱	نامہ بنام ایگارس †	۶	کتاب پیدایش مسیح اور مریم
۲	نامہ بنام پیترو پال	۷	نامہ جو آسمان پر سے گرے ‡
۳	کتاب تمثیلوں اور وعظ کی	۸	نامہ حضرت مسیح جو مینی کیس نے پیدا کیا
۴	کتاب مناجات مسیح کی		
۵	کتاب ستر کی		

جن کتابوں پر کسی کتاب کا حوالہ نہیں ہی اُنکا نشان ملیکا اکسہومو اور ایپو کریول نیو تستمنٹ میں جو سنہ ۱۸۲۰ ع میں لندن میں چھپی ہی ہے *
یہ تفصیل کتابوں کی جو لکھی گئی وہ ہی جو ہم نے اگلی کتابوں میں پائی ہے، اور کچھ تعجب نہیں کہ انکے سوا اور بھی اکچھ تحریریں معتبر یا نامعتبر ہوں جنکی اطلاع ہم تک نہ پہونچتی ہو *

المقدمة السادسة

اسبات کے معلوم کر دیکھا کہ ان کتابوں میں سے کون سی کتابیں معتبر ہیں مسلمانوں کے مذہب میں کیا قاعدہ ہی

کتابوں کی معنبری اور غیر معنبری دریافت کرنے کا اصلی مدار اُسکے مصنف کی معنبری اور غیر معنبری پر ہی، پس جس کتاب کی معنبری یا غیر معنبری دریافت کرنی ہو تو اول یہ بات دیکھنی چاہئے کہ اُسکا لکھنے والا معنبر شخص ہی یا نہیں، اگر معتبر ہی تو وہ کتاب بھی معتبر ہی، اور اگر معنبر نہیں ہی تو وہ کتاب بھی معتبر نہیں ہی، پھر اگر وہ کتاب معتبر شخص کی طرف منسوب ہوتی ہی تو اس بات کی سند درکار ہوتی ہی کہ درحقیقت یہ کتاب اُسی

مختص کی لکھی ہوئی ہی ، اور یہ بات ثابت نہیں ہوتی جب تک ہمارے زمانہ سے اس کتاب کے لکھنے والے تک سند متصل ہمارے پاس نہ ہو ، اور سند متصل ہم اسکو کہتے ہیں کہ کسی معتمد شخص نے اُس کتاب کو اصل لکھنے والے سے پڑھا ہو ، پھر اُس سے دوسرے نے ، پھر اُس سے تیسرے نے ، یہاں تک کہ ہمارے زمانہ تک اسطرح اُسکی گواہی پہونچتی ہو ، چنانچہ حاشیہ پر بطور مثال کے قرآن مجید کی سند متصل جسطرح کہ مجھے تک پہونچتی ہی لکھا ہوں ، اُسی طرح پر اُور کتابوں کی بھی سند متصل ہم چاہتے ہیں ، مگر ان کتابوں کی نسبت ایسی سند متصل ہمارے پاس نہیں ہی ، اسلئے اُن کتابوں کے معتمد اور غیر معتمد تہذیبیانیکو دوسرا قاعدہ بلحاظ شہوت اور قبول کے قرار پایا ہی ، پس ان جملہ کتابوں کی خواہ وہ بالعلم بیہل میں داخل ہوں یا نہیں چار قسمیں قرار پائی ہیں *

قسم اول جن کتابوں کو علماء ہر وقت نے بلارن و انکار قبول کیا ، اور سب اُنکی صحت پر اتفاق ہوا ، اور شہر شہر مشہور ہوئیں ، اور علماء اُنکی تعلیم و تعلم میں قرنا بعد قرن مشغول اور مصروف رہے ، اور کبھی اور کسی زمانہ میں اُنکی صحت اور اعتبار پر رد و انکار نہیں ہوا ، وہ سب معتمد اور صحیح ہیں •

قسم دوم وہ کتابیں ہیں جنکو معتمد لکھنے والوں نے لکھا اور اکثر علماء نے اُن کتابوں کو تسلیم کیا ، مگر بعضوں نے اُن کے تسلیم کرنے سے انکار بھی کیا ، یا کسی عہد میں وہ کتابیں اکثر علماء کے نزدک مقبول رہیں اور معتبر اور مقدس لوگوں نے اُنسے سند لی ، اور اپنی

† قد قرات القرآن المجید والقرآن الحمید علی الشیخ الاجل الاذھم مولانا مرلوی محمد مخصوص اللہ و ہم علی الشیخ الاجل والتعبیر الیجل الذی فاق بین الاقران بالتمیز مولانا الشیخ عبدالعزیز و هو علی والدہ شاہ ولی اللہ و هو علی حاجی محمد فاضل السنندی و هو علی شہن عبدالخالق الترفی و هو علی شیخ النصری و هو علی شہن عبدالرحمن النیمی و هو علی شہن سبحان و هو علی شہن ابی النصر الطہلاوی و هو علی شیخ الاسلام الزکریا و هو علی شہن برہان النلقی و هو علی امام محمد التجزری و هو علی امام احمد ابن شیخ الامام و هو علی امام ابی عبداللہ الحسین و هو علی امام ابی محمد فاسم و هو علی شہن ابی العباس احمد و هو علی شہن ابی داؤد سلیمان و هو علی ابی عمرو الدوانی و هو علی شہن ابی الحصن الطاہر و هو علی شہن علی ابن محمد و هو علی شہن ابی العباس احمد ابن سہل الاستالی و هو علی شہن ابی محمد عبیدۃ ابن الصباح و هو علی امام حفص و هو علی امام عاصم و هو علی شہن ابی عبدالرحمن و زر ابن حبیش و هو علی حضرت امیر المؤمنین عثمان ابن عفان جامع الناس علی التران و هو علی سید الانبیاء والمرسلین صاحب الوحي والکتاب المبین خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلوات اللہ علیہ و علی آلہ وصحبہ اجمعین و انا العبد المذنب الی اللہ الصمد سید احمد •

ہندوئزات میں اُن کے اقوال اخذ کیئے، مگر یہو کسی زمانہ میں معروک ہو گئیں، یا یہہ کہ کسی زمانہ میں اُن کی شہرتا ہوئی اور یہو وہ شہوت جاتی رہی، اُن کتابوں کو بھی ہم صحیح اور معتد مانتے ہیں، مگر پہلی قسم سے درجہ اعتبار میں کمتر جانتے ہیں *
 قسم سولیم وہ کتابیں ہیں جنکو معتد لکنے والوں نے تو لکھا، مگر چلداں مشہور نہ ہوئیں، اور علماء کی تعلیم و تعلم میں کثرت سے نہ آئیں، اور نہ معتد اور مقدس لوگوں نے اپنی تحریرات میں اُن کے اقوال اخذ کیئے، نہ اُنکا حوالہ دیا، اُن کتابوں کو ہم کتب صحاح میں داخل نہیں کرتے *
 قسم چہارم وہ کتابیں ہیں جنکا اگلے وقتوں میں کچھ نام و نشان مذکور نہ تھا، بعد کے زمانہ میں نکلیں، اور معتد لوگوں نے اُن کی طرف التفات نہ کیا، اُن کتابوں کو معتد نہیں سمجھتے *
 اِس تقسیم بموجب ہم مسلمان اُن کتابوں کو بھی خواہ وہ یویل میں داخل ہوں یا نہیں چار قسموں پر تقسیم کرتے ہیں، اور جو کتاب جس قسم کی ہی اُس قسم میں داخل کرتے ہیں *
 ظاہراً معلوم ہوتا ہی کہ اُس امر میں علماء مسیحی کا بھی یہی مذہب ہی جو ہم مسلمانوں کا ہی، اور ہم دونوں میں اُن کتابوں کے معتد اور نا معتد ٹھہرانے کے قاعدہ میں کچھ اختلاف نہیں ہی، لارڈ نر صاحب لکھے ہیں، کہ جب ہم کتابوں کا بیان کرتے ہیں، اور متقدمین کے اقوال پر جو اُنکی نسبت ہیں لحاظ کرتے ہیں، تو وہ کتابیں پانچ قسم کی معلوم ہوتی ہیں *
 اول وہ کتابیں جنکو سب مانتے تھے *
 دوسرے وہ جنکو بہت سے مانتے تھے اور صرف چند آدمی اُنپر شک کرتے تھے *
 تیسرے وہ کتابیں جنکو یوسی بیس نے متنازعہ ٹھہرایا ہی یعنی جنکو بہت سے لوگ تسلیم کرتے ہیں، اور بہت سے لوگ اُنپر شک بھی کرتے ہیں، *
 چوتھے وہ کتابیں جنکو چند تسلیم کرتے ہیں، یا یہہ کہ جتنے تسلیم کرتے ہیں، اُس سے بہت زیادہ اُنکو تسلیم نہیں کرتے ہیں، ایسی کتابیں جھوٹی کتابیں کہلاتی ہیں *
 پانچویں وہ کتابیں جنکو علماء عیسائی عموماً رد کرتے ہیں اس سبب سے کہ سدقہ میں میں سے کسلفے اُنکو بطور کتاب معتد کے استعمال نہیں کیا، یا اُن میں ایسی باتیں شامل ہیں جو حقیقی حواریانہ تعلیم کے برخلاف ہیں، ایسی کتابیں بالکل جھوٹی ہیں *
 اِس تقسیم سے جو لارڈ نر صاحب نے بیان فرمائی صاف معلوم ہوتا ہی کہ یہہ قاعدہ ہم دونوں مسلمانوں اور عیسائیوں میں غیر متنازعہ ہی، مگر اختلاف صرف اسقدر ہی کہ جن

کتابوں کو علماء عیسائی معبر نہیں جانتے، اُن کتابوں کے کسی نول پر بھی اعتبار نہیں کرنے اور بالکل ببیل سے خارج سمجھتے ہیں، مگر ہم مسلمان اُسکے اصلی مضامین پر خیال دیتے ہیں، اور جسقدر مضامین اُس میں مندرج ہوتے ہیں اُن کی تین تسمیں کرتے ہیں *

اول یہ کہ اُس کی صحت اور صداقت اور کسی معبر دلیل یا معبر کتاب سے پائی جاتی ہے، تو اُس مضمون کو صحیح اور واقعی مانتے ہیں *

دوسرے یہ کہ اُس مضمون کا غلط اور جھوٹ ہونا اور کسی معبر دلیل یا معبر کتاب سے ثابت ہوتا ہے، تو اُس قدر مضمون کو صحیح نہیں مانتے *

یسرے یہ کہ جس مضمون کی نہ مغربی ثابت ہے اور نہ غلط ہوا ثابت ہے، اور نہ کوئی ایسی قوی دلیل ہے جس سے اُس کا غلط ہونے کا یقین ہو، تو اُس مضمون کی نہ صحت کا اقرار کرتے ہیں اور نہ اُس کی صحت سے انکار کرتے ہیں، بلکہ یہ کہتے ہیں کہ جو کچھ اللہ نے اپنے نبیوں پر اتارا اُس سب پر ہم ایمان لائے ہیں، اور سب اس کا مہی ہے کہ ہمارے مذہب میں یہ بات فرض ہے کہ جو کلام الہی نبیوں پر اترا اُس سب کی ہم دل سے تصدیق کریں، پس جو کلام کہ کسی نبی کی طرف منسوب ہے اور اُس کا غلط ہونا ہم کو ثابت نہیں ہوا، تو اُسے انکار کرنے میں ہم کو یہ اندیشہ ہے کہ شاید نبی کا کلام ہو اور اُسے انکار کرنے سے ہم کو گناہ کا مرتکب ہونا پڑے، اور اُس کی صحت کا اُس واسطے اقرار نہیں کرسکتے کہ اُس کی صحت ہم کو ثابت نہیں *

بلحاظ ان تقسیموں کے جس قدر کتابیں کہ بالفعل ببیل میں داخل ہیں ہم مسلمانوں کے نزدیک کوئی کتاب قسم چہارم میں داخل نہیں ہے، بلکہ اکثر کتابیں قسم اول کی ہیں اور کچھ تہوی قسم دوم کی، اور بعض قسم سوم کی، چنانچہ اُس کی تفصیل اور تحقیق، ہم ہر ایک کتاب کی تفسیر میں وقتاً فوقتاً لکھیں گے، انشاء اللہ تعالیٰ *

المقدمۃ السابعة

مسلمانوں کے مذہب میں کتب مقدسہ کی تحریف کا کیا مسئلہ ہے

امام فخرالدین رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ تحریف کے معنی ہیں تغیر و تبدیل کے، اور تحریف پھرنا ایک چیز کا ہے اُس کی سچائی سے، یہ معنی جو امام صاحب نے بیان کئے یہ عام تحریف والتحریف والتغیر والتبدیل کے معنی ہیں، مگر کتب مقدسہ کی نسبت جو تحریف کا عن حقہ * لفظ ہم مسلمانوں میں مروج ہے اُس سے اصطلاحی معنی مراد ہیں، اور وہ یہ ہے کہ جان بوجہ کر اور قصد کر کر کلام الہی کو اُس کے اصلی متعدد اور سچے مطلب سے دوسری طرف پھرنا *

ہم نے تشریف کے اصطلاحی معنوں میں کئی قیدیں لگائی ہیں •

اول یہ کہ جان بوجہ کر •

دوسرے یہ کہ قصد کر کر •

تیسرے یہ کہ اعلیٰ مراد سے اُس طرف پھیرنا جو مقصود نہیں ہے •

پہلی قید ہم نے اسلامی لگائی ہے کہ قرآن مجید کے حکم بموجب تشریف ایک گناہ عظیم ہے، پھر اگر تشریف سے جان بوجہ کر تشریف کرنا مراد نہ ہو تو وہ فعل گناہ نہیں رہتا، پس ضرور ہے کہ جس تشریف کا قرآن مجید میں ذکر ہے وہ تشریف جان بوجہ کر ہو، علاوہ اسکے قرآن مجید میں بعضی آیتوں میں تشریف کے ذکر کے ساتھ یہ بھی آیا ہے کہ (ستے ظالم اللہ کا پھر اُسکو بدل ڈالے سمجھ کر، اور اُنکو معلوم ہے) پس اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ تشریف سے وہی تشریف مراد ہے جو جان بوجہ کر ہو •

دوسری قید قصد اور ارادہ کی ہم نے اسلامی لگائی ہے کہ بدلنا یا پھیرنا کسی چیز کا ایک فعل ہے، اور جبکہ کوئی فعل کسی فاعل کی طرف منسوب کیا جاتا ہے تو اُس سے یہی مراد ہونی ہے کہ اُس نے بالقصد یہ کام کیا ہے، چنانچہ قرآن مجید میں بھی جہاں کہیں تشریف کا ذکر آیا ہے وہ فعل کے صیغہ سے آیا ہے، علاوہ اُس کے گناہ بھی اُسی فعل پر ہوتا ہے جو بالقصد اور بالعمد ہو، اس سے ثابت ہے کہ تشریف سے وہی تشریف مراد ہے جو تصداً اور ارادہ ہو •

تیسری قید اصلی مراد سے پھیرنے کی ہم نے اسلامی لگائی ہے کہ یہ بمعنی نفس لفظ تشریف میں واقع ہیں، کیونکہ اصلی معنی تشریف کے ہیں پھیرنا ایک چیز کا اُسکی سچائی سے، پس اگر فرض کیا جاوے کہ کسی چیز میں کوئی ایسی تعبیر و تبدیل واقع ہوئی جس سے اُسکی سچائی اور اصلی مطلب میں انحراف نہیں آیا، تو وہ اصطلاحی تشریف نہیں ہے •

اب غور کرنا چاہیئے کہ اس طرح پر تشریف کتب مقدسہ کی کئی صورت سے ہوسکتی ہے •

اول یہ کہ کتب مقدسہ میں کچھ لفظ یا عبارت اپنی طرف سے بڑھادیں •

دوسرے یہ کہ اُن میں سے کچھ لفظ یا عبارت گھٹاویں •

تیسرے یہ کہ لفظوں کو بدل دیں، یعنی اصلی لفظ نکال کر اُنکے بدلے اور لفظ داخل کر دیں •

چوتھے یہ کہ کتب مقدسہ میں تو کچھ تغیر و تبدیل نکرے، مگر اُنکے الفاظ کو یعنی کلم الہی کو پڑھتے وقت تغیر کر کر لوگوں کو پڑھ سکاویں •

پانچویں یہ کہ کتب مقدسہ کے بعض دوسروں کو بتادیں ، اور بعض کو چھپا دیں *
چھٹے یہ کہ کلام الہی میں جو احکام ہیں لوگوں کو اُنکے بدلے اُور احکام بتادیں ،
یہ کہہ کر کہ حکم الہی یوں ہی ہے *

ساتویں یہ کہ الفاظ مشترک المعنی کے وہ معنی بیان کریں جو مقصود نہیں ہیں *
آٹھویں یہ کہ آیات خفیہ اور منشاء کی غلط تاویل بیان کریں *
اِن قسموں کے سوا بعضے لوگوں نے اس بات کو بھی تحریف میں داخل کیا ہے کہ ایک عبارت یا رسالہ اپنی طرف سے لکھ کر مشہور کریں کہ یہ خدا کا کلام ہے ، مگر در حقیقت یہ تحریف میں داخل نہیں ہے ، کیونکہ تحریف میں ضرور ہی کہ کلام الہی میں تغیر و تبدیل ہو ، اور اپنی طرف سے کوئی عبارت یا رسالہ لکھنا اور اُسکو کلام الہی کہہ کر مشہور کرنا کلام الہی میں تحریف کرنا نہیں ہے بلکہ سرے سے جھوٹ بنانا اور موضوع کرنا ہے *

یہ آٹھوں قسمیں تحریف کی جو مذکور ہوئیں ان میں سے پہلی چار قسمیں تحریف لفظی کہلاتی ہیں اور پچھلی چار قسمیں تحریف معنوی ، ان آٹھوں قسموں کے بیان کرنے سے اس مقام پر مطلب یہ ہے کہ ان صورتوں سے تحریف ہونا ممکن ہے ، اور یہ مطلب نہیں ہے کہ یہ آٹھوں قسموں کی تحریفیں کتب مقدسہ میں واقع ہوئی ہیں ، کیونکہ ہمارے مذہب بموجب پہلی تین قسموں کی تحریف کا کتب مقدسہ میں واقع ہونا ثابت نہیں ہے *

ہمارے مذہب کے بعض قدیم عالموں نے کتب مقدسہ میں پہلی تین قسموں کی تحریف کا ہونا بھی مانا ہے ، اُن کی رائے کی نئیاد تین باتوں پر ہے *
ایک یہ کہ وہ لوگ اِس بات کو بھی کہ اگر کوئی شخص خود کوئی رسالہ لکھ اُور اُسکو بطور جھوٹ کے کسی پیغمبر یا حواری کے نام سے مشہور کرے تحریف میں داخل کرتے ہیں *

دوسرے یہ کہ اُن کو معلوم ہوا ہے کہ بعضے یہودیوں نے بعضی جگہ تصدأ تحریف لفظی کی ہے ، جیسے کہ سامریوں نے درس ۳ باب ۲۷ کتاب استئنا میں ، بجائے ”عبدال کے پہار“ کے ”گذرم کا پہار“ بنادیا ہے *

تیسرے یہ کہ بعض دیندار مسیحیوں کی نسبت بھی اُن کو تحریف لفظی کرنا ثابت ہوا ہے *

† مثلاً انجیل مارک باب ۱۴ درس ۳۲ میں سے بعض الفاظ نکال ڈالے ہیں ، کیونکہ وہ ایروین کے مذہب کی تائید کرتے تھے *

اور لڑک کی انجیل کے باب ۱ درس ۳۵ میں کچھ لفظ بڑھائے گئے ہیں واسطے رد کرنے مذہب یوتی شینز کے •

اور اسی انجیل کے باب ۲۲ کا درس ۴۴ بعض نسخوں میں سے نکال ڈالا ہی ، تا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی الہیت میں شبہ نہ پڑے •

اور متی کی انجیل کے باب ۱ درس ۱۸ میں سے لفظ ہم بستر ہوویں ، اور ۲۵ میں سے اُسکا پہلوئنا ، نکال ڈالا ہی ، تاہ حضرت مریم علیہا السلام کے ہمیشہ کواری رہنے پر شبہ نہ پڑے •

مگر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہی کہ یہ تینوں دلیلیں اُن لوگوں کی تھیک نہیں ہیں ، اور قرآن مجید میں جس تحریف کا ذکر آیا ہی ، اُس سے کچھ علائقہ نہیں رکھتیں ، کیونکہ ہم پہلے بیان کرچکے ہیں کہ اپنی طرف سے کوئی رسالہ لکھ کر کسی پیغمبر یا حواری کے نام سے مشہور کرنا تحریف نہیں ہی بلکہ سرے سے موضوعات میں داخل ہی ، اور اگر کسی شخص نے کسی نسخہ میں کوئی تحریف لفظی کی تو اُس سے ہمارے قرآن مجید میں بحث نہیں ہی ، بلکہ ہمارے قرآن مجید میں اُس تحریف سے بحث ہی جو عموماً یہودیوں اور عیسائیوں میں رائج ہوگئی تھی ، بعض دغاوار علماء مسیحی نے اگر کچھ لفظی تغیر و تبدیل کی تو وہ بھی وہ تحریف جسکا قرآن مجید میں ذکر ہی ہرگز نہیں ہو سکتی ، کیونکہ وہ لوگ یقینی جانتے تھے ، کہ اُسکے صحیح اور اصلی اور سچے معنی وہی ہیں جس طرح معنی لفظوں کو بدلا ہی ، حالانکہ قرآن مجید میں جس تحریف کا ذکر ہی وہ ایسی تحریف نہیں ہی ، بلکہ وہ اُس تحریف کا ذکر ہی جسکو وہ لوگ جانتے تھے کہ صحیح اور سچا اور اصلی مطلب یہ نہیں ہی جو ہم بیان کرتے ہیں ، اور پھر دیدہ و دانستہ اُس میں تحریف کرتے تھے ، اور جان بوجہ غلط عبارت پڑھتے تھے ، یا غلط معنی بیان کرتے تھے •

اس بیان سے صاف ظاہر ہی کہ جن علماء نے کتب مقدسہ میں پہلی تین تسموں کی تحریف کا ہونا تسلیم کیا ہی اُن سے درباب قرار دینے اصلی مراد تحریف کے لغزش ہوئی ہی ، اسی لئے ہمارے مذہب کے بڑے بڑے علماء محققین نے کتب مقدسہ میں پہلی تین قسموں کی تحریف کے واقع ہونے سے انکار کیا ہی ، اور جن لوگوں کی رائے اُس طرف گئی ہی اُنکا تخطیہ کیا ہی ، چنانچہ ہم اُنکے اقوال اس مقام پر نقل کرتے ہیں •

امام محمد اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں تحریف کی تفسیر یوں لکھی ہی کہ تحریف کے معنی ہیں بگاڑ دینے کے ، اور کوئی شخص نہیں ہی جو بگاڑے اللہ تعالیٰ کی کتابوں سے لفظ کسی کتاب کا ، لیکن یہودی اور عیسائی خدا کی کتاب کو اُسکے اصلی اور سچے معنیوں سے پھر کر تحریف کرتے تھے •

قال البخاري رحمه الله عليه
في صحيحه في بيان دولة
تعالى يحرفون الكلم عن
مواضع يحرفون بوزن و
ليس احد يزل لفظ كتاب
من كتب الله لكنهم يحرفونه
بنزولهم على غير تأويله

فتح الباری شرح صحیح بخاری میں ہی کہ ابن تیمیہ سے تحریف کا مسئلہ پوچھا

کیا، 'انہوں نے جواب دیا کہ علماء کے اس میں دو قول ہیں، ایک یہ کہ تحریف لفظوں میں بھی ہوئی ہے اور دوسرے یہ کہ تبدیل نہیں ہوئی مگر صرف معنوں میں، اور اس دوسری بات پر بہت سی دلیلیں بیان کی ہیں *

فدسئل ابن تیمیہ عن هذا المسئلة فاجاب في فتاواه ان للعلماء في هذا قولين احدهما وقوع البديل في الالفاظ ايضا ثانيهما لا تبدل الا في المعنى واحصح للثاني

شاہ ولی اللہ صاحب اپنی کتاب فوز الکبیر میں لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک تحقیق یہی ہوا ہے کہ اہل کتاب توریت اور اُور کتب مقدسہ کے ترجمہ میں (یعنی تفسیر میں) تحریف کرتے تھے نہ اصل توریت میں، اور یہ قول ابن عباس کا ہے *

فوز الکبیر فی اصول التفسیر اما تحریف لفظی در ترجمہ توریت وامثال ان بکار می بردند نہ در اصل توریت پیش ابن فقیہ چندی محقق شد و هو قول ابن عباس

امام فخرالدین رازی اپنی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ ابن عباس سے روایت ہے

کہ اہل کتاب توریت اور انجیل کی عبارت میں تحریف کرتے تھے، مگر منکلمین کے نزدیک یعنی اُن عالموں کے نزدیک جو مذہبی امور کی تحقیق کرنے والے ہیں یہ بات یعنی توریت و انجیل کی عبارتوں کا بدل ڈالنا ممنوع ہے، کیونکہ وہ دونوں کتابیں نہایت مشہور ہو گئی ہیں اور تواثر کر پڑوتی ہیں، یہاں تک کہ اُنکی عبارتوں کا بدلنا متعذر ہو گیا ہے، بلکہ وہ لڑک چڑ اصلی مطلب تھا اُسکو چھپاتے تھے *

تفسیر کبیر سورة البقر آیت ۱۷۳

عن ابن عباس انهم كانوا يحدّثون طاعة الموراة والانجيل وعند المنكلمين هذا ممنوع لانهما كانا كتابين بالغا في الشهرة والدواثر الى حيث ينعذر ذلك فيهما بل كانوا يكمون النواويل

اسی تفسیر میں امام فخرالدین رازی نے ایک سوال کیا ہے کہ کیونکر ممکن ہے

داخل کرنا تحریف کا توریت میں، باوجود اُسکی نہایت شہرت کے لوگوں میں، جواب شاد یہ کام تھوڑے سے آدمیوں نے جنکا تحریف پر اکھٹا ہو جانا ممکن ہو گیا ہو، تو اس صورت میں ایسی تحریف ہونی ممکن ہے، مگر میرے نزدیک اُس آیت کی بقر تفسیر یہ ہے ہی، کہ جو آیتیں توریت کی نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر دلالت کرتی تھیں اُن میں غور

تفسیر کبیر سورة آل عمران آیت ۷۸

كيف يمكن ادخل التحريف في الدرة مع شهرة العظيمة بين الناس. التجارب لعله صدر هذا العلم من بقر طيل جهور عليهم النواثر على الد حريف ثم ابداء ضا ذلك المدحوف على بعض العوام وعلم هذا لنقد يكون هذا المدحوف مكنا والاصح عند في تفسير لاية وجه آخر وهوان الايات

اور فکر کی احتیاج تھی اور وہ لوگ اُسپر سوالات مشورہ اور
بیجا اعتراضات کرتے تھے، پھر وہ دلیلیں سفیہ والوں پر مشتبہ
ہو جاتی تھیں، اور یہی کہتے تھے کہ اِنی آیتوں سے اللہ تعالیٰ
کی مراد وہ ہی جو ہم کہتے ہیں، وہ وہ جو تم کہتے ہو، پس
یہی مراد ہی تحریف سے اور زبان بدلنے یا پھرنے سے، اِسکی
ایسی مثال ہی جیسے کہ ہمارے زمانہ میں جب بوٹی
محقق کسی آیت کلام الہی سے استدلال کرتا ہی تر گمراہ
لوگ اُسپر سوالات اور شبہات کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ
اللہ کی مراد یہ نہیں ہی جو تم کہتے ہو، اسی طرح پُر اُس
تحریف کی صورت ہی •

اسی تفسیر میں امام فخر الدین رازی نے ایک اور
سوال پیش کیا کہ کس طرح ممکن ہی تحریف ایسی
کناب میں جسکے ہر ہر حرف اور کلمے تواتر کو پھر نہج گئے
ہیں، اور شرق سے غرب تک مشہور ہو گئے ہیں، پہلا جواب
شاید یوں کہا جاسکے کہ وہ لوگ تھوڑے تھے اور عالم کتاب
الہی کے بہت ہی کم تھے، پس ایسی تحریف کوسکے، دوسرا
جواب تحریف سے مراد ہی جھوٹے شبہوں کا ڈالنا اور
غلط تاویلوں کا کرنا، اور لفظ کو صحیح معنوں سے جھوٹے
معنوں کی طرف کھینچنا، لفظی حیلوں سے جھوٹے کہ اس
زمانہ میں بدعتی اپنے مذہب کی مخالف آیتوں کے
ساتھ کرتے ہوں، اسکو سمجھو اور یہی مراد تحریف کی
بہت صحیح ہی •

اسی تفسیر میں امام صاحب لکھتے ہیں کہ تحریف سے یا تو غلط تاویل مراد ہی اور یا
لفظ کا بدلنا مراد ہے اور ہمعہ اورد بیان کیا ہی کہ پہلی مراد بہتر
ہی کیونکہ جو کتاب بتواتر منقول ہو اُس میں تغیر لفظ کی
نہیں ہوسکتی •

الدالة على ثبوت محض
صلی اللہ علیہ وسلم کان
یحتاج فیہا الی تدقیق النظر
وتأمل الفہم والتفہیم کانوا
یورثون علیہا الاسوة المشبهة
والاعراض المظلمة
فكانت تصیر تلك الدلائل
مشبهة علی السامعین والیہود
كانوا یقولون مراد الله تعالى
من هذه الآية ما ذكرناه لا ما
ذكرتم فكان هذا هو المراد
بالتحریف و بلی الا لسنة
: هذا مثل ان المحدثی فی
زماننا اذا استدل بآیه من
كتاب الله فالخط یورث علیہ
الاسوة والشبهات و یقول
لیس مراد الله ما ذكبت
فذلك فی هذا الصورة والله
اعلم بمراده

تفسیر کبیر سورة النساء
آیت ۳۶

فان قيل كيف يمكن هذا
في الكتاب الذي بلغت احاد
حروفه وكلماته مبلغ التواتر
المشهور في الشرق والغرب
قلنا لعله يقال انهم كانوا
قليلين والعلماء بالكتاب كانوا
في غاية القلة فتقدروا على
هذا التحريف النافي ان المراد
بالتحريف الفاء الشبهة
الباطلة والناويلات الفاسدة
وجز اللفظ من معناه الحق
الى الباطل بوجوه التحويل
للخطية كما يفعله اهل الدعة
في زماننا هذا بالآيات المخالفة
للمذهب هذا وهو الاصح

تفسیر کبیر سورة المائدة
آیت ۱۳

التحريف يحتمل التاويل
الباطل ويحتمل تغير اللفظ
وقد بينا فيما تقدم ان الاول
بالقوة لان الكتاب المنقول
التواتر لا يتأتى فيه تغير اللفظ

تفسیر درر منثور میں ابن منذر اور ابن ابی حاتم نے وہب ابن منہ سے روایت کی ہے

کہ توریت و انجیل جس طرح کہ ان دونوں کو اللہ نے اُتارا تھا اُسی طرح ہیں، اُن میں کوئی حرف بدلا نہیں گیا، لیکن یہودی بھگتے تھے لوگوں کو معنیوں کے بدلنے اور غلط تاویل کرنے سے، اور حالانکہ کتابیں تھیں وہ جنکو اُنہوں نے اپنے آپ لکھا تھا، اور کہتے تھے کہ وہ اللہ کی طرف سے ہیں، اور وہ اللہ کی طرف سے نہ تھیں، مگر جو اللہ کی طرف سے کتابیں تھیں وہ محفوظ تھیں، اُن میں کچھ بدلنا نہیں ہوا تھا *

درر منثور سورة البقرة و اخرج ابن المنذر و ابن ابی حاتم عن و هب ابن منہ قال ان التوراة والانجيل كما انزل لهما الله لم يغير متريما حرف و لكنهم يضلون بالتحريف والسؤال والكتب كانوا يكتبونها من عند انفسهم ويقولون هو من عند الله و ما هو من عند الله فاما كتب الله فانها محفوظة لا تتحول

اور اسی تفسیر درر منثور میں ابن ابی حاتم نے ابن زید سے روایت کی ہے کہ یہ

جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے، کہ تحریف کرتے ہیں کلموں کو اُنکی جگہ سے، اُسکے یہ معنی ہیں کہ جس طرح پر اللہ نے اُن کو اُتارا ہے اُس طرح پر اُن کو نہیں رکھتے *

تفسير درر منثور سورة النصار و اخرج ابن ابی حاتم عن ابن زید فی قوله يحرّفون الكلام عن مواضعه قال لا يضعونه على ما انزل الله

اور اسی تفسیر میں ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ یہ جو اللہ تعالیٰ

نے فرمایا ہے کہ، تحریف کرتے ہیں کلموں کی اُن کی جگہ سے، اُسکے یہ معنی ہیں کہ جو حدیث احکام کی اللہ تعالیٰ نے توریت میں مقرر کی ہیں اُنکو تغیر و تبدل کرتے ہیں *

تفسير درر منثور سورة المائدة و اخرج ابن جرير عن ابن عباس فی قوله يحرّفون الكلم عن مواضعه يعني حذروا الله في التوراة

پس ان تمام روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہمارے مذہب کے علماء محققین نے اُن تین تسموں میں سے کسی قسم کی تحریف کا ہونا کتب مقدسہ میں نہیں مانا ہے، اور جو کوئی شخص اس بات کا قائل ہوا ہے کہ تمام کتب مقدسہ میں اُن تینوں تسموں میں سے کسی قسم کی تحریف ہوئی تو اُس قول کا خود ہمارے مذہب کے بڑے بڑے علماء نے نخطیہ کیا ہے، باقی رہیں پانچ تسمیں اخیر کی متجملہ آٹھ تسموں مذکورہ بالا کے، پس ہمارے مذہب میں انہی پانچ تسموں کی تحریف کا ہونا کتب مقدسہ میں مانا گیا ہے *

اب ہم یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہماری مذہبی کتابوں سے بھی انہی پانچ تسموں کی تحریف کا ہونا کتب مقدسہ میں پایا جاتا ہے، نہ اُور کسی قسم کا، چنانچہ ہم اس مقام پر اپنے مذہب کی کل روایتیں نقل کرتے ہیں جو تحریف سے متعلق ہیں، اُن سب روایتوں کے دیکھنے سے معلوم ہوگا کہ اُن سب سے وہی پانچ تسموں کی تحریف پائی جاتی ہے *

وہ روایتیں جہاں چوتھی قسم کی تحریف نکلتی ہے

پہلی روایت - سورۃ بقرہ میں اللہ تعالیٰ یہودیوں کا حال بیان فرماتا ہے کہ ”جب ہم نے کہا یہودیوں کو کہ سوائے شہر میں (یعنی یہیچڑ میں) اور کھاتے پھر اُس میں جہاں چاہو محفوظ ہو کر، اور گھسور دروازے میں سجدہ کرتے (یعنی جھک کر عاجزی سے) اور کہو (حطہ) یعنی گناہ اُترے، تو بتکشین ہم تمکو نصیروں تمہاری، اور زیادہ بھی دینکے نیکی والیں کو، پھر بدل لی بے انصافوں نے بات سورۃ اُنکے جو کہتی تھی (حطہ کے بدلے حنظلہ کہا جسکے معنی گمبوں کے ہیں) پھر اُتار اُھنے بے انصافوں پر عذاب آسمان سے اُنکی بے حکمی پر“ اس آیت میں اُن یہودیوں کی تحریف کرنے کا ذکر ہے جو حضرت یوشع علیہ السلام کے وقت میں تھے، مگر اس آیت سے صاف صاف ظاہر ہے کہ اُنہوں نے کسی کتاب مقدس میں تغیر و تبدیل نہیں کی تھی، بلکہ صرف زبانی پڑھنے میں لفظ ”حطہ“ کے بدلے ”حنظلہ“ پڑہ دیا تھا، اور اس آیت میں جو یہ لفظ ہے کہ ”اُن بے انصافوں نے بات بدل لی“ اس سے صاف ثابت ہے کہ وہ تبدیل صرف زبانی تھی *

دوسری روایت - اللہ تعالیٰ سورۃ آل عمران میں فرماتا ہے کہ ”اھل کتاب میں ایسے سورۃ آل عمران آیت ۷۸ بھی لوگ ہیں کہ کتاب پڑھنے میں زبان پھیر لیتے ہیں کہ ان منهم لفريقا يلوون السنتهم بالكتاب لتتحدوا من الکذاب وما هو من الکتاب و یعولون هو من عند الله وما هو من عند الله و يقولون علی الله الکذب“ تم جانو کہ کتاب میں ہے، اور وہ انہیں کتاب میں، اور کہتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کہا ہے، اور وہ نہیں اللہ کا کہا، اور اللہ پر جھوٹ بولتے ہیں جان کر ”اس آیت نے یہ بات بخوبی ظاہر ہے کہ اہل کتاب کتب مقدسہ جو لوگوں کے سامنے پڑھتے تھے اُس وقت لفظ کچھ ہوتا تھا اور پڑہ کچھ دیتے تھے، اور یہ مطلب کس طرح نہیں نکلا کہ لکھی ہوئی کتاب میں کچھ تغیر و تبدیل کر دیتے تھے *

امام فخر الدین راوی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو یہ فرمایا کہ ”کتاب پڑھنے میں زبان پھیر لیتے ہیں“ اسکے یہ معنی ہیں کہ وہ لوگ خراب کرتے ہیں لفظ کو اور بدل دیتے ہیں اسکے اعراب کو کہ اُسمہ تَدَا ن ا ف ی ہ م - معنی بگڑ جاتے ہیں *

سورۃ البقرہ آیت ۵۸ و ۵۹
وَإِن قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الثَّغْبَةَ
فَلَمَّا دَخَلُوا فِيهَا مِنْهَا
مَكَلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ
وَدَخَلُوا الْبَابَ سَجِدًا
وَقُولُوا حِطَّةٌ
نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ
وَسُغْرِدَ الْمُحْسِنِينَ
فَدَلَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا
قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ
فَبَدَّلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا
مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

فسور کیدو قرلہ و یلوون
سنتهم معناه یعدلون اِلٰی
لفظ فیحرفونها فی حرکات
اعراب تخریفاً بتغیرہ المعنی

تیسری روایت - اللہ تعالیٰ سورہ نساء میں فرماتا ہے، کہ جو یہودی ہیں بدلتے ہیں

کلموں کو اُنکی جگہ سے، اور کہتے ہیں ہنہ سنا اور نہ مائنا،

اور سن نہ سٹائنا چاہیو، اور رعنا کا لفظ کہتے ہیں اپنی زبان

کو پھیر کر، اور عصب دیکر دین میں، اور اگر وہ کہتے ہنہ

سنا اور مانا اور سن اور ہم پر نظر کر، تو بہتر ہوتا اُنکے حق

میں اور درست، لیکن لعنت کی اُنکو اللہ نے اُنکے کفر سے،

سو ایمان نہیں لائے مگر کم *

سورۃ النساء آیت ۳۶

من الذین ہاندوا یحرفون
الکلم عن مواضعہ و یقولون
سمعنا و عصینا و اسمع غیر
مسمع و اوعنا لیا بالسنتہم
و طعننا فی الدین ولو انہم
نالوا سمعنا و اطعنا و اسمع
وانظرنا لکان خیر الہم و اقرب
ولکن لعنہم اللہ بکفرہم فلا
یومنون الا قلیلا

اس آیت میں دو لفظ ہیں، ایک یہ کہ، کہتے ہیں، اور دوسرا یہ کہ، اپنی زبان پھیر کر

ان دونوں لفظوں سے ثابت ہوتا ہے کہ یہودی زبان سے پڑھنے میں لفظوں کو بدل

ڈالتے تھے اور کچھ کا کچھ پڑا دیتے تھے، نہ یہ کہ کتاب کی عبارت بدل دیتے تھے *

چوتھی روایت اللہ تعالیٰ سورہ مائدہ میں فرماتا ہے کہ،

اُنکے عہد توڑنے پر ہم نے اُنکو لعنت کی، اور کر دیئے اُنکے دل سیاہ،

تحریف کرتے ہیں کلموں کی اُن کی جگہ سے، اور بھول

گئے فائدہ لینا اُس نصیحت سے جو اُن کو کی تھی *

سورۃ المائدہ آیت ۱۳

فما نقصہم میثاقہم وجعلنا
قلوبہم قاسیة یحرفون الکلام عن
مواضعہم یسروا خطا ما ذکرناہ

اس سے اُپر جو آیت مذکور ہوئی اُس میں بھی یہی لفظ ہے، کہ بدلتے ہیں کلموں

کو اپنی جگہ سے، اور اِس آیت میں بھی یہی لفظ ہے، اِس جو معنی اُن لفظوں کے

بہلی آیت میں لائے گئے ہیں، وہی معنی اُن لفظوں کے اِس آیت میں بھی لائے جاوے گئے،

علامہ اِس کے خون اِس آیت میں جو یہ لفظ ہے کہ، اُس نصیحت سے فائدہ لینا بھول

گئے، اِس سے پایا جاتا ہے کہ جو مطالب اور مقصود تھا اُسکو بدل دیا تھا نہ یہ کہ کتابوں

کی عبارت بدل دی تھی *

پانچویں روایت - اللہ تعالیٰ سورہ بقرہ میں فرماتا ہے کہ اے مسلمانوں کیا تم توقع

رکھتے ہو کہ یہود مانیں گے تمہاری بات، اور ایک لوگ

تھے اُن میں کہ سنتے کلام اللہ کا پھر اُس کو بدل ڈالتے

سمجھ کر، اور اُن کو معلوم ہی *

سورۃ البقرہ آیت ۷۵

انظلمون ان یؤمنوا لکم و
ند کان فویق منہم یسمعون
کلام اللہ ثم یحرفونہ من بعد
ما عقلوہ وہم یعلمون

اِس آیت میں جو یہ لفظ ہے لفظ ہیں کہ اللہ کا کلم سن کر بدل ڈالتے تھے اِس سے ظاہر

ہی کہ وہ تحریف زبانی تھے، جس طرح کہ سنا تھا، نہ یہ کہ کتاب کی لکھی ہوئی عبارت

کو بدل دیتے تھے *

غرض کہ جسقدر یہ آیتوں ہم نے نقل کیں ، اُن سے صرف چوتھی قسم کی تشریف پائی جاتی ہی ، نہ پہلی تین قسموں کی *

۱۰ روایتیں جس سے پانچویں قسم کی تشریف نکلتی ہی

پہلی روایت - بخاری میں عبداللہ ابن عمر سے ایک بڑی حدیث منقول ہے ، اُس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب توریت میں آیت رجم کو دھونڈنے لگے تو یہودی توریت کے پڑھنے والے نے آیت رجم پر اپنا ہاتھ رکھ لیا ، اور اِدھر اِدھر سے پڑھنا شروع کیا ، اور آیت رجم کو نہ پڑھا پھر عبداللہ ابن سلم نے اُس کا ہاتھ آیت رجم پر سے اُٹھا لیا ، اور کہا کہ یہ کیا ہے ، جب اُنہوں نے دیکھا تو کہا کہ یہ آیت رجم کی ہے •

بخاری عن عبداللہ ابن عمر هذه قطعة من حدیث یسوع فوضع مدارسها الذی مدرسا منهم كفہ علی آية رجم فطفق یقر ما دون یده ما دراهما ولم یقر آية الرجم فزع یده عن آية الرجم فقال ما هذه فلما راوا ذلك قالوا لی آية الرجم

اس حدیث سے صرف اسقدر معلوم ہوتا ہے کہ جو آیت رجم توریت میں موجود نہی اُس کو چھپایا تھا نہ یہ کہ کتاب میں سے اُس آیت کو نکال ڈالا تھا ، چنانچہ اب بھی توریت میں اُس آیت رجم موجود ہے • †

دوسری روایت اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ میں فرمایا ہے کہ جو لوگ چھپاتے ہیں جو کچھ اُترا صاف حکم اور ہدایت بعد اِس کے کہ ہم اُن کو ظاہر کر دے لوگوں کے واسطے کتاب (یعنی توریت میں) اُن کو لعنت دینا ہی اللہ ، اور لعنت دینے میں لعنت دینے والے •

سورة البقرہ آیت ۱۰۹ ان الذین یکتُمون ما انزلنا من البیقات والهدی من بعد ما بینهنا للناس فی الکتاب ولئلا یلعنہم اللہ و یلعنہم اللعانون

امام فخرالدین رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ عبداللہ ابن عباس نے روایت کی ہے کہ ایک گروہ نے انصاریوں میں سے پوچھا ایک یہودی سے کیا ہے توریت میں نشانی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ، اور بعض احکام بھی پوچھے ، پھر اُنہوں نے چھپایا ، تب اُتری یہ آیت •

تفسیر کبیر قال ابن عباس ان جماعة من انصار سلوا نفرا من الیہود عما فی التوراة من صفتہ صلی اللہ علیہ وسلم و من الاحکام فنزلت الایة

اس آیت سے بھی اسقدر ثابت ہوتا ہے کہ یہودیوں نے توریت کے دوسروں کو چھپایا تھا ، نہ یہ کہ اُس میں سے کوئی درس نکال ڈالا تھا •

چوتھی روایت — اللہ تعالیٰ نے سورۃ ال عمران میں فرمایا ہے ” اور جب اللہ نے اقرار

لیا کتاب والوں سے کہ اُسکو بیان کرو لوگوں میں اور نہ چھپاؤ ،
پھر یہی کہ دیا اُنہوں نے وہ اقرار اپنی پیٹھ پر لکھ لیا اور خرید
کیا اُسکے بدلے رسول تھوڑا ، پھر کیا جی چیز خرید کرتے ہیں “
اس آیت سے بھی صرف چھپانا احکام الہی کا پایا جاتا
ہی ۔

پانچویں روایت — اللہ تعالیٰ سورۃ مائدہ میں فرماتا ہے ” اے کتاب والو آیا ہی تم پاس

سورۃ المائدہ آیت ۱۶
یا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا
يبين لكم كنهن مما كنتم
تخفون من الكتاب ويعفو
عن كثير قد جاءكم من الله
نور و كتاب مبين

اس آیت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ تحریف سے چھپانا آیات کتب الہی کا مراد
ہی ، نہ نکالنا آیات کا کتب الہیہ میں سے ۔

دہ دہائیں جنسہ چھٹی قسم کی تحریف پائی جاتی تھی

اس قسم کی تحریف کرنے کو صرف ایک آیت کا نقل کرنا ہسکو کافی ہوگا ۔ اللہ تعالیٰ

سورۃ البقرہ آیت ۲۳
يا ايها الذين امنوا ان كثيرا
من الاحبار والرهبان ليأكلون
اموال الناس بالباطل و
يصدون عن سبيل الله

احکام الہی کے لوگوں کو حکم بنا کر اور فتویٰ دیکر لوگوں کا مال بطور رشوت لیتے تھے ۔

امام فخر الدین رازی علیہ الرحمۃ تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ علماء نے باطل کے لفظ

کی تفسیر میں اختلاف کیا ہے کئی طرح پر — اول یہ کہ
اہل کتاب لوگوں سے رشوت لینے تھے احکام کے گھٹانے میں
اور آنا لکھی کرنے کی شریعت میں — دوسرے یہ کہ اہل
کتاب عوام لوگوں کے سامنے کہتے تھے کہ کسی کو خدا کی
فی التفسیر الکبیر قد
اختلفوا فی تفسیر هذا الباطل
على وجوه الاول انهم ما
خفون الرشاني تخفیف
احکام والمسامحة فی الشرايع
الثاني انهم كانوا يصدون
فقد افسدوا العوام انه لا سبيل

لقد اٰلٰی العزّ بموافقة الله الا
مقدّمہم و طاعنہم و بدل
الاموال فی طاب مضامینہم
والعزّام کادرا یفرون بثلک
الافادیب

مرضی تک پہونچنے کا رستہ ہی نہیں ہی بجز انکی خدمت
اور تابعداری کے ، اور انکی مرضی کے لینے و دینے خج کرنے
کے ، اور غلام ان چھوٹی باتوں پر بہک جاتے تھے •

وہ روایتیں جن سے ساتویں اور آٹھویں قسم کی تحریف الگ جاتی ہی
ساتویں قسم یعنی لفظ کے وہ معنی بیان کرنے جو مقصود نہیں ہیں ، اور آٹھویں قسم
یعنی آیتوں کی غلط تاویل کرنی — یہ دونوں قسمیں قریب قریب ہیں ، صرف اتنا فرق
ہی کہ پہلی صورت میں لغت کے معنی وہ بیان کرنے ہیں جو مقصود نہیں ہیں ، اور
بجلی صورت میں انکا مطلب غلط بیان کرنا ہی ، اس واسطے ان دونوں قسموں کے لینے
محقق روایہں ہیں جنکا ہم ذکر کرتے ہیں •

سورة البقرہ آیت ۲۲
والتبسوا الحق بالباطل و
تلتوا الحق و انتم تعلمون

پہلو روایت — اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ میں فرمایا ہی
یہودیوں کو خطاب کر کر ، کہ نہ ملاؤ صحیح میں غلط ،
اور نہ چھپاؤ سچ کو جانکر •

امام فخرالدین رازی
فی التفسیر الکبیر والمغنی
ولا تبسوا الحق بسبب
الشبهات الی ترددها علی
السامعین وذلك لان النصوص
الرأیة فی المیزان والانتجی
فی امر محمد صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم كانت قصصا خفیة
تحتاج فی معرفتها الی
الاستدلال م انہم کادرا یجانہون
فہا ویشہ شہن وجہ الدلالة
علی التما ملین فہا بسبب
القا الشبهات وھذا هو المراد
بقوله ولا تبسوا الحق

عالمہ الرحمۃ تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ اس آیت کے
معنی یہ ہیں کہ نہ ملاؤ صحیح میں غلط بسبب اُن شہوں
کے جو سننے والوں پر ڈالتے ہو ، اور یہ بات اس سبب سے تھی
کہ تورات و انجیل میں جو آیتوں محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے باب میں آئی ہیں وہ آیات خفیہ ہیں ، انکے جاننے
میں استدلال کی طرف حاجت ہوتی ہی ، یہ وہ لوگ اُن
میں جھگڑا کرتے تھے ، اور مشوش کردینے تھے دلیلوں کو سوچنے
والوں پر بسبب دالہ شہوں کے ، اور یہی مراد اللہ تعالیٰ کے
قول کی ہی کہ نہ ملاؤ صحیح میں غلط •

پس اس آیت سے صرف غلط معنی بیان کرنے مراد ہیں نہ یہ کہ لکھی ہوئی کتاب
میں کچھ ملدیتے تھے •

سورة آل عمران آیت ۷۱
یا اھل الکتاب لری تبسوا
الحق بالباطل و تکفون
الحق و انتم تعلمون

دوسری روایت — اللہ تعالیٰ سورۃ آل عمران میں فرماتا ہی
” اے کتاب والو کیوں ملاتے ہو صحیح میں غلط اور چھپاتے ہو
سچی بات جانکر •

چوتھی روایت ، اللہ تعالیٰ سورۃ بقرہ میں فرماتا ہے جنکو ہم نے کئی ہی سورۃ البقرہ آیت ۱۳۶ کتاب پہنچاتے ہیں یہ بات یعنی نبی ہونا متحدہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جیسے پہنچاتے ہیں اپنے بیٹوں کو ، نما یعرفون انہامہم وان فریقا منہم لیکفون الحق وہم یعلمون اور ایک فرقہ اُن میں سے چہاتے ہیں حق کو جانکر •

پس ان تمام دلیلوں سے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے مذہب میں تحریف سے کذب مندرجہ میں اُنکی عبارتوں کا تعییر و تبدیلی کرنا مراد نہیں ہے بلکہ زبانی لوگوں کو بدل کر لفظ پڑھنے یا کلمہ الہی کو اخفا کرنا یا احکام الہی کو بدلنا یا کلمہ الہی کے غلط معنی اور غلط قلوبیں بیان کرنا مراد ہے •

اب رہی یہ بات کہ اپنی لکھی ہوئی عبارت اور اپنے لکھے ہوئے رسالوں کا مشہور کرنا نہ یہ خدا کا کلمہ ہے اس کے لئے ہماری مذہبی کتابوں میں اور نیز عیسائی مذہب کی قاریتوں میں بہت سی سندیں موجود ہیں جنکو ہم یہاں نقل کرتے ہیں •

سورۃ بقرہ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”کہ پس خرابی ہے اُن کو جو لکھتے ہیں رسالہ اپنے ہاتھ سے پھر کہتے ہیں یہ اللہ کے پاس ہے“ اور سورۃ النور آیت ۷۹ فویل للذین یکذبون الکتاب فویل لہم مما یدعہم ثم یقولون هذا من عند اللہ لیشہروا بہ ثمنا قلیلا فویل لہم مما کنبت ایدیہم وویل لہم مما یکسبون

موشیم صاحب † اپنی تاریخ میں ارقام فرماتے ہیں کہ افلاطون اور فیسا غورٹ کے پیرووں نے اسات کو صرف جایز ہی خیال نہیں کیا تھا بلکہ قابل تحسین اور آفرین کے سمجھتے تھے کہ راسنی اور خدا پرستی کی توحی کو فریب دیں اور چھوڑ بولیں ، اس رائے کو اُن یہودیوں نے جو مصر میں رہتے تھے سنہ مسیحی سے پیشتر جیسا کہ بہت سی دلیلوں سے معلوم ہوتا ہے اُن سے سیکھا تھا ، اور اُن دنوں سے عیسائیوں میں یہ برائی ابتدا سے پھیلی تھی ، اسات میں کوئی شخص شک نہیں کرنے کا جب اُن کتابوں کو جو بہت سے حیوت سے بھری ہیں ، اور مشہور آدمیوں کے نام سے بنائی گئی ہیں بغیر دیکھنا اور سدل لین کے اشعار اور اسطوح کی بقدر کتابوں پر توجہ کریگا ، جو بہت سی دوسری صدی اور اُسکی اگلی صدیوں میں نکلی ہیں ، میں یہ نہیں کہتا کہ جو عیسائی اپنے مذہب پر پکے تھے اُنہوں نے اس قسم کی جھوٹی کتابیں بنائی تھیں ، بلکہ علما و

† موشیم صاحب کی تاریخ دوسری صدی ہجری ۷۰ مطبوعہ سنہ ۱۸۶۰ ع •

کتابیں بہت سی ناسٹک کے فرقہ سے تعلق رکھتی تھیں۔ انکار نہیں کیا جاسکتا کہ جو عیسائی اپنے مذہب کے پابند تھے وہ اس خطا سے بالکل آزاد نہ تھے *۔

ولیم میور صاحب † اور تواریخ مسیحی کلیسا میں ارقام فرماتے ہیں: "کہ دوسری صدی میں مسیحیوں میں گندگو رہی۔ کلا، جب بت پرست اور فیلسوف حکیموں کے ساتھ دین کا مباحثہ کیا جاوے تو انہی کی بحث کا طرز اور طریقہ اختیار کرنا جائز ہی کہ نہیں، آخر کار ارجح وغیرہ کی راہ کے بموجب طریقہ مذکور تسلیم ہوا، اس سے البتہ مسیحی بحثوں کی تیز عقلی اور نکتہ سنجی نے بحث میں زیادہ رونق پائی، لیکن راستی اور معانی میں کچھ خلل پڑا، پھر اسی سبب سے بعض لوگ یہہ بھی جانتے ہیں، کہ وہ جعلی تصنیفات پیدا ہوئیں، جو کہ اس زمانہ کے بعد کثرت سے لکھی گئیں اس طرح سے کہ فیلسوف لوگ جب کسی طریقہ کی پوری کرتے تھے تو کبھی کبھي اُسکے حق میں کذب لکھ کے کسی معروف حکیم کے نام سے اجرا کرتے تھے، کہ اس حیلہ سے لوگ اُس پر متوجہ ہو کر اُسکی باتیں زیادہ مانیں گے، اگرچہ اُسکی باتیں بڑا خود مصنف کی ہوتیں سو اسطرح مسیحی جو فیلسوفوں کی طرح بحث کرتے تھے گناہ لکھ کے کسی حواری یا خادم حواری یا معروف اُسقف کے نام سے رواج دیتے تھے، ایسا دستور تیسری صدی میں شروع ہوا اور کئی سو برس تک رومی کلیسا میں جاری رہا، یہہ بات بہت ہی خلاف حق اور قابل الزام شدید تھی" *۔

اسطرح موشیم صاحب ‡ اپنی تاریخ میں ارقام فرماتے ہیں کہ بہت سے ایسے باعث تھے جنکے سبب ابتداء زمانہ میں انجیلوں کو ایک نسخہ میں جمع کرنے کی ضرورت ہوئی خصوصاً اس باعث سے کہ بعد رفع ہونے حضرت عیسیٰ کے آسمان پر اُنکی زندگی اور تعلیمات کی تواریخ پر فریب اور کہانی امیز ایسے لوگوں سے جنکے ارادے بد نہ تھے مگر جو جھوٹے مذہب والے اور سادہ لوح اور خدا پرست قریبیوں سے رغبت رکھتے تھے تصنیف ہوئی تھیں، اور اُسکے بعد بہت سی جھوٹی بنیاد کی تحریروں چھپر پاک پیغمبروں کے نام بطور مصنفونکے درج کیئے گئے تھے دنیا پر فریب سے رکھی گئیں تھیں *۔

غرضکہ اسباب میں ہم اور عیسائی دونوں متفق ہیں کہ یہودی اور عیسائیوں میں یہہ رواج ہو گیا تھا کہ اپنی طرف سے کوئی کتاب یا عبارت لکھ کر اگلے بزرگوں یا پیغمبروں کے نام سے منسوب کر دیتے تھے، اور اپنی بات کا ذکر ہمارے قرآن مجید میں ہنی *۔

† ولیم میور صاحب کی اردو تاریخ کلیسا مطبوعہ سنہ ۱۸۲۸ ع حصہ ۲ باب ۳۔

‡ موشیم صاحب کی تاریخ مطبوعہ سنہ ۱۸۶۰ ع ص ۱۰۱ حصہ دوم باب دوم۔

المقدمة الثامنة

کیا یہ کتابیں بالکل اُن اصل نسخوں کے مطابق ہیں جنکو الہامی لکھنے والوں نے لکھا تھا

اسباب میں کہ یہ کذب مقدسہ جو اب ہمارے ہاتوں میں ہیں بالکل اُن اصل کتابوں کے مطابق ہیں جنکو الہامی لکھنے والوں نے لکھا تھا یا نہیں ہیں ہماری منہمی کتابوں سے صرف اتنی بات پائی جاتی ہے کہ یہ کتابیں جو یہودیوں اور عیسائیوں کے پاس تھیں اُن میں باہم اختلاف تھا، بخاری میں انس ابن مالک سے ایک بڑی حدیث ہے اُسکا تذکرہ یہ ہے کہ حضرت حذیفہ نے حضرت عثمان سے کہا کہ اے مسلمانوں کے سردار ان لوگوں کی (یعنی مسلمانوں کی) اُس سے پہلے خبر لے کہ یہ لوگ اپنی کتاب (یعنی قرآن مجید) میں ایسے مختلف ہوجاویں جیسے یہودی اور عیسائی اپنی اپنی کتاب میں مختلف ہو گئے ہیں“

پس اس حدیث سے اسقدر پایا جاتا ہے کہ ان کتابوں میں بلاشبہ اختلاف عبارت موجود ہیں، چنانچہ تمام علماء مسیحی بھی اسکا اقرار کرتے ہیں •
عز کرنا چاہیئے کہ ابتداء تحریر کتب مقدسہ سے زمانہ دراز تک جسقدر کثرت سے کتب مقدسہ کا رواج ہوا وہ بذریعہ قلمی نسخوں کے ہوا، اس سبب سے اُن میں غلطی کا اور اختلاف عبارت کا نہونا اور نہی اور بیشی سے محفوظ رہنا نا ممکن تھا، جسقدر کثرت سے وہ پہیلیں اور جسقدر کثرت سے اُنہی قلمی نقلیں ہوئیں اُسقدر غلطیاں اور اختلافات اُن میں پیدا ہوئے، یہاں تک کہ کہا جا سکتا ہے کہ کوئی کتاب اصلی نسخہ کے مطابق نہیں رہی تھی •

ہارن صاحب † اپنی کتاب میں ڈاکٹر بفٹلی صاحب کا قول نقل کرتے ہیں کہ، اب کوئی ایک نسخہ قلمی یا چہارہ کا مقدس لکھنے والوکی اصلی کتاب کے مطابق نہیں ہے، مگر سب کتابوں میں پہلے ہوئے اور متفرق ہیں، اور یہ کتابیں بلاشبہ وہی کتابیں ہیں، یہاں تک کہ غلط سے غلط قلمی نسخہ میں بھی جو اب موجود ہے کوئی باطل مذہب کی یا تہذیب اخلاق کی یا نصیحت کی بدلی نہیں گئی، اور نہ اُس میں مہوئی ہے، غرضکہ تجربہ سے بھی جو ہم دن رات ہر قسم کی قلمی کتابوں میں دیکھتے ہیں اور ہر علماء مسیحی کے اقوال سے بھی بخوبی روشن ہیں کہ کتب مقدسہ نقل ہوتے وتے غلط اور آپس میں مختلف ہو گئی تھیں •

† ہارن صاحب نسبت عبری کتابوں عہد عتیق کے لکھتے ہیں، کہ وہ کتابیں اگرچہ بغیر کسی تغیر و تبدیل کے ہمارے پاس پہونچی ہیں، اور قدیم نقل کرنے والوں نے کمال احتیاط کی ہی، تو بھی اُنکو اُن غلطیوں سے آزاد رکھنا ناممکن تھا جو غلطیاں کہ عبری الف بے کے مشابہ حروف کے بدلنے سے، یا اور اُور باتوں سے، جو قدیم نسخوں کے نقل کرنے میں ہوتی ہیں *

یہودی عالم سادہ لوحی سے یقین جانتے تھے، کہ عبری کتب مقدسہ میں بالکل غلطی نہیں ہی، اور قلمی نسخوں میں کوئی ایسا اختلاف نہیں نکل سکتا جو امر اہم کی نسبت ہو، مگر فادر مارن صاحب نے، نہایت دلیری سے اسبات کو رد کیا، اور عبری کے قلمی نسخوں کی غلطیاں اُن اختلافات سے نکالیں، جو عبری اور سہیریا کی کتب خمسہ موسیٰ میں، اور عبری اور سبتو اینجنت کی کتب عہد عتیق میں تھیں، پھر لونیس کیپل صاحب نے تائید کی، اور اسبات کا اقرار کیا، کہ واسطے صحت عبری عہد عتیق کے کوئی عمدہ قاعدہ بفانا ضرور ہی، پھر سترہویں صدی میں عموماً یہ بات قرار پائی، کہ عبری عہد عتیق کے نسخوں کے مقابلہ کرنے کی بہت ضرورت ہی *

اب مناسب معلوم ہوتا ہی کہ اسقام پر کتب مقدسہ کے چند پرانے نسخوں کا ذکر کیا جاوے، تاکہ مطالب اس مقدمہ کے بوضاحت معلوم ہوں، چنانچہ ‡ ہارن صاحب کے انٹروڈکشن سے جو اُوپر علوم بھیل کے ہی، کتب مقدسہ کے چند پرانے نسخوں کا ذکر کیا جانا ہی *

عہد عتیق کی کتابیں دراصل عبرانی زبان میں ہیں اور وہ دو ناموں سے پکاری جاتی ہیں *

ایک اُتوگرافس (یعنی وہ کتابیں جنکو خود الہامی لکھنے والوں نے لکھا تھا) اُن میں کے سب نسخے ناپید ہو گئے، کوئی بھی موجود نہیں ہی *

دوسرے ایبو گرافس (یعنی وہ نسخے جو اصلی نسخوں سے نقل ہوئے تھے) اور جو مکرر اور سکرر نقل ہوتے ہوتے بہت کثرت سے پھیل گئے تھے، یہ پہلے نسخے بھی دو قسم کے تھے - ایک پرانے جو یہودیوں میں بہت معتبر اور سندھی گئے جاتے تھے، مگر یہ نسخے بھی مدت سے معدوم ہو گئے ہیں - دوسرے نئے، جو سرکاری کتب خانوں میں، یا لوگوں کے پاس موجود ہیں، اور یہ بھی دو قسم کے ہیں *

اول رولڈ مینڈوسکریتس - یعنی وہ قلمی نسخے جو معابد میں کام میں آتے ہیں *

دویم سکیوٹر مینڈو سکریتس - یعنی وہ قلمی نسخے جو مربع تقطیع پر لکھے ہیں، اور عام لوگوں کے کام میں آتے ہیں *

† ہارن صاحب کا انٹروڈکشن جلد ۱ صفحہ ۲۴

‡ ہارن صاحب کا انٹروڈکشن جلد ۱ حصہ ۱ باب ۱ فصل ۱

نرمہان چھٹی اور دسویں صدی کے یہودیوں کے دو مدرسے تھے۔ ایک بیلن میں جو مشرق میں ہی۔ دوسرا ٹی بیریس میں جو مغرب میں ہی، ان دونوں مدرسوں میں یہودیوں کے علم کا بڑا چرچا تھا، اور کتب مقدسہ بہت کثرت سے نقل کی جاتی تھیں، اس سبب سے یہودیوں میں کتب مقدسہ کی دو قسمیں پیدا ہوئیں، جو نسخے پہلے مدرسے میں مروج تھے، وہ اور ی انٹل ریڈنگ (یعنی مشرقی نسخے) کہلاتے تھے، اور جو دوسرے مدرسے میں تھے، وہ اُکسی ڈنکل ریڈنگ (یعنی مغربی نسخے) کہلاتے تھے، انہیں ایسا نویں صدی میں ان دونوں نسخوں کا مقابلہ ہوا، اور جہاں جہاں اختلاف نکلا اُس پر نشان کیا گیا، اور وہ اختلافات مختلف طور سے شمار ہوئے، اور اُنکی تعداد ۲۱۰ و ۲۱۶ و ۲۲۰ تک تھی، مشرقی نسخے کے اختلاف ایسٹرن ریڈنگ، اور مغربی نسخے کے اختلاف ویسٹرن ریڈنگ کہلاتے ہیں۔*

ابتداءً گیارہویں صدی میں عرب بن عشر پریسیڈنٹ مدرسے ٹی بیریس، اور یعقوب بن نعالی پریسیڈنٹ مدرسے بیلن نے، مشرقی اور مغربی یہودی قلمی نسخوں کا مقابلہ کیا، اور جو ان نامی یہودی عالموں نے اختلاف پائے وہ ۸۶۳ سے زیادہ ہوتے ہیں، ایک بات کو چھوڑ کر باقی اعراب سے متعلق ہیں، اور اس سبب سے چنداں لائق لحاظ نہیں ہیں، مغربی نسخے اور عبری عہد عتیق کے چھپے ہوئے نسخے، جو اب موجود ہیں، اور ہمارے ملک میں بھی پائے جاتے ہیں، وہ بہت کرون بن عشر کے نسخے کے پھر ہیں۔*

یہودیوں میں پانچ نسخے بطور نمونہ لے تھے، جنہوں نے بالخصوص نہایت صحیح ہونے میں بہت شہرت پائی تھی، اور انہی نسخوں سے تمام نسخے اُنکے بعد کے صحیح ہوتے تھے۔*

اول۔ کوڈکس ہلل، یہ ایک مشہور قلمی نسخہ تھا، اُسکو بعض یہودی عالموں نے مارہویں صدی میں دیکھا تھا، مگر اس بات میں نہایت اختلاف ہی، کہ یہ ہلل کون تھا، بعضوں نے خیال کیا ہی کہ یہ وہ مشہور عالم ہلل ہی جو ساٹھ برس پیشتر ولادت حضرت مسیح علیہ السلام سے تھا، بعضوں نے کہا ہی کہ یہودا حکاموش جو مشہور عالم تھا، یہ ہلل اُسکا پوتا ہی، جسے مسنا لکھا، اور جو چودھویں صدی میں نام اُڑا ہوا، اور بعضے کہتے ہیں کہ یہ شخص ہلل نامی اسپین کا ایک یہودی تھا، پاپر صاحب زیادہ بھروسے کے ساتھ کہتے ہیں، کہ یہ نسخہ زمانہ حال کا لکھا ہوا ہی، اور اسپین میں لکھا گیا تھا، کیونکہ اس میں اعراب پائے جاتے ہیں، اور صرف رنحو کے قواعد موجود ہیں، ہلل کا نام فریبا اُسکی قدر بڑھانیکو اسپر لکھ دیا تھا۔*

دویم کوڈکس بن مشور { ان دونوں نسخوں کا حلال ابھی بیان ہو چکا ہے ،
سویم کوڈکس بن نفتالی

ان دونوں میں سے پہلا نسخہ مصر میں اسات میں مشہور تھا کہ اسکے بہت سے
مقاموں کو خود ابن عشر نے صحیح اور نظر ثانی کیا ہے ، اور یہ وہ نسخہ ہے چمنی
میمونی دہز نے توریت کی نقل کرنے میں بموجب یہودی رسم کے پیروی کی ہے *
چہارم کوڈکس جیری کو ، اس میں صرف حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پانچوں کتابیں
ہیں ، ایک بڑے یہودی عالم الیس لویانے اسات کی نہایت تعریف کی ہے ، نہ یہ بہت
صحیح نسخہ کتب خمسہ موسیٰ کا ہے ، اُس میں صحیح لعل اور لعل دونوں دیکھائے
گئے ہیں *

پنجم کوڈکس سنی ، اس میں بھی صرف حضرت موسیٰ کی پانچوں کتابیں ہیں ،
یہ بھی بہت صحیح نسخہ کتب خمسہ موسیٰ کا ہے ، اور اگلے نسخہ سے صرف لہجہ میں
معارف ہے *

ایک چھٹا نسخہ اور ہا بچو کوڈکس سین ہوکی کہلاتا ہے ، یورسالیمن بیان کرتے
ہیں ، کہ میں نے اُسکو دیکھا ، مگر اس امر میں کہ وہ کب لکھا گیا ، اور کس نے اُسکو لکھا ،
کوئی بات تحقیق معلوم نہیں ہے *

گیارہویں صدی سے جستدر یہودی نسخہ پڑھنے پڑھانے میں چلے آتے ہیں ، وہ کسی نسبی
خاص نسخہ سے صحیح کیئے گئے ہیں ، اسلئے اُنکو باعتبار اُس ملک کے ، جہاں اُنکا
رواج تھا ، جدا جدا چار خاندانوں میں قرار دیا ہے *

اول اسپینش مینیو سکریپس (یعنی وہ قلمی نسخہ) جو اسپین کے لوگوں میں مروج تھے
اور جو کوڈکس ہلل سے مقابلہ ہو کر صحیح کیئے گئے تھے ، اکثر یہودی اُن نسخہ کی بہت
قدر کرتے ہیں ، مگر بعض محقق یہودی اُنکو زیادہ قدر کا نہیں جانتے *

دویم اُوری پنل مینیو سکریپس — یعنی وہ قلمی نسخہ جنکا مشرقی ملکوں میں
رواج تھا ، یہ نسخہ اور اگلے نسخہ ایک سے اور ایک ہی درجہ میں سمجھنے کے لائق ہیں *

سویم جرمن مینیو سکریپس — یعنی وہ قلمی نسخہ جنکا جرمن میں رواج تھا ،
ان نسخوں میں امر اہم کی عبارتیں اس طرح پر پائی جاتی ہیں ، کہ ویسی اسپینش
مینویو سکریپس میں نہیں ہیں مگر یہ عبارتیں سمور تہیں زبان کی کتب خمسہ سے
اور قدیم ترجموں سے مطابقت رکھتی ہیں ، یہودی ان نسخوں کو زیادہ معتمد نہیں سمجھتے
مگر محققین بابل اُن نسخوں کی نہایت قدر کرتے ہیں *

چہارم اِٹا لین مینیو سکریپس — یعنی وہ قلمی نسخہ جو اِٹلی میں مروج تھے ، یہ
نسخہ اسپین اور جرمنی نسخوں میں اوسط درجے کا اعتماد رکھتے ہیں *

علوہ ان قسموں کے ، ایم ٹی راسی صاحب نے تمام قلمی نسخوں کو ، باعتبار زمانہ کے تین قسم میں تقسیم کیا ہے *

اول جو بہت پرانے تھے ، یعنی جو بارہویں صدی سے پیشتر کے لکھے ہوئے تھے •
دویم اوسط درجہ کے پرانے ، یعنی جو تیرہویں اور چودھویں صدی کے درمیان کے لکھے ہوئے تھے •
سویں زمانہ حال کے یا وہ نسخے جو چودھویں صدی کے اختتام اور پندرہویں کے شروع میں لکھے گئے •

مگر ایم ڈی راسی صاحب زمانہ حال کے نسخوں کو ، یا انکو جو پندرہویں صدی سے لکھے گئے ہیں ، اور کثرت سے معبدوں میں پائے جاتے ہیں ، قابل اعتبار کے نہیں جانتے تھے جب تک کہ یہ بات ثابت نہو ، کہ وہ کسی قدیم نسخہ ابو گرافس سے نقل ہوئے ہیں •
ڈاکٹر کنی کت صاحب نے عبری نسخہ صحیح کرنے کے لیئے عہد عتیق کے ۶۳۰ قلمی نسخوں کا مقابلہ کیا ، اور ایم ڈی راسی صاحب نے اپنی کتاب مجموعہ اختلافات عہد عتیق کے بنانے کے لیئے ۴۷۹ قلمی نسخے ، اور ۲۸۸ چھپے ہوئے نسخوں کا مقابلہ کیا ، ان میں سے جو نہایت قدیم نسخے تھے ، اور جنکا ڈاکٹر کنی کت صاحب نے مقابلہ کیا تھا ، انکا بیان یہاں کیا جانا ہے •

(d) کوڈکس لاتی اینس سنہ ۱۷۲ و سنہ ۱۶۲ ، ڈاکٹر کنی کت صاحب کے یہودی نسخوں کی فہرست میں اس نسخہ کا اول نمبر ہے ، یہ نسخہ پرانا تھا اور اس سبب سے اُسکے الفاظ بعض جگہ سے ارڑ گئے تھے ، اور انکو پھر روشن سیاہی سے دوبارہ بھرا تھا ، اور پھر وہ بھی مت چلے تھے ، ڈاکٹر کنی کت صاحب کہتے ہیں ، کہ یہ نسخہ دسویں صدی کا لکھا ہوا ہے ، اور ایم ڈی راسی صاحب کہتے ہیں ، کہ گیارہویں صدی کا لکھا ہوا ہے •
یہ نسخہ شروع ہوتا ہے کتاب پیدایش باب ۲۷ ورس ۳۱ سے ، اس نسخہ میں واندر ہوتا صاحب کے عبری نسخہ سے چودہ ہزار اختلاف ہیں ، جسمیں سے دو ہزار سے زیادہ حضرت موسیٰ کی پانچویں کتابوں میں ہیں ، اور یہ اختلافات ۹-۱ جگہ میں سنٹرایجنٹ سے مطابقت رکھتے ہیں ، اور ۹۸ جگہ میں سریا زبان کے نسخہ سے ، اور ۸۲ جگہ میں عربی زبان کے نسخہ سے ، اور ۸۸ جگہ میں ولکت یعنی لاطینی زبان کے نسخہ سے ، اور ۴۲ جگہ میں کالڈی پارافریز سے ، اور یہ نسخہ سمارٹین نسخہ کے کتب خمسہ موسیٰ سے ۷۰۰ مقام میں مطابقت رکھتا ہے ، برخلاف چھپے ہوئے عبری نسخہ کے •

اس نسخہ پر جو زیادہ اعتبار کیا جاتا ہے ، اسکی وجہ یہ ہے ، کتاب دوم سموئیل باب ۲۳ ورس ۴ لغایت ۷ کے جس طرز کلم سے ، حضرت مسیح علیہ السلام کے آنیکی بشارت نکالی جاتی ہے ، اور جس طرز پر وہ کلم سنٹرایجنٹ میں تھا اُس طرح اس نسخہ میں بھی محفوظ تھا •

(۲) کوڈکس کارلس ریوہنس پہلا ڈاکٹر کنفی کت صاحب کے قلمی نسخوں کی فہرست میں ۱۵۴ نمبر پر یہ نسخہ ہی ، ایک مشہور عالم ربوک لن کے پاس یہ نسخہ تھا ، پندرہویں صدی میں علم کے ترقی یافتہ ہونے میں اس عالم نے نہایت کوشش کی تھی ، یہ قلمی نسخہ مقام کالس روہ کے سرکاری کتب خانہ میں موجود ہی ، جن نسخوں پر تاریخ تحریر لکھی ہوئی پائی ہی ، ان سب میں سے یہ نسخہ نہایت قدیم ہی ، مربع نقطہ میں لکھا ہی ، اور سنہ ۲۸۶۶ یدایش عالم مطابق سنہ ۱۱۰۶ ع کا لکھا ہوا ہی ، اس میں پرافتس معہ فارگم یعنی صحیفہ انبیاء معہ تفسیر زبان کھلتی کے شامل ہیں *

(۳) کوڈکس بی اینی ، ڈاکٹر کنفی کت صاحب کی فہرست میں اسکا ۵۹ نمبر ہی اس نسخہ میں پرافتس اور ہیجیو گریفا ہیں ، اور چمڑے پر لکھا ہوا ہی ، اسرجو نارنج لکھی ہوئی ہی (یعنی سنہ ۱۰۱۸ - سنہ ۱۰۱۹ ع) اگر وہ صحیح ہو تو اگلے نسخوں سے بھی پرانا ہی ، ڈاکٹر ہونس صاحب نے دوسرا اختلاف عبارت بڑی بڑی باتوں کے اس نسخہ سے جمع کیئے ہیں زمانہ حال میں کسی شخص نے اس میں اعراب بڑھا دیئے ہیں *

(۴) کوڈکس سیزنی کتب خانہ میلانستان مقام بالوگنا نمبر ۵۳۶ فہرست کنفی کت صاحب ، یہ نسخہ گیارہویں صدی کے اخیر کا لکھا ہوا ہی ، اور اس میں یہ کتابیں ہیں پین ٹی ٹیک (یعنی کتب خمسہ موسیٰ) اور ہیفتارتہ ، یعنی پارہائے کتب انبیاء ، اور مکتلہ (یعنی پانچ کتابیں) کین ٹی کلز (یعنی گیت سلیمان) اور کتاب راعوت ، اور فوحہ یرمیاہ ، اور راعظ ، اور کتاب استر ، ایم ڈی راسی صاحب اس نسخہ کو نہایت پسند کرنے سے ، اور بہت پرانا بتاتے تھے ، اور اس کے حاشیہ پر اور بھی زیادہ قدیم نسخوں کے بعض بعض اختلاف عبارت لکھے ہیں *

(۵) کوڈکس فلورن ٹینس ، دوم نمبر ۱۶۲ فہرست ڈاکٹر کنفی کت صاحب ، یہ نسخہ گیارہویں صدی کے اخیر کا یا بارہویں صدی کے شروع کا لکھا ہوا ہی ، اس میں کتاب یوشع اور قضات ، اور سموئیل ہیں ، جو لفظ کہ اس نسخہ میں مت گئے تھے ، وہ دوبارہ لکھ دیئے گئے ہیں *

(۶) کوڈکس مڈی اولی ٹینس ، نہم نمبر ۱۹۳ فہرست ڈاکٹر کنفی کت صاحب ، یہ نسخہ بارہویں صدی کے اخیر کا لکھا ہوا ہی ، اور اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی انچوں کتابیں ہیں ، اور کتاب پیدائش کا شروع ، اور کتاب اخبار اور اسثناء کا انجام زمانہ حال میں زیادہ کیا گیا ہی ، اس نسخہ میں مت جانا خروف کا ، اور تبدیلیاں بھی واقع ہیں ، اور بعض اوقات ایک بڑی عبارت اچھی عبارت کی جگہ لکھی گئی ہی ، باوجود سبب کے اس میں بہت سی اچھی عبارتیں مختلف پائی جاتی ہیں *

(۷) کوڈکس نارمبر چیفسس، چہارم نمبر ۱۰۲ فہرست ڈاکٹر کئی کت صاحب -

اس نسخہ میں صحیف انبیاء اور آؤر مقدس کتابیں ہیں، یہ نسخہ بہت پرانا ہے، اور نسخہ سے شکسہ ہوگیا ہے، اس نسخہ کے حرفوں کی اور کوڈکس کارلس زیوہن سس نے حرفوں کی آپس میں بہت مشابہت ہے، اس سبب سے ڈاکٹر کئی کت صاحب، اور ایم ڈی راسی صاحب نے اس نسخہ کو بارہویں صدی کے شروع کا لکھا ہوا قرار دیا ہے *

(۸) کوڈکس پیری سی انسس، بیست ہفتم نمبر ۱۰۲ فہرست ڈاکٹر کئی کت صاحب، یہ نسخہ پیری بیبل کا رومی خط میں ہے، ڈاکٹر کئی کت صاحب اور ایم ڈی راسی صاحب اسکو بہت پسند کرتے ہے، اور بارہویں صدی کے شروع کا لکھا ہوا بتاتے تھے *

(۹) کوڈکس رچی ایمانٹس - یہ نسخہ بھی رومی حرفوں میں اسی زمانہ کا لکھا ہوا معلوم ہوتا ہے، جس زمانہ کا اگلا نسخہ لکھا ہوا ہے، اس میں پرافتس اور ہیچو

تربغا کی کتابیں ہیں، مگر مختلف جگہ سے شکسہ ہو رہی ہیں *

(۱۰) کوڈکس پیری سی انسس، بیست و چہارم نمبر ۳۶۶ فہرست ڈاکٹر کئی کت صاحب، یہ نسخہ بارہویں صدی کے شروع کا لکھا ہوا ہے، اور کتاب یرومیاہ باب ۲۹ — ۱۹ سے، لغایت باب ۳۸ — ۲ تک اور کتاب یوشع باب ۲ — ۳ سے، لغایت کتاب عاموص باب ۱ — ۱۲ تک، ناقص ہے *

اب مفاسد ہے، کہ جن پرانے نسخوں کا ڈاکٹر ایم ڈی راسی صاحب نے مقابلہ کیا اور انہیں جو قدیم نسخے ہیں، انکا بھی اس مقام پر ذکر کیا جاوے *

[۱] کوڈکس نمبر ۶۳۳ - اس میں ایک ٹکڑہ کتاب احبار، اور اعداد کا ہے، کتاب حبار ناب ۲۱ — ۱۹ سے لغایت کتاب اعداد باب ۱ — ۵۰ تک ہے، نہایت قدیم ہوئے ہیں اس میں بہت سی علامتیں پائی جاتی ہیں، ایم ڈی راسی صاحب کے نزدیک انہوں میں عدی کا لکھا ہوا ہے *

[۲] کوڈکس نمبر ۵۰۳ - اس نسخہ میں منجملہ کتب خمسہ حضرت موسیٰ کی باب پیدایش ناب ۱۲ — ۲۱ سے، کتاب استفاء باب ۱۵ — ۱۲ تک ہے، اس میں مختلف زمانوں کے ورق ملے ہوئے ہیں، اور پرانے سے پرانے ورق، نویں یا دسویں صدی کے تھے ہوئے معلوم ہوتے ہیں *

[۳] کوڈکس نمبر ۱۰۱، یہ قلمی نسخہ بھی کتب خمسہ حضرت موسیٰ کا، معہ ازگم (یعنی تفسیر زبان کھلتی) اور پانچ کتابوں گیت سلیمان، اور کتاب راعوٹ اور نرجہ یومیاہ اور وعظ اور کتاب ایستر کے ہے، اور گیارہویں صدی کے اخیر یا بارہویں صدی کے شروع کا لکھا ہوا ہے، بسبب پرانے ہونے کے جو حرف مٹے ہوئے ہے، پھر کہ بظاہر تازے ہیں *

۱۲۔ قلمی نسخہ کتاب 'ایوب' کا عمدہ نسخوں میں سے نہایت عمدہ یہ نسخہ ہے اور اگلے نسخہ کا ہم زمانہ ہے *

۱۵۔ قلمی نسخہ ہیچو گریفا کا نمبر ۳۷۹ تیسرے اور چوتھے نسخہ کا ہم عصر ہے یہ نسخہ ربور کے باب ۳۹ — ۱۵ سے کتاب نصیحا کے باب ۴۰ — ۴ تک ہے *

۶۔ قلمی نسخہ پانچویں کتابوں حضرت موسیٰ کا نمبر ۶۱۱۔ یہ نسخہ گیارہویں صدی نے اخیر کا یا بارہویں صدی کے شروع کا لکھا ہوا ہے 'یرانا ہونے کے سبب روشنائی بھٹکی پڑ گئی ہے' متن میں جو عبارت لکھنے سے رہ گئی ہے وہ حاشیہ پر لکھی ہوئی ہے *

ڈاکٹر کئی کت صاحب بیان کرتے ہیں کہ 'عہد عنیق کے عبری نام قلمی نسخے جدا موجود ہونا اب ہم کو معلوم ہے' ایک ہزار اور ایک ہزار چار سو ستاروں برسوں کے درمیان کے لکھے ہوئے ہیں 'اور اس سے وہ یہ نتیجہ نکالتے ہیں' کہ تمام قلمی نسخے جو سات سو یا آٹھ سو برس پیشتر کے لکھے ہوئے تھے 'یہودیوں کی سنت (یعنی مجلس اُمر) کے بعض حکموں کے بموجب معدوم کر دیئے گئے تھے' اس سبب سے کہ اُن نسخوں میں اُن نسخوں سے جو اُس وقت میں خالص گنے جاتے تھے بہت اختلاف تھا 'إسبات کو بشپ والتن صاحب بھی تصدیق کرتے ہیں' اور کہتے ہیں کہ اسی سبب سے ہمارے پاس چھ سو برس کے نسخے چند ہیں 'اور اسی وجہ سے سات سو یا آٹھ سو برس کے نسخے بہت کمیاب ہیں *

علامہ ان نسخوں کے ایک عبری قلمی نسخہ توریت کا ریرنڈ ڈاکٹر بکینن صاحب کو سنہ ۱۸۰۶ ع میں ملیبار میں کالم یہودیوں کے پاس سے دستیاب ہوا ملیبار کے یہودی یقیناً اُن یہودیوں کے پس ماندہ ہیں 'جنکو بخت نصر نے اول مرتبہ جلاوطن کیا تھا' اس قلمی نسخہ کی تاریخ 'کہ کب کا لکھا ہوا ہے' تحقیق نہیں ہو سکتی 'مگر گمان ہوتا ہے کہ اُن نسخوں سے لیا گیا ہوگا 'جو اُنکے باپ دادا ہندوستان میں اپنے ساتھ لائے' جب اُن یہودیوں سے اس نسخہ کے باب میں پوچھا گیا 'تو وہ اُسکی نسبت کوئی ٹھیک بات بیان نہ کر سکے 'بعضوں نے کہا کہ صنعاے عرب سے آیا ہے' اور بعضوں نے کہا کہ کشمیر سے 'اس نسخہ میں کتاب احبار 'اور کتاب استنفا کا بہت سا حصہ نہیں ہے' مسٹر ایٹس صاحب نے 'انڈرہوت صاحب کے چہرے ہوئے نسخہ سے اس نسخہ کا مقابلہ کیا 'اُسکی تحقیقات کا نتیجہ یہ ہے کہ تمام نسخہ میں چالیس سے زیادہ اختلاف نہیں ہیں 'اور اُن میں سے کوئی اختلاف عام عبارت سے بلحاظ معنی اور مراد متن کے تفاوت نہیں رکھتا صرف حرفوں کی کمی یا بیشی کا اختلاف ہے' جس سے بلحاظ مشہور معاصرہ یہودی زبان کے الفاظ کامل یا معہوب

معلوم ہوتے ہیں، اور انہی اُز صاحب کے چہاے ہوئے نسخے سے جو سنہ ۱۶۹۱ ع میں چھپاتھا، زور بھی کم اختلاف ہیں، پس اسطرح پر یہودی متن کی صداقت اس گراں بہا نسخے سے بخوبی ثابت ہوتی ہے، اور اُسکی شہادت بغیر کسی اعتراض کے بہت بڑی ہے، چار مقام کی عبارتیں اسی نسخے پر مخصوص ہیں، وہ عبارتیں ڈاکٹر کئی کت صاحب کی عبرانی بھیل کے نسخے میں نہیں پائی جاتیں *

یہ بات بھی جاننی چاہئے، کہ جسطرح عہد عتیق کی کتابیں عبرانی زبان میں تھیں، اسطرح سیفنت متنی کی لکھی ہوئی انجیل بھی در اصل عبرانی زبان میں تھی، مگر بارہ سو برس کے قریب سے وہ انجیل معدوم ہو گئی ہے، اور اب عہد جدید کے یونانی زبان کی کتابیں اصلی گنی جاتی ہیں، اسواسطے مناسب ہے، کہ یونانی قلمی نسخوں کا بھی ہارن صاحب کی کتاب سے اس مقام پر کچھ ذکر کیا جائے *

یونانی نسخے بہت کم ہیں جنہیں عہد عتیق اور عہد جدید دونوں کی کتابیں موجود ہوں، بہت سوں میں صرف چاروں انجیلیں پائی جانی ہیں، کیونکہ وہ نہایت کثرت سے گرجوں میں پڑھی جاتی تھیں، اور بعض نسخوں میں صرف اعمال حواریوں اور کیتھلیک نامے، اور بعضی میں اعمال اور سیفنت پال کے نامے اور چند نسخوں میں ایویو کلفیس (یعنی مشاہدات سیفنت یوحنا) موجود ہیں، سب نسخے خصوصاً زیادہ قدیم نسخے زمانہ کے ضرر سے یا غفلت سے ناقص ہو گئے ہیں، نام نسخوں میں پہلے لکھے ہوئے کو مٹایا ہے اور اُس کو صحیح کیا ہے بعضی جگہ خوب نہیں مٹایا ہے، اسلئے اصلی لکھا ہوا بھی معلوم ہوتا ہے، جس مقام پر نقل کرنے والے نے تصحیح کیا ہے وہ تصحیح بہ نسبت اُس تصحیح کے جو بعد کو کی گئی ہے معتبر سمجھی جاتی ہے، متحر کرنا پہلے لکھے ہوئے کا کہیں نہ اسطرح پڑ گیا ہے، کہ لفظوں پر ایویو کھینچ دی ہے، اور کہیں چاکو سے چھلا ہے، اور اکثر جگہ لکھنے والے نے اسفنج سے مٹا دیا ہے، اور اُسکی جگہ اور لفظ لکھ دیئے ہیں، اور اسطرح کا مٹانا ایک حرف یا لفظ ہی پر موقوف نہیں ہے، جیسے کہ کوڈکس بیڑی کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے، سخت کے ساتھ کتابوں میں سفیدی پائی جاتی ہیں، جنسے معلوم ہوتا ہے، کہ اسطرح پر ساری کتابیں کی کتابیں مٹائی جانی تھیں، اور اُز کتاب بجائے اُس قلمی کتاب کے جو مٹائی گئی تھی لکھی جاتی تھی مگر جہاں کہیں تحریر بسبب زمانہ دراز کے گئی تھی، تو اُنکو بغیر زیادہ مٹانے کے بدستور قدیم رکھتے تھے، اور اُسی پر لکھ دیتے تھے *

یہ نسخے کہلاتے ہیں، کوڈ آئی سز ڈالمپ سسٹی یاری سکر پتی (یعنی ایک ٹکڑے حسمیں سے ایک تحریر مٹائی گئی، اور اُسکی جگہ دوسری لکھی گئی) بسبب قلت پارچہ

• ملت (یعنی بنے ہوئے حصے یا کپڑے کتاب لکھنے کے) بہت سے لوگ اگلے مورخوں کی لکھی ہوئی کتابیں مٹانے لگے، اس مطلب سے کہ اپنے یا کسی دوسرے مورخ کی کتاب جسکو وہ چاہتے ہیں اُسپر نقل کر لیں، اس سبب سے بہت سی کتابیں مشہور مورخوں کی معدوم ہو گئیں، خصوصاً بہت قدیم کتابیں، کیونکہ زمانہ حال کی کتابیں اُسوقت کی حاجت روائی کو اُن قدیم کتابوں پر جو بسبب گذرنے زمانہ کے دھندلی ہو گئی تھیں اور مٹائی گئی تھیں نقل کر لی گئیں تھیں، مدت تک یہ خیال کیا گیا تھا، کہ یہ بد استعمال گیارہویں بارہویں تیرہویں چودھویں صدی تک رہا اور بالتخصیص یونان میں جاری تھا، مگر حقیقت میں یہ ایک نتیجہ وحشت کا تھا، جو اُن جہالت کے زمانوں میں پھولا ہوا تھا، چنانچہ یہی بد استعمال رومیوں میں بھی رائج تھا، اور جیسا کہ عموماً خیال کیا گیا تھا، اُس سے زیادہ اخیر زمانہ تک اُن لوگوں میں یہ استعمال جاری رہا *

عہد جدید کے قلمی نسخے پورے یا ناقص جو علماء عیسائی کے ہاتھ آئے، اور جنسے کل کا یا جزو کا مقابلہ کیا گیا، اُن کل کی تعداد پانسر کے قریب تھی، اور یہ تعداد بہت چھوٹا حصہ ہی اُن قلمی نسخوں کا جو سرکاری اور لوگوں کے نج کے کتب خانوں میں پائے جاتے ہیں، اُن مقابلوں کے نتیجے سے یہ ظاہر ہوا کہ بعض قلمی نسخے ایک دوسرے سے تسلسل رکھتے ہیں، اور وہ اور نسخوں سے بلحاظ نشانوں کے پہچانے جاتے ہیں، مشہور علماء محققین عیسائی خصوصاً گریس بک صاحب نے، جس نے اپنی تمام زندگی تحقیقات مقدس میں صرف کی عہد جدید کے اُن فقرات کو جو سکندریہ والو کلیمنٹ اور اوریجن کی تصدیقوں میں ہیں اُن فقرات سے، جو تِرتلیں صاحب اور سائی پیرین صاحب نے لکھے ہیں نہایت کوشش سے مقابلہ کر کر دریافت کیا، کہ بہت ابتدائے زمانہ میں یعنی تیسری صدی تک قلمی نسخوں کے دو سلسلے موجود تھے، یا اسطرح پر تعبیر کیا جاوے، کہ دو پورے مختلف نسخے عہد جدید کے وجود میں تھے، مہیکلس صاحب نے یہ دریافت کیا، کہ مختلف ملکوں میں بموجب اُنکی خاص زبانوں کے مختلف ترجمے عہد جدید کے تھے، اور اُنکے قلمی نسخے بالذات اپنے مخصوص ترجموں کے مطابق تھے، اور یہ ترجمے ایسے قلمی نسخوں سے بنائے گئے تھے جو عام استعمال میں تھے، غرضکہ مختلف طور سے پانچ طرح پر، عہد جدید کی کتابوں کے ڈاکٹر گریس بک صاحب مہیکلس نے اور میتھی اور مسٹر نولن نے، اور پروفیسر ہک اور پروفیسر اسکالز نے تسلسل نکالی ہیں *

ڈاکٹر گریس بک صاحب کے قاعدہ کی بموجب عہد جدید کے یونانی نسخے تین قسموں میں منقسم ہوتے ہیں، اور ہر ایک قسم واسطے اُن مختلف عبارتوں کے جو اُس قسم میں ہیں بطور ایک ملاحظہ گزار کے سمجھا جاتا ہے *

گریس ایک صاحب نے کسی عبارت کی اعتباری کو جہانگیر کے قلمی نسخہ کی سند یہ لحاظ کی جاتی ہے صرف اسی نسخہ کے بموجب جس میں وہ عبارت ہے قرار نہیں دیا، بلکہ بلحاظ تعدیل اُس تلم قسم کے نسخوں کے جو اُسکی تالیف کرتے ہیں قرار دیا ہے، اور وہ قسمیں جن میں ڈاکٹر گریس ایک صاحب نے یونانی نسخوں کو ترتیب دیا ہے، حسب تفصیل ذیل ہیں، اور ان قسموں میں کی ہر ایک قسم کو نسخہ کے نام سے تعبیر کرتے ہیں *

(۱) الکذذترین نسخہ اسکو مصری نسخہ بھی کہتے ہیں، اس قسم میں وہ قلمی نسخہ داخل ہیں جنکی مشہور عبارتیں الکذذتربہ کے مورخین کی ان عبارتوں سے جو انہوں نے اپنی کتابوں میں نقل کی ہیں مطابقت رکھتی ہیں، خصوصاً اورینٹل اور کلیمنٹ الکذذتربہ والے کی نقل کردہ عبارتوں سے، اور اُنکے بعد اسی نسخہ کو مصری یونانیوں نے اختیار کیا تھا، مفصلہ ذیل نسخے اس قسم میں داخل ہیں *

کوڈکس الکذذترینس	گریس بک	کوڈکس بارچی	ڈاکٹر اسکالز
ویٹیکن قلمی نسخہ	گریس بک	کوڈکس ریچی اس نمبر ۷۲	گریس بک
کوڈکس افریسی	ڈاکٹر اسکالز	کوڈکس ریچی اس نمبر ۱۲	ایضاً
کوڈکس ریچی اس نمبر ۹۲	ڈاکٹر اسکالز	کوڈکس مڈی سی اس	ایضاً
گیورل فری ٹینس الف	ڈاکٹر اسکالز	کوڈکس ریچی اس نمبر ۳۰۵	ایضاً
گیورل فری ٹینس ب	ڈاکٹر اسکالز		

یہ ترجمے جنکا آگے بیان آتا ہے اسی الکذذترین نسخہ کے پورے ہیں *

کاپیکو میٹم فینک	اتھریک
کاپیکو باسڈیورک	آرمینڈون
کاپیکو سپیدک	سائبرو فلاک سینین

(۲) اُسی تہذیب یا دبستان (یعنی مغربی نسخہ) یہ وہ نسخہ ہے جو افریقہ اور اٹلی اور کال اور مغربی یورپ میں مروج تھا، اس نسخے کے پورے یہ نسخہ ہیں *

کوڈکس الکذذترینس اعمال حواریوں، اور	کوڈکس لیسس تروین سس
کیتھلک ناموں میں	کوڈکس ونڈو پائن سس
کوڈکس بیزی یا کون ٹی بیری جھنسس	کوڈکس وائیکلیس نمبر ۳۹۰
کوڈکس ریچی اس نمبر ۳۱۳	گریس بک
کوڈکس ریچی اس نمبر ۵۰	گریس بک
کوڈکس ریچی اس نمبر ۳۷۹	ایضاً
	کوڈکس ریچی اس نمبر ۱۷۷
	کوڈکس ریچی اس نمبر ۳۷۵

ان نسخوں سے بعض جگہ سہدک ترجمہ جو چوتھی صدی میں ہوا، اور یروشلم والا سریا زبان کا ترجمہ، اور وہ عبارتیں جو سیرو فلاک سینین ترجمہ کے حاشیہ میں ہیں منقح ہوتی ہیں، اور وہ پورانے روسی ترجمے بھی جو ولکت ترجمہ سے ہشتہر مسندعل تھے مطابقت رکھتے ہیں، اسی دور صاحب بشپ سول کے، اور روسی جی آس صاحب، اور یوق صاحب، اور ریفس مارس صاحب، اور ہیمو صاحب، این سلم صاحب، اور پھرو دیمنی صاحب، اور برنورڈ صاحب، اور آڈر پچھلے مورخ، جو ہزار سال گذشتہ میں روسی گرجے سے علانہ رکھتے تھے، جس ولکت روسی ترجمے کی پیروی کرتے تھے وہ بھی اس نسخہ سے مطابقت رکھتا ہی، اور اسطرح درسی کتابیں اور اُس گرجے کی مذہبی کتابیں سب اسی نسخہ کے مطابق ہیں *

(۳) بائیزین تاین، یا اردی اینفل (یعنی مغربی نسخہ) چوتھی صدی کے اخیر اور پانچویں اور چھٹی صدی کے درمیان میں متحنفین نے ایک ایسا نسخہ تلاش کیا جو اگلے دو نسخوں سے مختلف ہی، اور انہوں نے اُس نسخہ کا یہ نام رکھا ہی، جو اویپر مذکور ہوا، 'اسلیٹے کہ اُسکا تسطنطنیہ میں جسکا نام بائیزین تاین ہی، عوماً مسندعل تھا، اُس زمانہ میں جبکہ یہ شہر مشرقی شہنشاہی پوپ کا دارالخلافہ ہو گیا تھا *

اس نسخہ سے اس شہر کے قریب کے صوبوں کے سب نسخے مطابق ہیں، جہاں کے باشندے تسطنطنیہ کے پوپ کے روحانی تسلط کے مطیع تھے، عبارتیں بائیزین تاین نسخہ کی وہ عبارتیں ہیں، جو چھپے ہوئے ولکت یونانی نسخہ میں اور موجودہ نسخوں میں جو اُسکے مطابق ہیں، نہایت کثرت سے پائی جاتی ہیں، گریس بک صاحب نے ایک سو سے زیادہ اس قسم کے نسخہ شمار کیئے ہیں، کہ جو اُس میں بخیر متفق ہیں، بسبب بہت سے اختلافات کے جو عرصہ دراز میں ابتدائے چوتھی صدی سے پندرہویں صدی تک بغیر ہوئے نہیں وہ سکتے تھے، مہکنلس صاحب نے بائیزین تاین نسخہ کو قدیم نسخہ اور جدید نسخہ میں تقسیم کیا ہی، مگر کوئی قاعدہ مقرر نہیں کیا جس سے ہم اُن دونوں قسموں کو تمیز کرسکیں، الذندیرین نسخہ میں، جو چاروں انجیلیوں میں ان میں بائیزین تاین نسخہ کی مطابقت پائی جاتی ہی، پورانے روسی ترجمہ کی اصل بھی یہی نسخہ معلوم ہوتا ہی، کوزا ستم اور تھوفلیکت صاحب بشپ بلگیا نے اس نسخہ کی عبارتوں کو بطور سند کے لیا ہی، علاوہ اُسکے میکئل صاحب نے ایک اور قسم کا نسخہ لن قین قسموں پر زیادہ کہا ہی جو چوتھی قسم شمار کی جاتی ہی *

(۴) آسین نسخہ پئسکیٹو یا پرانا سریا زبان کا ترجمہ عہد جدید کا ان اگلے تین نسخوں سے مختلف رکھتا ہی، اسلیٹے مہکنلس صاحب نے گریس بک صاحب کے بعد ایک اور نسخہ قرار دیا ہی جسکا یہ نام مذکورہ بالا ہی اگرچہ مغربی اور سکندریہ اور آسین

نسخوں کی عبارتیں بعض اوقات آپس میں اختلاف رکھتی ہیں، مگر پھر بھی اکثر ان میں مطابقت پائی جاتی ہے، کوئی عبارت جو ان تینوں کی سند سے استحکام پادے وہ عبارت نہایت مستند مانی جاتی ہے، اس پر بھی صحیح عبارت بعضی دفعہ صرف چوتھے نسخہ ہی میں ملتی ہے *

پروفیسر ہگ صاحب رومن کیتھلک نے تمام ترتیبوں کے برخلاف نسخوں کی ترتیب تجویز کی ہے، اور تین نسخوں کے وجود کا اقرار کرتے ہیں، اور نیوٹنسنٹ کے متن کی تاریخ کو تین زمانوں پر تقسیم کرتے ہیں *

۱ اول وہ جو ابتداء سے تیسری صدی تک کے لکھے ہوئے ہیں، مگر کلیمنٹ صاحب اسکندریہ والے اور اوریجن صاحب اور اریبی آس صاحب اور آؤر قدما بیان کرتے ہیں، کہ ابتدا میں وہ نسخے بے تمیزی کے ساتھ تبدیلیوں کی جائے نظر تھے، اگرچہ ان کے بیانات بہت مبالغہ سے بھرے ہوئے ہیں، تاہم یہ بات تحقیق ہے، کہ ان میں تبدلات کیئے گئے تھے، ہگ صاحب کے قول بموجب یہ تبدیل شدہ نسخہ وہ ہے جو کامن یعنی عام نسخہ پکارا جاتا تھا، اگرچہ عموماً یہ نسخہ آپس میں ایک سے ہیں مگر پھر بھی دو طرح کے اور کچھ ایک آپس میں مختلف ہیں، ان میں سے ایک قسم گریس بک صاحب کے مغربی نسخہ کی مطابق ہے، اور دوسرے اُس سے، جسکو اٹسوں نام دیا گیا ہے *

دویم وہ زمانہ جب ان نسخوں کی تصحیح ہوئی، جبکہ اس عام نسخہ کی جو کامن کہلاتا تھا، تیسری صدی میں خرابیاں معلوم ہوئیں تو تین شخص جو بڑے عالم تھے اس نسخہ کے صحیح کرنے پر مصروف ہوئے، تاکہ قلمی نسخوں کی مدد سے اسکو اصلی صورت پر بحال کریں، چنانچہ اوریجن صاحب نے بمقام فلسطین اور ہسی چؤس صاحب نے مصر میں جہاں کے وہ بشارت تھے، اور لوشین صاحب نے سریا میں یہ کام شروع کیا، ہسی چؤس صاحب نے جو نسخہ صحیح کیا تھا، وہ مصر میں عموماً تسلیم ہوا، اور الکذندریہ نسخہ اُسی سے نکلے ہیں، اور لوشین صاحب نے جو نسخہ صحیح کیا تھا وہ زیادہ مشہور ہوا، اور سریا اور ایشیا ماٹیز اور تھریس اور کانسٹیٹنٹ ان آرڈیل میں پھیل گیا، اور بعض اوقات اُسکو عام نسخہ کہتے تھے، اوریجن صاحب نے جو نسخہ صحیح کیا تھا وہ اُنکے بعد اُنکے شاگردوں نے مروج کیا مگر صرف فلسطین میں اُسکا رواج ہوا اور پھر بسبب مروج ہونے لوشین صاحب کے نسخہ کے بالکل معدوم ہو گیا *

سوم۔ وہ زمانہ ہی جس میں تیسری صدی کے دو چند و سہ چند نسخوں سے ہمارے زمانہ تک اختلاف ہو گئے ہیں، جاننا چاہیئے کہ کتاب ہائے اقدس کے قلمی نسخوں کے مذکورہ بالا

خاندانوں میں تقسیم کرنے سے عالموں کا مطلب یہ تھا کہ اس تحقیقات سے ایک صحیح اصلی قلمی نسخہ کو ایک غیر اصلی نسخہ سے اور ایک صحیح عبارت کو غلط عبارت سے تمیز کرسکیں ضرورت ان نکتہ چین تلاشوں کی خواہ تو حواریوں کے اصلی تحریروں کے جانے رھنے سے پیدا ہوئی یا ان نسخوں کے جاتے رھنے سے جو نسخے خود حواریوں نے امتحان کرلیئے تھے اور جنکی اصلیت پر انھوں نے اپنی تحقیق رائے ظاہر کی تھی *

اب مجھکو مناسب معلوم ہوتا ہی کہ ان کوڈکسوں کا کچھ بیان کروں کہ جنسہ عالموں کو مطلب مذکورہ بالا کی تحقیق میں کام پڑا تھا چنانچہ جو بیان آگے آتے ہیں وہ ہارن صاحب کے انٹروڈکشن سے لیئے گئے ہیں *

بیان قلمی نسخوں کا جنم عہد عتیق اور عہد جدید ہی

(۱) کوڈکس الکذذربین میٹو سکرپٹس (یعنی سکندریہ کا یونانی قلمی نسخہ)

اس میں عہد عتیق اور عہد جدید کی سب کتابیں ہیں ، تمام علماء عیسائی اس نسخہ کو نہایت معتبر اور نہایت قدیم جانتے ہیں ، یہ نسخہ چار جلدوں میں ہی تھیں جلدوں میں عہد عتیق کی کتابیں ہیں ، اور چوتھی جلد میں عہد جدید کی معہ نامہ اول کلیمنٹ بنام کارنتھینز ، اور زبور سلیمان جنکو اب خارج کر دیا ہی *

اس نسخہ میں چاروں انجیلیں ہیں مگر پوری نہیں ہیں میں کی انجیل ابتدا سے

باب ۲۵ — ۶ تک نہیں ہی ، اور یوحنا کی انجیل باب ۶ — ۵۰ سے باب ۸ — ۵۲ تک نہیں ہی ، اور نامہ دوم کارنتھینز باب ۲ — ۱۳ سے ساتویں باب درس ۷ تک نہیں ہی ، زبور سے پہلے ایک نامہ آتھانی سیس کا بنام مارسی لہنس ، اور اُسکے بعد ایک فہرست ایسی زبوروں کی جو دن رات کے ہر گھنٹہ کی نماز میں استعمال کیجاتی تھیں مندرج ہی ، اور چند ہمز (یعنی دھرم گیت بھی) اُس فہرست میں تھے ، اور انہیں سے گیارہواں حضرت مریم کی تعریف میں تھا ، اور دلائل یوسیمس زبوروں پر اور اُسکے قواعد انجیلوں پر لگائے ہیں *

بعض عیسائی عالموں نے اس نسخہ کی بہت تعریف کی ہی ، اور بعضوں نے مذمت

کی ہی ، چنانچہ وٹسٹین صاحب اس نسخہ کی مذمت کرنے والوئیکے سردار تھے *

اسبات میں بھی اختلاف ہی کہ یہ نسخہ کہاں کا لکھا ہوا اور کسکا لکھا ہوا اور کب

کا لکھا ہوا ہی ، گریب صاحب اور اسکالز صاحب اسکو اخیر چوتھی صدی سے پہلے کا لکھا ہوا بیان کرتے ہیں ، اور وٹسٹین صاحب پانچویں صدی کا ، اور ڈاکٹر سیمبلر صاحب ساتویں صدی کا ، اور میکلس صاحب آٹھویں صدی کا اور آگن صاحب دسویں صدی کا موفت فاکن صاحب کہے ہیں کہ کوئی یونانی نسخہ چھٹی صدی کے قبل کا غالباً نہیں ہی ، *

یہ نسخہ در اصل سربایس لوکٹرس جزیرہ کریٹ کے باشندہ کا تھا ، جو کبستین ٹاپین آڈیل کا پیٹری آرک (یعنی بڑا پادری تھا) اُسنے معرفت سرنامس رو صاحب کے بچو

ایلیچی انگلستان کے تھے، سنہ ۱۶۲۸ ع میں بادشاہ چارلس اول کو یہ نسخہ نذر پہنچا، سنہ ۱۷۵۳ ع میں یونٹس موزیم کے کتب خانہ میں داخل ہوا، کہ وہاں اب تک موجود ہے۔

(۲) کوڈکس وائیکنس (یعنی وہ نسخہ جو وائیکن منحل میں تھا) رومی ترجمہ سپٹوایجنٹ کا جو سنہ ۱۵۹۰ ع میں چھپا اُس میں اس نسخہ کا متن ہی اور اس رومی نسخے کے دیباچہ میں لکھا ہے، کہ یہ نسخہ پویشتر سنہ ۳۸۷ ع یعنی چوتھی صدی کے اخیر کا لکھا ہوا ہے، پروفیسر ہگ صاحب اِس نسخہ کو چوتھی صدی کے ابتدا کا لکھا ہوا کہتے ہیں، اور بشپ مارش صاحب پانچویں صدی کے اخیر کا، اور مونٹ فاکن صاحب اور بلین گابن صاحب پانچویں یا چھٹی صدی کا، بالین ہسے تعجب یہ ہے کہ یہ دونوں نسخے یعنی کوڈکس الکفدریسی اور کوڈکس وائیکنس، باوجود قدیمی ہونے کے، اور باوجود اُسکے کہ دونوں میں کتابوں کی تعداد برابر ہی، اِس میں استقامت مختلف ہیں کہ کسی قلمی دو نسخوں میں ایسا اختلاف نہ ہوگا۔

اِس نسخہ عہد جدید میں چھپالیس باب اول سے کتاب پیدایش کے نہیں ہیں اور ۳۴ زبور ۱۰۵ سے ۱۳۷ تک نہیں ہیں، عہد جدید میں نامہ عبرانیان کا پتچلا حصہ یعنی باب ۹ — ۱۳ سے اخیر تک نہیں ہے، اور سینٹ پال کے نامے بنام تھی اور طبطرس اور فلیس اور تمام مشاہدات یوحنا نہیں ہیں، مگر پندھرویں صدی میں کسی نے اُنکو لکھ کر شامل کر دیا ہے، بہت جگہ سے لفظ مٹے ہوئے اور پھر درست کیئے ہوئے ہیں۔

ان دونوں نسخوں میں کڑی نشان اُن نشانوں میں سے جو اوریجن صاحب نے بروقت مقابلہ کے مقرر کیئے تھے نہیں ہیں اس سبب سے ڈاکٹر کلی کت صاحب یہ دلائل پکڑتے ہیں کہ یہ دونوں نسخے نہ اصل نسخہ اوریجن صاحب سے اور نہ اُسکی اُن نقلوں سے جو قریب اُسکے زمانہ کے ہوئی تھیں لکھے گئے ہیں، بلکہ مدت کے بعد اُن نقلوں سے جملہیں وہ نشان نہ تھے اور نقل نویسوں نے وہ نشان لکھنے سے متوقف کر دیئے تھے نقل ہوئے ہیں، غرض کہ یہ قلمی نسخہ بھی بہت پرانا ہے، اور کوڈکس الکفدریسی کے ہم پایہ ہے۔

بیان قلمی نسخوں کا جز پورے یا جزوی ہیں، جن میں سپٹوایجنٹ (یونانی یونانی ترجمہ عہد عتیق کا ہے)

(۳) کوڈکس کا ٹوٹنٹس — یہ ایک بہت قدیم اور صحیح نسخہ ہے، مگر اب اُسکے چند ورق رہ گئے ہیں، باقی سب اُس آگ میں جل گئے جو بہ مقام ویست میں پویشتر کاتن صاحب کے گھر میں چھپا رہا تھا لکھی تھی، اُسکو چوتھی صدی کے انجام، یا

پانچویں صدی کے شروع کا لکھا ہوا مانا جاتا ہے، اور کئی قلمی نسخہ یا چھوے ہوئے نسخہ سے ججز کوڈکس الکغٹریس کے جیسا کہ ہم ابھی بیان کرچکے ہیں، یہ نسخہ مطابقت نہیں رکھتا *۔

(۲، ۳) کوڈکس سارارٹنس - اور کال برٹینس، یہ دونوں ایک ہی نسخہ کے ٹکڑے ہیں کوڈکس سارا وٹینس میں کتاب خروج کے سات ورق، اور کتاب احبار کے تیرہ اور کتاب اعداد کے دو ورق نہیں ہیں، مگر یہ ورق کوڈکس کال برٹینس میں موجود ہیں، ان دونوں نسخوں کو پانچویں یا چھٹی صدی کا لکھا ہوا کہا جاسکتا ہے، کتاب احبار کے چند فقروں کے آغاز کے لفظ علانیہ زمانہ حال کے لکھے ہوئے ہیں *۔

(۴) کوڈکس سی ساریس، جسکو کوڈکس ارچمنٹس، اور کوڈکس ارچنٹیر پر پھوپس بھی اکثر اس وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ روپہلی حرفوں سے ارغوانی چمڑے پر لکھی ہوئی ہے یہ نسخہ شہنشاہی کتب خانہ میں بمقام وینا رکھا ہوا ہے، اس میں صوف چھبیس ورق ہیں، جن میں سے اول کے چوبیس، کتاب پیدایش کا ایک ٹکڑا ہے، جس میں باب ۳ - ۴ سے باب ۱۲ آیت ۸ تک ہے، باقی دو صفحہ سینت لوک کے انجیل کا ٹکڑا ہے، جس میں باب ۱۲ کی آیت ۲۱ سے آیت ۲۹ تک ہے، اس نسخہ کو پانچویں یا چھٹی صدی کا لکھا ہوا قرار دیا جاتا ہے *۔

(۵) کوڈکس ایمبروسینس - اس نسخہ کا یہ نام کتب خانہ ایمبرو سین واقع مقام ملن سے نکلا ہے جہاں وہ رکھا ہوا ہے، غالباً وہ ساتویں صدی کا ہے، اس نسخہ میں لہجہ اور دیگر علامات سے علانیہ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ حال کے کسی شخص نے زیادہ کیا ہے *۔

(۶) کوڈکس کائیس لینی اینس میں دو سو چھبیس ورق چمڑے کے ہیں اور اس میں سابق میں پانچ کتابوں موسیٰ اور کتاباے یوشع اور قضاات اور رعون اور دو کتابیں سموئیل اور دو کتابیں سلاطین کی ہیں اس نسخہ میں بھی زمانہ حال کے کسی شخص نے لہجوں اور دیگر علامات کو زیادہ کیا ہے یہ نسخہ چھٹی یا کم سے کم ساتویں صدی کا لکھا ہوا تھا یا جاتا ہے *۔

(۷) کوڈکس بی سی لہروی ٹیکینس - نویں صدی کا لکھا ہوا ہے خیال کیا جاتا ہے اور یہ نسخہ آغاز اور انجام میں فاکٹل ہے، ڈاکٹر ہال مس صاحب اس نسخہ کو بہت بلواتار اور اہم کا سمجھتے ہیں، چنانچہ اس میں چند ایسی عمدہ عبارتیں پائی جاتی ہیں، جو اور کسی جگہ نہیں پائی جاتیں *۔

(۸) کوڈکس ٹیوری سینٹس - کتاب زبور کا نسخہ ہے، جسکی تحریر سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ نسخہ گیارہویں صدی کا لکھا ہوا ہے، اس نسخہ میں جو حصے زبور کے گہنوں میں ہیں وہ یہ ہیں، زبور باب ۱ سے باب ۲۵ تک اور باب ۳۰ - ۱ سے باب ۳۶ - ۲۰

تک اور باب ۳۱ — ۵ سے باب ۴۴ — ۲ تک اور باب ۴۸ — ۱۳ سے باب ۵۹ — ۴ تک اور باب ۶۹ — ۲ سے باب ۷۱ — ۳ تک اور باب ۹۲ — ۳ سے باب ۹۳ — ۷ تک اور باب ۹۶ — ۱۲ سے باب ۹۷ — ۸ تک *

بیانی مقدم نسخوں کا جس میں نہوٹسٹمنٹ پوری یا جزوی ہے

ان نسخوں کا احوال بیان کرنے سے پیشتر ہارن صاحب نے درباب اُنکے یہ گفتگو لکھی ہے کہ عہد جدید کے وہ اصلی نسخے جنکو خود حواریوں نے لکھا تھا یا اُن شخصوں نے کہ جنکا لکھا اُن کے ملاحظہ میں گذرا مدت سے معدوم ہو گئے ہیں، اُنکی تاریخ کے باب میں ہم کسبطوح کی اطلاع نہیں رکھتے، مقام وینس میں جس نسخہ کو سینٹ مارک کی اصلی انجیل بتاتے تھے وہ نسخہ رومی ترجمہ کا صرف ایک نسخہ ہے، اور عہد جدید کے موجود نسخوں میں سے کوئی نسخہ چوتھی صدی سے پیشتر کا نہیں پایا جاسکتا ہے، اور اُسکے بہت سے نسخے اس سے بھی پچھلے زمانہ کے ہیں، بعض نسخوں میں عہد جدید بالکل ہے اور بعض میں خاص کتابیں ہیں یا خاص ٹکڑے ہیں، اور بہت سے ایسے نسخے ہیں کہ جن میں بموجب معمولی ترتیب کے پوری کتابیں نہیں مرتب ہیں، بلکہ ایسے متفرق حصے یا وعظ ہیں جو گرجہ عیسائی میں معین دنوں کی عام نماز میں پڑھے جاتے تھے، اور وعظوں اور منفرد حصوں کی پوری کتابیں جمع کی گئی ہیں اُنکو لکشنیریا (یعنی وعظ کی کتابیں) کہتے ہیں اور یہ دو قسم کی ہیں — اول ایورین جلیسٹیریا جنہیں چاروں انجیلوں میں کے وعظ ہیں — دویم ایپاس ٹولس کہ جنہیں اعمال اور ناموں میں کے وعظ ہیں، اور بعض اوقات صرف نام ہی ہیں، جبکہ کسی نسخہ میں یہ دونوں حصے ہوتے ہیں تب اُسکو ڈاکٹر میکئلس صاحب ایپاسٹولوی وین جلیٹن کے نام سے پکارتے ہیں، ڈاکٹر گریس بک صاحب نے ۴۶ ایورین جلیسٹیریا (یعنی انجیلوں میں کے وعظ کی کتابوں اور سیورین لکشنیریا کا) اپنے نسخہ عہد جدید کی چاروں انجیلوں کے واسطے مقابلہ کیا، اور چند نسخوں میں صرف یونانی متن ہی ہے، مگر اُنکے ساتھ ایک ترجمہ بھی ہوتا ہے خواہ متن کی ہر ایک سطر کے نیچے لکھا ہوا ہوتا ہے خواہ آدھے صفحہ میں مقابل متن کے لکھا ہوا ہوتا ہے، ایسے نسخوں کو کوڈائیسز بلن گیوس کہتے ہیں، بہت سے ان نسخوں میں سے یونانی اور رومی متن رکھتے ہیں اور رومی ترجمہ عموماً اُن ترجموں میں سے ہوتا ہے جو سینٹ جیروم صاحب کے زمانہ سے پیشتر موجود تھے، سریا اور عربی اور فرانسیسی اور رومی متن میں نسخوں کے موجود ہونے کے سبب سے ڈاکٹر میکئلس اسبات کو غالب خیال کرتے ہیں کہ یونانی اور سریا اور فرانسیسی متن کے بھی سابق میں موجود ہوں گے، اور ایسی قسم کے آؤر نسخہ بھی موجود ہوں جنہیں اصلی متن آؤر کسی دوسری زبان کا ترجمہ دونوں اکٹھے لکھے گئے ہوں، جہاں کہیں کسی ناقل نے بجائے ایک

ہی نسخہ سے نقل کرنے کے کنبہ ہی نسخوں میں سے ایسی عبارتیں منتخب کر کے نقل کی ہوں جو اُسکو نہایت عمدہ معلوم ہوئی ہوں ، ایسا نقل کیا گیا نسخہ کوڈکس کرٹیکس کے نام سے پکارا جاتا ہی (یعنی ایک ایسا نسخہ جو نکتہ چینی سے تیار کیا گیا ہو) آگے آنے والے نسخے عہد جدید کے قلمی نسخے ہوں —

(۱) کوڈکس کاتولہی اینس — یہ نسخہ عہد جدید کی کتابوں کا ایک ٹکڑا ہی ، متوں کی انجیل صرف باب ۲۶ — ۵۷ لغایت ۶۵ ، اور بلب ۲۷ — ۲۶ لغایت ۳۳ ہی ، اور یوحنا کی انجیل باب ۱۲ — ۲ سے ۱۰ تک ، اور باب ۱۵ — ۱۵ سے ۲۲ تک ہی ، یہ نسخہ چوتھی صدی یا شروع پانچویں صدی کا لکھا ہوا خیال کیا گیا ہی *

(۲) کوڈکس بیژی یا کوڈکس کین ٹی بریجی اینس ، اسمیں چاروں انجیلیں اور اعمال حواریین ہوں ، مگر انجیل متی کی ابتدا سے کچھ گئی ہوئی ہی ، اس نسخہ کے زمانہ تحریر میں اختلاف ہی ، بعضے دوسری صدی کا ، اور بعضے پانچویں صدی کا ، اور بعضے چھٹی صدی کا ، اور بعضے ساتویں صدی کا ، لکھا ہوا خیال کرتے ہوں ، اور اس نسخہ میں بہت سی اصلاحیں کی گئی ہوں ، جنہوں سے چند کا ڈاکٹر گریس بک صاحب نے بیان کیا ہی اور چند صفحے جنہیں متی باب ۳ — ۸ سے لغایت ۱۶ ، اور یوحنا باب ۱۸ — ۱۳ سے لغایت ۲ و ۱۳ ، اور مارک باب ۱۵ سے انجام تک ہوں ، اُن سبہوں کو زمانہ حال کے کسی شخص نے لکھا ہی کہ جسکی تاریخ لکھ جانے کی دستیں صاحب دسویں صدی فرار دیے ہوں ، مگر گریس بک صاحب بارہویں صدی ، اس نسخہ کی بہت سی علامتوں سے یہ معلوم ہوتا ہی کہ بہت سے شخصوں نے مختلف وقتوں میں اس نسخہ میں اصلاحیں کی ہوں ، اب وہ مقام کین برج کے مدرسہ اعظم کے کتب خانہ سرکاری میں رکھا ہوا ہی *

(۳) کوڈکس افریمی یا کوڈکس رچی آس — یہ نسخہ مصر کا لکھا ہوا ہی اور ساتویں صدی کا لکھا ہوا خیال کیا گیا ہی اس نسخہ کے عہد جدید میں بہت سی جگہ سے عبارتیں گئی ہوئی ہوں چنانچہ حال گریس بک صاحب نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہی ، اس نسخہ میں یوحنا کی انجیل کے پانچویں باب کا چوتھا ورس جسپر نہایت بحث ہی حاشیہ پر ثبت ہی *

(۴) کوڈکس کلارو مان ٹینس یارچی اس ، اسمیں صرف سیفٹ پال کے نامہ ہیں اور چھٹی یا ساتویں صدی کا لکھا ہوا خیال کیا گیا ہی مگر عبرانیوں کا نامہ نیا لکھا ہوا ہی *

(۵) کوڈکس ارچن ٹھنس ، یہ نسخہ چاروں انجیلیوں کا ترجمہ زبان گانہ میں ہی جو الفس صاحب نے کیا تھا ، اس باب میں کہ یہ نسخہ کب کا لکھا ہوا ہی نہایت اختلاف ہی اور کوئی بات تحقیق نہیں ہوئی *

(۶) کوڈکس رسکوبٹس — اس نسخہ میں عہد جدید کی کتابوں میں سے صرف منی کی انجیل ہی، جو غسٹہ بوزق صرف پڑانے لکھے ہوئے ہیں جنکو چھٹی صدی کا لکھا ہوا خیال کیا ہی *۔

(۷) کوڈکس لٹی اینس — اعمال حواریہ کا یہ نسخہ ہی مگر چھبیسویں باب کے آنتیسویں ورس سے آٹھائیسویں باب کے چھبیسویں ورس تک نہیں ہی، یہ نسخہ سریا کے قدیم ترجمہ سے بہت مطابقت رکھتا ہی، بعضے کہتے ہوں کہ ساتویں صدی میں مقام سارڈینیا لکھا گیا ہی، اور بعضے کہتے ہوں کہ مشرقی ملکوں کا لکھا ہوا ہی، اور پانچویں صدی یا آٹھویں صدی کا لکھا ہوا خیال کیا گیا ہی *۔

(۸) کوڈکس ہوارٹھی اینس — اس نسخہ میں سینٹ پال کے نامے ہیں مگر عبرانیوں کے نام کا نامہ نہیں ہی جسکو روم کے گرجانے سابق میں خارج کر دیا تھا، اس کا زمانہ تحریر بھی بخوبی تحقیق نہیں ہی مگر آٹھویں اور دسویں صدی کے درمیان کا لکھا ہوا خیال کیا گیا ہی *۔

(۹) کوڈکس سی پیریس یا گال برٹھنس — اس نسخہ میں چاروں انجیلوں میں اسکے زمانہ تحریر میں بھی اختلاف ہی بعضے آٹھویں اور بعضے دسویں صدی کا لکھا ہوا خیال کرتے ہیں *۔

(۱۰) کوڈکس بیسی لین سس — اس میں بھی چاروں انجیلوں میں اور آٹھویں یا نویں صدی کا لکھا ہوا خیال کیا گیا ہی مگر سینٹ لوک کی انجیل باب ۱ — ۶۹ سے باب ۲ — ۴ تک اور باب ۳ — ۴ سے پندرہ تک اور باب ۷ — ۵۸ سے باب ۱۳ — ۱۲ تک اور باب ۱۵ — ۸ سے ورس ۲۰ تک اور باب ۲۳ — ۴۷ سے انجیلوں کے آخر تک آزا لیا گیا ہی مگر لوکس باب ۱ — ۶۹ سے باب ۲ — ۴ تک اور باب ۱۲ — ۵۸ سے باب ۳ — ۱۲ تک اور باب ۱۵ — ۸ سے ورس ۲۰ تک جو کہ اُس میں نہیں ہیں انکو نیا لکھ کر ملایا ہی *۔

(۱۱) کوڈکس ہاری اینس — انجیلوں کی نصیحتوں کا ایک مجموعہ ہی جو سنہ ۹۹۵ ع میں لکھا گیا تھا *۔

(۱۲) کوڈکس سین جرمے نیٹنس — اس میں پال کے نامے ہیں ساتویں صدی کے لکھے ہوئے *۔

(۱۳) کوڈکس آچی انیسس — اس میں بھی پال کے نامے ہیں اور شروع سے زومونکے نامہ کے باب ۳ ورس ۸ تک ناقص ہی اور نامہ عبرانیوں کا یونانی زبان میں نہیں ہی بلکہ رومی زبان میں ہی، اس نسخہ کو نویں صدی کا لکھا ہوا خیال کیا م *۔

(۱۴) کوڈکس رچی آس - چاروں انجیلیں اس میں ہیں مگر سہنت متی کی انجیل باب ۲ — ۳۱ سے باب ۵ — ۱۴ تک اور باب ۲۸ — ۱۷ سے آخر تک نہیں ہی اور سہنت مارک کی انجیل باب ۱۰ — ۱۷ سے ۳۰ تک اور باب ۱۵ — ۱۰ سے ۲۰ تک اور سہنت یوحنا کی انجیل باب ۲۱ — ۱۵ سے آخر تک نہیں ہی *

(۱۵) کوڈکس افن بیچی ایفس - نامہ عبرانیوں کا ایک تذکرہ ہی اور صرف دو ورق ہیں اول آیت دوسرے باب کی اس نسخہ میں نہیں ہی اور نویں یا گیارویں صدی کا لکھا ہوا خیال کیا گیا ہی *

(۱۶) کوڈیسز مینرز سٹونہائی — یہ ایک مجموعہ بہت سی کتابوں کا ہی جنکی معصیل ہم نیچے لکھے ہیں *

نمبر ۱ — چاروں انجیلیں قلمی گیارہویں یا بارہویں صدی کی لکھی ہوئی ہیں مگر نئی کی انجیل کے باب اول کے شروع کی دو آیتیں نہیں ہیں *

نمبر ۲ — چاروں انجیلیوں کا قلمی نسخہ بارہویں صدی کا لکھا ہوا *

نمبر ۳ — چاروں انجیلیوں کا قلمی نسخہ بارہویں صدی کا اول سے ناقص *

نمبر ۴ — چاروں انجیلیوں کا قلمی نسخہ دسویں صدی کا سہنت متی کی انجیل کی سات آیتوں پوری اور کچھ آتھیں آیت نہیں ہی *

نمبر ۵ — چاروں انجیلیں ہیں بارہویں صدی کی لیکن آغاز اور انجام میں ناتقص ہیں *

نمبر ۶ — اعمال حواریین اور نامہ کیتھلک اور نامہ سہنت پال کے قلمی نسخہ
نمبر ۷ — ہیں بارہویں صدی اور چودھویں اور پندرہویں صدی کے لکھے ہوئے *

نمبر ۹ — سہنت پال کے نامے اور مشاہدات باب ۱۹ — ۴۰ تک اور رومیوں کا نامہ باب ۱۶ — ۱۵ سے ہی اور گیارہویں صدی کا لکھا ہوا خیال کیا گیا ہی مگر یہ نسخہ آغاز و انجام میں ناقص ہی *

نمبر ۱۰ — چاروں انجیلیوں کے وعظ ہیں تیرہویں صدی کے لکھے ہوئے *

نمبر ۱۳ — سابق میں اعمال حواریین اور نامہ کیتھلک اور سہنت پال کے نامے تھے ابنا اول آخر سے اور بیچ میں بہت شکستہ ہو گئے ہیں اور تیرہویں صدی کے لکھے ہوئے ہیں *

نمبر ۱۴ — اعمال حواریان اور نامہ ہائے حواریان میں کے وعظ ہیں تیرہویں صدی کے لکھے ہوئے آغاز و انجام میں ناقص ہیں *

نمبر ۱۵ — انہیں بھی اعمال حواریین اور نامہ ہائے حواریین کے وعظ ہیں اور
نمبر ۱۶ — تیرھویں صدی کے لکھے ہوئے ہیں انہیں سے ہر ایک نسخہ ناص
نمبر ۱۷ — ہی *۔

نمبر ۱۸ — چاروں انجیلوں تیرھویں صدی کی لکھی ہوئی ہیں *
نمبر ۱۹ — چاروں انجیلوں کے وعظ ہیں تیرھویں صدی کے لکھے ہوئے اور ناص ہیں
انجام میں *۔

[۱۷] کوڈکس ماسکو اینسس — اسمیں پچپن نسخہ ہیں مگر بہت قدامت نہیں ہیں
بعضے آٹھویں صدی کے بعضے دسویں صدی کے بعضے گیارھویں صدی کے بعضے بارھویں بعضے
تیرھویں صدی کے ہیں *

[۱۸] کوڈکس برگزی اینسس — قدیمی رومی ترجمہ ہی، آٹھویں صدی کا *
[۱۹] کوڈکس بیسی لین سس — کل عہد جدید سوائے مشاہدات یوحنا کے ہی دسویں
صدی کا لکھا ہوا *۔

[۲۰] کوڈکس کارسن ڈانسنس — کل عہد جدید سوائے مشاہدات یوحنا کے ہی اور
بارھویں صدی کا ہی جس نسخہ سے نقل کیا ہی اُسکے حاشیہ پر جو عبارت بطور شرح
کے لکھی تھی نقل کرنے والے نے متن میں ملا دی ہی *

[۲۱] کوڈکس مانٹ فارتی اینس — کل عہد جدید ہی نامہ اول یوحنا کا ناب
۸۰۷-۲ جسپر نہایت بھٹ ہی صرف اسی قلمی نسخہ میں ہی اور گیارھویں یا تیرھویں یا
پندرھویں یا سولہویں صدیکا لکھا ہوا بہ نسخہ خیال کیا گیا ہی *

[۲۲] کوڈکس رچی اس — چاروں انجیلیں اسمیں ہیں اور تیرھویں صدی کا لکھا ہوا
ہی مئی کی انجیل باب ۱-۱ سے باب ۲-۲۱ تک اور باب ۲۶-۳۳ سے درس ۵۳ تک
اور باب ۲۶-۲۷ سے باب ۲۸-۱۰ تک اور مارک کی انجیل باب ۱-۱ سے اخیر ناب
تک اور یوحنا کی انجیل باب ۲۱-۲ سے اخیر انجیل تک نہیں ہی *

[۲۳] کوڈکس لیسس ٹرنسس — کل عہد جدید ہی مگر متی کی انجیل شروع سے ناب
۱۵-۱۸ تک اور اعمال باب ۱۰-۲۵ سے باب ۱۲-۷ تک اور نامہ یھودا درس ۷ سے
اخیر تک اور مشاہدات باب ۱۹ سے اخیر تک نہیں ہی، اور چودھویں صدی کا لکھا ہوا
خیال کیا ہی *

[۲۴] کوڈکس وئڈر بانٹلسس — چاروں انجیلوں کا قلمی نسخہ گیارھویں یا بارھویں
صدی کا لکھا ہوا ہی *

[۲۵] کوڈکس اینری اینس — کل عہد جدید ہی مگر مشاہدات نہیں ہیں *

یہ بھی جاننا چاہئے کہ ان کتابوں کا زمانہ تحریر معین کرنا دقت ہے خالی نہ تھا، کیونکہ اگلے زمانہ میں سال تحریر کا کتابوں پر لکھنا مروج نہ تھا، مگر پورے پورے عالموں واقف کاروں نے ان کتابوں کو دیکھ کر بلعاط رسم خط اور قواعد تحریر کے جو وقتا فوقتا بدلتے رہے اور نوز بلعاط رنگ اور روغن اُن چمڑوں کے جن پر یہ کتابیں لکھی گئیں تھیں اور بلعاط اُن کے شکستہ اور ہوسیدہ اور پوانے ہونے کے ہر ایک کتاب کا زمانہ تحریر قائم کیا ہی، کیونکہ اسکے سوا اور کچھ چارہ نہ تھا اور اسی سبب سے نسبت زمانہ تحریر کے اختلاف رائے ہوا، مگر سب کی رائے سے اسقدر نتیجہ بالاتفاق نکلتا ہی کہ یہ کتابیں پرانی ہیں اور بلاشبہ حلال کے لکھے ہوئے نسخوں سے معتبر ہوں *

بایں ہمہ جبکہ یہ سب کتابیں قلمی تھیں اور فن چہابہ کا نامعلوم تھا علاوہ انکے اور بہت سے نسخے قلمی موجود تھے تو کسی طرح ممکن نہ تھا کہ اُن میں غلطیاں واقع نہوتیں + ہارن صاحب لکھتے ہیں کہ عہد عتیق اور عہد جدید کی کتابیں اور دیگر تمام قدیمی تحریریں عموماً بذریعہ نقل کے ہر ایک پاس ہیں اور مروج ہوئی ہیں اسلئے ممکن نہ تھا کہ اُن میں غلطیاں داخل نہوتیں اور جسقدر کثرت سے کتابیں پڑھیں اُسقدر غلطیاں اُن میں پڑیں اور اختلاف عبارت اُن میں پیدا ہوئے *۔

میکلس صاحب ڈاکٹر بنتلی صاحب کا قول اپنے عہد جدید کے دیباچہ جلد اول صفحہ ۲۶۳ میں نقل کرتے ہیں کہ جن لوگوں کے پاس صرف ایک قلمی نسخہ بچا ہوا تھا جیسے رومی اور یونانی اُن میں یہودی معلموں کے ایسے تصور پائے گئے ہوں اور اُنکی اصلاح میں ایسے عیب ملے ہیں کہ باوجود دو پوری صدیوں کے نہایت عالم اور تیز فہم نکتہ چیٹونکی محنتوں کے وہ کتابیں ایک غلطیوں کا نرا انبار ہیں اور اسطرح رھینکی برخلاف اسکے جہاں کہیں کسی مصنف کے بہت نسخے ہوتے ہیں اگرچہ بموجب مقدار نسخوں کے اختلاف عبارت ہمیشہ بڑھتے جاتے ہیں مگر وہ اصلی نسخہ جسکا مقابلہ ہر مند اور عقیل لوگوں کے ہاتھوں سے ہوا ہمیشہ بہت صحیح ہوتا ہی اور مصنف کے اصلی الفاظوں کے قریب تر پہونچتا ہی *

اب ہکو خیال کرنا چاہئے کہ کتابوں کے نقل کرنے میں غلطیاں اور اختلاف عبارت کدوں واقع ہوتے ہیں اور علی الخصوص کتب عہد عتیق اور عہد جدید میں کیوں واقع ہوئے * مگر اول یہ بات جان لینی چاہئے کہ مقابلہ کرتے وقت جو اختلاف نکلتے ہیں اُن میں ایک ہی صحیح ہوگا اور باقی غلط ہونگے خواہ وہ غلطی نقل کرنے والے جان بوجھ کر کی ہو خواہ نادانستہ اُس سے ہوئی ہو مگر اِن غلطیوں کا یہ حال ہی کہ اگر کاتب سے نادانستہ کسی لفظ کے لکھنے میں کسی طرح کی غلطی ہوگئی تو اُسکا صحیح ہو جانا بہت آسان ہی، لیکن اگر کاتب نے کسی لفظ کو دانستہ غلط لکھ دیا ہی یا نا دانستہ اُس سے کچھ الفاظ یا عبارت لکھنے سے رہ گئی ہی یا دانستہ کوئی عبارت یا لفظ اُسے ملا دینے میں

یا نادانستہ کچھ لفظ یا عبارت اصل کتاب میں مل گئی ہی یا دانستہ یا نا دانستہ بولت بولت ہو گئی ہی، تو اُسوقت اُسکا صحیح کرنا بہت مشکل ہو جاتا ہی، ہارن صاحب لکھتے ہیں † کہ، اکثر اصلی یا خالص عبارت کو دروغ امیز عبارت سے تمیز کرنا مشکل ہوتا ہی، ”بہر حال مختلف الفاظ یا عبارت میں سے جب ایک کا غلط ہونا علائقہ اور یقینی معلوم ہو جاوے تو اُسکا نام غلط لفظ یا غلط عبارت ہی، جسکو انگریزی میں اِرائٹا کہتے ہیں، اور جب اُن مختلف لفظوں یا مختلف عبارتوں میں سے کسی پر غلط ہونے کا یقین نہ ہو بلکہ شبہ رہے کہ کون انہیں سے صحیح ہی اور کون غلط، تو اُسکو مختلف عبارت کہتے ہیں، جسکا نام انگریزی میں ویربیس ریڈنگس ہی *۔

† ہارن صاحب لکھتے ہیں کہ ”دو مختلف عبارتوں پر جب کبھی ذرا سا بھی شک آ جاتا ہی تب اُن سب عبارتوں کا نام ویربیس ریڈنگس ہوتا ہی، مگر اُسوقت کہ جب ناقل نے علائقہ چھوٹ لکھا ہو تو اُس عبارت کا نام اِرائٹا ہوتا ہی،“ اب دیکھنا چاہیئے کہ ان اختلافوں کے واقع ہونے کے کیا کیا سبب ہوتے ہیں *۔

ہارن صاحب لکھتے ہیں کہ تمام نسخوں کو نقل کرایا گیا تھا یا ناقلوں نے آپ ہی نقل کیا تھا، اور جو کہ ناقل غلطی کے امکان پر خدا کی طرف سے نگہبانی نہیں کیئے گئے۔ تھے اسلئے جو غلطیاں واقع ہوئیں اُنکے چار سبب ہیں *۔

اول — ناقلوں کی غفلت یا غلطیوں سے اختلاف کا ہونا، اور یہ کئی طرح پر ہونا

ہی *۔

(۱) جبکہ ایک شخص منقول عنہ کو پڑھتا جاوے، اور ایک یا بہت سے نقل کرنے والے اُسکو لکھتے جاویں اور جو شخص پڑھ کر لکھواتا ہی * وہ اچھی طرح نہ بتاوے بلکہ بے پرواہی سے پڑھے اور ایسے لفظ زبان سے نکالے جو اُس نسخہ میں نہیں جسکی وہ نقل لکھواتا ہی، اور اسی طرح مختلف الفاظ زبان سے بتاوے تو اِس سبب سے ناقل سے جو اُسکے نوائے بموجب لکھنا ہی بالضرورت نقل میں اختلاف واقع ہو گئے *۔

(۲) عبری اور یونانی حرف آواز اور صورت میں مشابہ ہیں، اس سبب سے غافل اور بیعلم نقل کرنے والا ایک لفظ یا حرف کو بجائے دوسرے لفظ یا حرف کے لکھ کر عبارت میں اختلاف ڈال دیتا ہی *۔

(۳) منقول عنہ جو لکیر کھینچ کر لکھ گئے تھے نقل کر کے والا اُسکو کسی حرف کا جزو سمجھ گیا، یا حرف کے کسی شوشہ کو غلطی سے لکیر سمجھ گیا، یا اُس نے اصلی لفظ کے

† ہارن صاحب کا انٹروڈکشن جلد ۲ صفحہ ۳۱۷

† ہارن صاحب کا انٹروڈکشن جلد ۲ صفحہ ۳۱۷

صحیح معنی کو غلط سمجھ کر اسطرح پر لفظ کو بدل دیا، یا جب وہ غلط لفظ لکھ کر اور اُسے جان بھی لیا کہ میں نے غلط لکھا مگر اس خیال سے کہ نقل میں کٹ گت ہو کر بد صورت ہو جاوے گی اُسکو صحیح نہ کیا، اور اپنی نقل کی خوب ضرورت پر اُسکی صحت کو قربان کر دیا اور اس سبب سے نسخوں کی عبارتوں میں اختلاف پڑ گیا *

(۳) نقل کرنے والا لکھتا کہیں تھا اور لکھ گیا اور کہیں سے، اور پھر اُسکو خبر نہ ہوئی یا خبر ہوئی مگر اپنے لکھے کو۔ مثلاً یا کاٹنا پسند نہ کیا اور جہاں سے چھوٹا تھا وہیں سے پھر شروع کیا، اور اسطرح پر ایک لفظ یا جملہ نامناسب طرح سے داخل ہو گیا *

(۵) نقل کرنے والے نے کوئی لفظ چھوڑ دیا اور جب اُسکو معلوم ہوا تو اُسے اُس چھوٹے ہوئے لفظ کو، اُس جگہ پر لکھ دیا جہاں اُسکو خبر ہوئی، اور اسطرح پر لفظ الت پلت ہو گئے، یعنی کہیں کا کہیں لکھا گیا *

(۶) عبری نسخوں میں اختلاف عبارت کا بڑا سبب یہ ہے کہ سطروں کا اندازہ برابر رکھنے کے لئے سطروں کے اخیر میں زیادہ لفظ پڑھائیے جاتے تھے، اور یونانی قلمی نسخوں میں اکثر الفاظ اور جملہ اسلئے لکھنے سے رکھ گئے، کہ ایک لفظ جو آچکا تھا تھوڑی دور بعد پھر وہی لفظ آیا، اور نقل کرنے والے کی نگاہ پہلے لفظ پر سے جوک کر دوسرے لفظ پر جا پڑی اور وہاں سے لکھنے لگا، اور اُن دونوں لفظوں کے درمیان میں جو کچھ آیا وہ لکھنے سے رہ گیا *

(۷) تمام قلمی نسخے بڑے حرفوں میں لکھے جاتے تھے اور لفظوں بلکہ فقروں کے درمیان میں جگہ بچھوڑتے تھے، اس سبب سے کہیں لفظوں کے جزو لکھنے سے رہ گئے اور کہیں مکرر لکھ گئے، یا بے پرواہ اور جاہل نقل کرنے والے نے اختصار کے نشانوں کو جو قدیم قلمی نسخوں میں اکثر واقع ہوتے ہیں غلط سمجھا *

(۸) بہت بڑا سبب اختلاف عبارت کا نقل کرنے والوں کی جہالت یا غفلت ہی کہ انہوں نے حاشیہ پر جو شرح لکھی ہوئی تھی اُسکو متن کا جزو سمجھا، قدیم قلمی نسخوں کے حاشیہ میں مشکل مقامات کی شرح لکھنے کا اکثر رواج تھا، اور آسانی سے سمجھا جاتا تھا کہ یہ حاشیہ کی شرح ہی پس اُن حاشیوں کی شرحوں میں سے تھوڑا یا سب ن نسخوں کے متن میں آسانی سے مل گیا ہوگا جو نسخے ایسے نسخوں سے نقل ہوئے جنکے حاشیہ پر شرحیں لکھی ہوئی ہونگی *

دویم — دوسرا سبب اختلاف عبارتوں کا اُس قلمی نسخہ میں غلطیوں کا ہونا ہی جس سے نقل لکھنے والے نے لی ہے *

علوہ اُن غلطیوں کے جو بعض حرفوں کے شوشہ کم ہو جانے یا متب جانے سے واقع ہوئی ہیں، چمڑے یا کاغذ کے مختلف حالات سے بھی پیدا ہوتی ہیں، کاغذ یا چمڑا پلا ہو

جسمیں سے ایک ورق کا ایک طرف کا لکھا ہوا دوسری طرف پھوٹ اجاڑے اور دوسری طرف کے حرف کا ایک جزو معلوم ہونے لگے اور اُور لفظ سمجھ میں آوے •

سویم = اختلاف عبارتوں کا سبب یہ بھی ہے کہ نکتہ چین تھاس سے اصلی متن ک ارادنا بہتر اور درست کرنے کی مراد سے صحیح کیا گیا ہے •

جبکہ ہم ایک مشہور عالم کی تصنیف کی ہوئی کتاب پڑھتے ہیں اگر اُسکی کتاب میں کوئی صرف نحو یا قواعد مغاظرہ کی غلطی پاتے ہیں تب اُس غلطی کو زیادہ تر چھاپ نے والے پر منسوب کرتے ہیں بہ نسبت اُسکے کہ مصنف کی طرف نسبت کریں اسی طرح ایک قلمی نسخہ کا نقل کرنے والا جو اُس کتاب میں جس سے وہ نقل کرتا ہے غلطیاں پائے تو اُسکو نقل اول کی طرف منسوب کرتا ہے اور پھر اُنکو وہ اپنی دانست میں اسطرح پر صحیح کرتا ہے کہ مصنف نے اُسکو یوں لکھا ہوگا، لیکن اگر وہ اپنے نکتہ چین تھاس کو بہت وسعت دیتا ہے تب وہ خود اُس غلطی میں پڑتا ہے جسکے رفع کرنے کا اُس نے ارادہ کیا تھا اور اُسکا غلطی میں پڑنا کئی طرح پر ہو سکتا ہے •

(۱) مثلاً نقل کرنے والا ایک لفظ کو جو حقیقت میں صحیح ہی غلط سمجھ لے یا جو مصنف کی مراد ہی اُسکو غلط سمجھ اور یہ جانے کہ اُس نے صرف نحو کی غلطی پکڑی حالانکہ وہ خود غلطی پر ہے یا یہ بات ہو کہ وہ صرف نحو کی غلطی جسکے صحیح کرنے کا اُس نے ارادہ کیا ہے حقیقت میں خود مصنف ہی نے کی ہو •

(۲) بعض نکتہ چین ناقلوں نے نادراست کلاموں کو صرف صحیح ہی نہیں کیا بلکہ عمدہ طرز کلاموں کو بجائے غیر عمدہ طرز کلاموں کے بدلیا اور اسی طرح اُنہوں نے اُن الفاظ کو جو اُنکو فضول معلوم ہوئے یا جنکے فرق کو وہ نہ سمجھ لکھنے سے چھوڑ دیا •

(۳) اختلاف عبارت کے سببوں میں سے بموجب قول میکلس صاحب کے بہت بڑا سبب جس سے عہد جدید میں دروغ آمیز مقامات نہایت کثرت سے پیدا ہوئے ہیں یہ ہے کہ یکساں مقامات کو اس طرح تبدیل کیا گیا ہے جس سے اُن میں ایک دوسرے سے زیادہ کامل مطابقت کی جاوے اور خاص کر انجیلوں کو اس طریقہ سے نقصان پہنچا اور سہلت پال کے ناموں کو اکثر مقامات میں سے اسلئے اُلٹ پلٹ کیا گیا ہے کہ اُسکے عہد جدید کے حوالوں کو اُن مقامات میں جہاں وہ سینٹو ایجنٹ ترجمہ کے بعینہ الفاظ سے تفاوت رکھتے ہیں سینٹو ایجنٹ ترجمہ سے مطابق کریں •

(۴) بعض نکتہ چینوں نے عہد جدید کے نسخوں میں اسطرح اختلاف عبارت ڈال دیئے کہ اُنکو ترجمہ ولگت کے مطابق تبدیل کر دیا •

چہارم - ایک سبب اختلاف عبارت کا ایسی خرابیاں یا تبدیلیاں ہیں جو کسی فریق کے مطلب بڑائی کے لئے دانستہ کی گئی ہوں خواہ وہ فریق درست مذہب رکھتا ہو یا بدعتی ہو •

قیہہ بات تحقیق ہی کہ اُن لوگوں نے جو خیردار کہلاتے ہیں اور ان کا بعض خیر الہیائی کہیں جو خیر الہیائی یا تبدیلیاں اس دراندیشی سے کی گئی تھیں کہ جو مسئلہ تسلیم کیا گیا ہی اسکو تلویت ہو یا جو اعتراض اُس مسئلہ پر ہوتا ہو وہ نہوسکے یہاں تک بہرہ منظرین صاحب کے قول کی نقل ہی *

اسبات کا اقرار کرنا چاہیئے کہ نقل ہونے میں غلطیوں کا واقع ہونا کچھ الہی کتابوں پر موقوف نہیں ہی بلکہ جو کتابیں ہاتھ کی لکھی ہوئی ہوتی اُن سب میں غلطیاں واقع ہونگی یہاں تک کہ قرآن مجید جسکے ہزارہا قلمی نسخے پائے جاتے ہیں وہ بھی اس سے خالی نہیں ہیں، مگر اتنا فرق ہی کہ کتابوں کی غلطی سے ہمارے قرآن مجید کو کچھ نقصان نہیں پہنچا اور نہ پہنچ سکتا ہی، کیونکہ ہم مسلمان صرف تحریر پر بھروسہ نہیں کرتے بلکہ روز نزول قرآن مجید سے آج تک جو سینہ بسینہ بہ سند متصل حفظ چلا آتا ہی اُس پر اعتماد کرتے ہیں، پس اگر کسی قلمی نسخہ میں کوئی غلطی یا اختلاف نکلے اُسی وقت اصلی اور غلط لفظ میں اس طرح پر تمیز ہوجاتی ہی جس میں کسی طرح کا شبہ نہیں رہتا یہاں تک کہ اگر اسوقت تمام زمانہ میں سے قرآن مجید کے قلمی اور چھاپے کے نسخے معدوم ہوجاویں تو ہمکو قرآن مجید کے موجود کرنے کے لئے کسی نسخہ کی حاجت نہیں ہی، کیونکہ ہر ایک شہر اور قصبہ میں ایسے بہت آدمی نکلیں گے جنکو تمام قرآن مجید من اولہ الی آخرہ بقید آیت اور لفظ اور اعراب اور قرأت کے یاد ہوگا اور ہر ایک کے پاس اپنے سے جناب پیرمیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تک سند متصل موجود ہوگی جسکے سبب کسی طرح اُسکی صحت پر اور اسبات پر کہ درحقیقت وہی بعینہ اور بلفظہ مازل ہو کسی طرح کا شبہ نہیں ہو سکتا *

بہر حال جبکہ ہمکو قلمی نسخوں کے اختلاف کے اسباب معلوم ہو گئے تو اب اسبات پر غور کرنا چاہیئے کہ اُنکی صحت کس طرح پر ممکن تھی، علماء مسیحی نے ان کتابوں کو اصلی نسخہ کے مطابق صحیح کرنے پر بہت کوشش کی ہی اور چھ اصول قرار دیئے ہیں جسکے انہوں نے قلمی نسخوں کو حتی الوسع صحیح کیا ہی *

اول قلمی نسخے *

دویم نہایت قدیم اور نہایت عمدہ آئینہ (یعنی چھاپہ ہوئے نسخہ) *

سویم قدیمی ترجمہ *

چارم یکساں مقامات *

پنجم اگئے مصنفوں کی کتابیں جن میں کتب مقدسہ کے فقرات کی نقلیں ہیں *

ششم نہایت اصلاح *

(۱) علماء مسيحي نے اُن قلمي نسخوں کو جو یہودی اور سارکین اور عیسائی گرجوں کی نگہبانی میں تھے بہت معتبر سمجھا ہی یا وجود اسات کے کہ اُن میں بھی کسی سبب سے جو غلطیاں داخل ہو گئی تھیں وہ اُن میں موجود ہیں *

علاوہ اسکے عیسائی علمائے ایک ہی معتبر صحیح نسخہ کی سند کو کئی نسخوں کی سند سے ترجیح دی ہی اور نسخوں کی عددگی اور خوبی اور قدامت پر زیادہ خیال کیا ہی نہ اُسکی تعداد پر کمرنگہ جو اچھا ایک نسخہ ہی ممکن ہی کہ اُس میں صحیح عبارت ہو اور بہت سے نسخوں میں ہو ۔

جو قلمي نسخہ اُن نسخوں سے مطابقت رکھے ہیں جنکو قدیم مترجموں نے استعمال کیا تھا اُن پر زیادہ بھروسہ کیا ہی *

نئے لکھے ہوئے نسخوں کو بھی عموماً نا معتمد نہیں ٹھرایا کہونکہ ممکن ہی کہ شاید وہ نسخہ کسی عمدہ اور قدیم نسخہ سے نقل کیا گیا ہو *

ایک اچھے نسخہ کو بڑے لکھے ہوئے نسخہ سے ترجیح دی ہی ۔
جن قلمي نسخوں میں کوئی لفظ ۱۲۷۱۲۸۱۹۲۰ لفظ لکھ دیا تھا عموماً اُس دوسرے لفظ کو صحیح تصور نہیں کیا بلکہ دونوں میں سے جونسا اچھا معلوم ہوا اُسکو پسند کیا ہی *

(۲) چھپے ہوئے نسخوں میں جو اختلاف عبارت ہی اُس سے بھی غفلت نہیں کی گئی مناسب طرح سے اُسپر بھی لحاظ کیا گیا ہی *

(۳) قدیمی توجہ اگرچہ غلطیوں سے آزاد نہیں ہیں مگر اُن سے صحیح اور اصلی عبارت کے تمیز کرنے میں نہایت مدد لی ہی *

(۴) جب کوئی عبارت مشکوک ہو یا کچھ کم ہو گئی ہو اور تمام طریقہ تصحیح کے اُسکی صحت سے قاصر ہوں اُسوقت مسابری مقامات سے مدد لی گئی ہی مثلاً ایک مقام کی عبارت کی صحت پر شبہ ہی اور وہی مضمون دوسری جگہ بھی آیا ہی تو اُسکی مطابقت سے مشتبہ عبارت کی صحت کی گئی ہی *

(۵) عہد عتیق اور عہد جدید کے فقرے اگلے مصنفوں کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں اُن سے معلوم ہوتا ہی کہ اُس زمانہ میں کیا عبارت مستعمل تھی اُنکے مقابلہ سے بھی عبارت مختلف کی تصحیح کی گئی ہی مگر اسکام کے لیئے وہ کتابیں جو یونانی زبان میں تصنیف ہوئی ہیں معتبر ٹھراتی ہیں اور جمہدیر پرانی تصنیف ہو اُسقدر زیادہ معتبر ہی *

(۶) قیاسی اصلاح میں علماء مسیحی نے بہت احتیاط کی ہی اور نہایت غور سے اُسکو استعمال کیا ہی وہ کہتے ہیں کہ ”ایک صاحب غرض کی قیاسی اصلاح اپنے ہی مقدمہ میں اور برخلاف مستحکم شہادت کے ایسے گناہ سے کچھ ہی کم ہی جو گناہ انوں کی

عَداس میں جھوٹی شہادت بلانے میں ہوتا ہی " اس سب سے تھاسی اصلاح میں نہایت قلمی سے دلیری کی گئی ہی *

مگر بعضی دفعہ ایسی قیاسی عبارتیں جو ازروے مراد یا ازروے تسلسل مضمون یا متعارف زبان یا مشابہت نسخوں کے مناسب تھیں مستحکم ہر زمانہ غلط ہوں۔ خصوصاً اس وقت جبکہ یہ بات ثابت ہو کہ انکا ہونا ضرور چاہیئے تھا اور جو عبارتیں اسکے برخلاف یا ازروے عقاید مستعملہ کے ناجائز یا بے سند ہوتی تھیں انکو نہیں ماننا جاتا تھا *

ہارن صاحب لکھتے ہیں کہ " کسی شخص کو جو زبان ہائے اقدس میں نہایت خوب واتفق نہ ہو نہ اس قسم کی اصلاح کا قصد کرنا چاہیئے اور نہ قیاسی اصلاح کو متن میں شامل کرنا چاہیئے کسواسطے کہ قیاسی عبارت کی صداقت ہرگز ہمکو تحقیق نہ ہو ہی، بلاشبہ اگر ان قیاسی اصلاحوں کو متن میں داخل کیا جاوے تو بالضرور نہایت پریشانی اور نا تحقیقی ہوگی، اس مقدمہ میں مسورا کے فائدہ کے بموجب ترجمہ لکھنے والوں کی محنت اور ادب اس لائق ہی کہ ہم انکی نقل کریں، وہ لوگ ہمیشہ اپنے قلمی نسخوں کے حاشیہ پر اپنے خیالات یا قیاسی اصلاحوں کو لکھتے ہیں، مگر نہایت مذہبی طور سے متن کو اپنے خیالات کے بموجب تبدیل کرنے سے پرہیز کرتے تھے، اور یہ بات جائے تاسف ہی کہ اُن کے طریق کی عہد عتیق اور عہد جدید کے مترجموں علی الخصوص عہد جدید کے زمانہ حال کے مترجموں نے پیروی نہیں کی، ان لوگوں نے اُن مطالب کو جو تحریر ہائے اقدس میں کچھ بلیغ نہیں رکھتے ہیں مستحکم کرنے کے لیئے اپنے خیالات کو متن میں داخل کرنے میں تامل نہیں کیا ہی، بالخصوص یہ حال یونانی اور انگریزی عہد جدید کے اُس نسخہ کا ہی جسکو ڈاکٹر مہسی صاحب نے چھپوایا، اور اُسکی گستاخ اور ناپاک اصلاحوں کو ڈاکٹر تولز صاحب نے گرفت کرکر ملزم کیا، اور نیز عہد جدید کے ترقی شدہ ترجمہ سوشی کی متن کے چھاپنے والوں کا بھی یہی حال ہی، جنکے خیالات اور غلط اصلاحوں اور ترجموں کو نیز صاحب اور لارنس صاحب نے جو مذہب کی ہر سہ ملی کے امتزات پر نظر ثانی کرنے والے ہیں، اور آؤر مشہور نکتہ چینوں نے گرفت کرکر الزام دیا ہی *

ان تمام حالات کے دریافت ہونے کے بعد یہ بات قابل تسلیم ہی، کہ کتاب ہائے اقدس کے نسخے بسبب کثرت سے نقل ہونے کے نہایت مختلف ہو گئے تھے، اور اُن کے صحیح کرنے پر علماء مسیحی نے ٹھیک نہ تھی۔ یہ نہایت درجہ پر سعی و کوشش کی، اور جہانتنگ ہوسکا اور جہانتنگ نیک نہ تھی سے انکی سمجھ میں آیا انہوں نے اُن کو صحیح کیا، اور یہ بات چاہی کہ مطابق اصل کے ہوجاویں، چنانچہ اسی ارادے سے علماء مسیحی نے کتب مقدسہ کے بہت سے نسخے جمع کئے اور انکا مقابلہ کیا، اور جسقدر غلطیاں یا اختلاف عبارت اُن میں

فکے اُن کو بموجب اُنہیں قواعد کے جو ہنہ ابھی بیان کئے تھے صحیح کیا ' یا ایں ہمہ ہم مسلمانوں کے نزدیک اب بھی اسباب کا امکان باقی ہی کہ باوجود اسطرح پر مقابلہ اور تصحیح کے اب بھی ایسے مقامات ہوں کہ اُن اصلی نسخوں سے جنکو الہامی لکھنے والوں نے لکھا تھا مطابقت نہ رکھتے ہوں ' کیونکہ جسطرح نقل کرنے والے غلطی میں پڑنے سے خدا کی طرف سے بچانہ نہیں دئے تھے اسصحیح نسخہ کے وہی نسخے ہی - - - میں پڑنے سے محفوظ نہ تھے ' پس یقین نہیں کیا جاسکتا ' کہ اُنہوں نے کاملت کے ساتھ سب کو صحیح کیا ' کیونکہ یہ بات غور کرنے کی ہی کہ جن قلمی نسخوں یا چھپے ہوئے نسخوں سے مقابلہ کرکر جو عبارت اُنہوں نے اختیار کی ہی وہ عبارت اصل نسخہ کی جسکو الہامی لکھنے والوں نے لکھا تھا نہو' بلکہ جو عبارت اختیار نہیں کی وہ عبارت اُس اصلی نسخہ کی ہو ' یا یکساں مقامات کے مقابلہ سے جو عبارت صحیح کی ہی وہاں ویسی یکساں عبارت نہو جسطرح پر صحیح کی ہی ' اگلے مصنفوں کی کتابوں میں کتب مقدسہ کے جو فقرات منقول ہیں اور اُن سے بھی علماء نے مختلف عبارتوں کی تصحیح کی ہی اُنکی صحت پر بھی یقین نہیں ہو سکتا اول تو اُس کتاب کی صحت پر جسہیں وہ فقرات منقول ہیں وہی مشکلیں پیش آتی ہوں جو کتب مقدسہ کے قلمی نسخوں کی صحت میں پیش آتی ہیں ' اور اگر ہم یہہ تسلیم بھی کر لیں کہ وہ کتاب اُس مصنف کی اُسی اصلی نسخہ کے لفظ بلفظ مطابق ہی جسکو اُس نے لکھا تھا تو پھر ہم کسی طرح یہہ یقین نہیں کر سکتے کہ جو فقرہ کتب مقدسہ کا اُس میں منقول ہی وہ ایسے ہی نسخہ سے نقل ہوا ہی جو بالکل الہامی لکھنے والوں کے نسخہ سے مطابق تھا' قیاسی اصلاح علماء عیسائی کی کہ وہ کہی ہی ہوشیاری اور احتیاط سے کی گئی ہو کیطرح یقین نہیں دلاتی کہ وہ بالکل الہامی لکھنے والوں کے نسخہ سے مطابق ہوگئی ' جن قلمی نسخوں میں حاشیہ اور شرح کی عبارت متن میں شامل ہوگئی ہی یا جنہیں سے اصل متن کی عبارت لکھنے سے رہ گئی یا جنہیں قائلوں نے غفلت سے کچھ گھٹا یا بڑھادیا اُن میں تمیز کرنا نہایت مشکل کام ہی * ان وجوہات سے ہم مسلمان نتیجہ نالتے ہیں کہ ممکن ہی کہ اب بھی کتاب ہائے اقدس میں ایسے مقام ہوں جو اصلی نسخوں سے جنکو الہامی لکھنے والوں نے لکھا تھا مطابقت نہ رکھتے ہوں *

ہماری اس گفتگو کا یہہ مطلب نہیں ہی کہ ہم تمام بیبل پر اسباب کا شبہہ رکھنے ہیں کہ وہ اصلی نسخوں سے جنکو الہامی لکھنے والوں نے لکھا تھا مطابقت نہیں رکھتی ' بلکہ ہم یقین کرتے ہیں کہ جہاں تک ہوسکا یہہ کتابیں نہک نہتی سے اصلی نسخوں سے مطابق کرنے کے لئے صحیح کی گئیں الاچند مقام اب بھی ایسے ہیں جو بلاشبہ اصلی نسخوں کے مطابق نہیں ہوئے اور بعض ایسے ہیں جو اب تک مشتبہہ ہیں اور ممکن ہی کہ کوئی

اور ایسے ہی مقام ہوں جنکی اطلاع اب تک ہمکو نہی ، میں سمجھتا ہوں کہ اس باب میں ہم مسلمانوں اور عیسائیوں میں کچھ اختلاف نہیں ہی بلکہ تمام محققین علمہ عیسائی کی یہی رائے ہی جو ہم مسلمانوں کی ہی چنانچہ اسکا بیان آبلندہ تفسیر میں اپنے اپنے مناسب مقام پر آویکا *

لاحظا ان حالات کے ہمکو اسبات کی ضرورت پیش آئی ہی کہ ان پاک کتابوں سے اصلی اور سچی روشنی حاصل کرنے کو زیادہ تر دقیقہ رس فکر کو کام میں لاریں چنانچہ ہم وہ قواعد اور اصول بیان کرتے ہیں جنکی رو سے ہم مسلمان ان پاک کتابوں سے ایسی روشنی حاصل کرتے ہیں ، اور وہ قواعد دو چیزوں سے علائہ رکھتے ہیں *

اول — ان پاک کتابوں کے صحت الفاظ سے تاکہ ہمکو وہ اصلی الفاظ ہاتھ آویں جو الہامی لکھنے والوں نے لکھے نہی *

دویم — ان الفاظ کے معنی اور مراد سے تاکہ ہمکو معلوم ہو کہ الہامی لکھنے والوں نے کس معنی میں اور کس مراد میں ان الفاظ کو استعمال کیا تھا *

پہلا مطلب حاصل ہونے کے لیئے صرف دو اصول ہیں *

اول — مقابلہ کرنا ان کتابوں کا جہاں تک ممکن ہو پوانے اور صحیح نسخوں سے جہسا کہ علماء عیسائی نے کیا مگر انکے طریقہ میں اور ہمارے طریقہ میں تھوڑا سا اختلاف ہی اور وہ یہہ ہی کہ علماء عیسائی نے بعض مقامات میں ان اخلافت کو ترجیح دی ہی جن سے انکے عقاید مسلمہ کی تائید ہوتی تھی ، ہم مسلمانوں کا طریقہ یہہ نہیں ہی بلکہ ہم صحت عبارت کے وقت مطلق اسبات کا خیال نہیں کرتے کہ ہمارے یا دوسرے شخص کے عقاید مسلمہ کیا ہیں بلکہ ہم دو مختلف عبارتوں میں سے اُس عبارت کو اصلی قرار دیتے ہیں جو ایک پر غور امتحان پر ہمکو اصلی ثابت ہووے اور پھر اُسکے بموجب جو اعتقاد برآمد ہو اُسکو اختیار کرتے ہیں *

دویم — ہم تمام بیبل پر خیال کرتے ہیں کہ اُس سے عام نصیحت اور عام ہدایت کہا نکلتی ہی اور عبارت مختلفہ میں سے جو کسی عبارت اُس عام نصیحت اور عام ہدایت کے مطابق ہوتی ہی اُسکو ہم ترجیح دیتے ہیں *

دوسرا مطلب حاصل کرنے کو ہمارا اصول یہہ ہی کہ ہم اسبات کا یقین کرتے ہیں کہ تمام بیبل کے مطالب متحد ہیں اور ان میں کسی طرح کا اختلاف نہیں اسلیئے ہر ایک لفظ اور ہر ایک عبارت کے وہ معنی اختیار کرتے ہیں اور ایسی مراد لیتے ہیں جس سے بیبل کی کسی نصیحت اور ہدایت میں اختلاف واقع نہی اور ایسے معنی اور مراد ہم ہرگز اختیار نہیں کرتے جس سے بیبل کی ہدایتیں مختلف ہو جائیں *

اس پہچانے قاعدہ کے لئے ہمارے ہاں یہ قرار پایا ہے کہ اگر کوئی درس عہد عتیق یا عہد جدید کا ایسا ہم پادیں جسکے ایسے الفاظ ہوں کہ اُن سے برخلاف اُس علم ہدایت کے جو اور مقاموں میں سے پائی جاتی ہے کوئی ہدایت نکلے تو اول ہم اُس درس کی صحت الفاظ پر متوجہ ہوتے ہیں اور جب ہم اُس سے کسی طرح مجبور ہوجاتے ہیں تو معانی کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور وہ معنی اختیار کرتے ہیں جن سے بیل کے مطالب اہم میں اختلاف واقع نہو اور جب اس سے ہی مجبور ہوجاتے ہیں تو اُس درس کو مشتبہ قرار دیتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ اُسکی صحت ہمو مطابق اصلی عبارت الہامی لکھنے والوں کے حاصل نہیں ہوئی مگر کسی طرح الہامی لکھنے والوں پر بدظنی کا گمان نہیں کرتے اور جو شخص نہ اُس درس کے صحیح اور اصلی ہونے کا دعویدار ہوتا ہے اُس سے ہم ثبوت اسبات کا چاہتے ہیں کہ اُس درس کے الفاظ درحقیقت اُنہی الفاظ کے مطابق ہیں جو الہامی لکھنے والوں نے لکھے تھے *

الفاظ کے معنی اور مراد سمجھنے میں یہی ہمارا بھی قاعدہ ہے کہ ہر لفظ کے وہی معنی اختیار کرتے ہیں جو عام مطالب بیل سے مطابقت رکھتے ہیں اور اگر کوئی شخص اُن الفاظ کے ایسے معنی بیان کرتا ہے جو بیل کے اور مقاموں میں مسعمل نہیں ہوئے تو اُس سے اسبات کا ثبوت چاہتے ہیں کہ الہامی لکھنے والوں نے اُسکے وہ معنی قرار دیئے تھے *

علامہ اسکے کتب مقدسہ میں کسی ایسی قسم کا اختلاف ہم پاتے ہیں جو تاریخ سے متعلق ہے یا جسکے لئے کوئی عام مراد کتب مقدسہ میں نہ ہو، ہی، اگر ہمو کچھ اختلاف نظر پڑتا ہے، تو اول تو ہم اُس اختلاف کی وجہ دریافت کرنے پر متوجہ ہوتے ہیں، اور یہ سمجھتے ہیں کہ اگر اسکی اصلی وجہ معلوم ہوجاے تو غالباً یہ اختلاف نہ رہے، اور جب کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی، یا یقیناً اُسکا مختلف ہونا پایا جاتا ہے تو ہم یقین کرتے ہیں کہ اُن دونوں مقاموں میں سے کسی مقام میں نقل کرنے والے یا اصلاح کرنے والے نے غلطی کی ہے اُن دونوں میں سے ایک صحیح ہوگا اور ایک غلط ہوگا مگر اصل الہامی لکھنے والوں پر ہم کسی طرح کا شبہ نہیں کرتے *

بعض علماء مسیحی یہ بیان کرتے ہیں کہ اگرچہ عہد عتیق اور عہد جدید کے قلمی نسخوں میں مقابلے کے وقت بہت سی غلطیاں اور بہت سے اختلاف عبارت نکلے مگر تاہم کوئی بات ایسی نہیں نکلی جو عمدہ عقاید ایمانیہ کے برخلاف ہو *

اگرچہ بعض لوگ اس پر تکرار کرتے ہیں، اور یہ کہتے ہیں کہ یہ بات قابل تسلیم کے نہیں ہے، کہ کچھ ہوشیاری جانتا ہے کہ اگر کسی کلمہ میں سے کوئی لفظ اولت پلت ہوجاے یا تراکوب ندرتہ اور قواعد صرفیہ میں جو کسی مطلب پر دلالت کرتے ہیں تقابلاً ہوجاے، یا

کرنی تہذیبہ جاوے یا کم ہو جاوے یا کسی لفظ میں تغیر ہو جاوے تو معانی اور مراد میں نہایت تفاوت آجاتا ہے ، یہاں تک کہ بعضی دفعہ وصل اور فصل کے تبدیل ہونے سے ، اور بعضی دفعہ حروف روابط کے بدل جانے سے معنی اور مراد میں تغیر آجاتا ہے مثلاً اگر بجائے اس لفظ کے کہ (خدا میں ہی) کہا جاوے کہ (خدا سے ہی) تو باوصف بدلنے ایک خفیف حرف کے تغیر عظیم معانی اور اعتقاد میں ہو جاتا ہے ، پھر کہونکر تسلیم کیا جا سکتا ہے کہ باوجود نکلنے بہت سی غلطیوں اور اختلاف عبارتوں کے اُن سے عقاید ایمانیہ میں کچھ اختلاف نہیں آتا تھا ، علی الخصوص ایسی صورت میں کہ ہم دیکھتے ہیں کہ بعضی عیسائی برقع (جیسے ابی اونہتر) اسی قسم کے اختلاف کے سبب بالکلہ عقاید ایمانیہ میں اور عیسائی برقعوں سے مختلف ہیں •

مگر میری رائے یہ ہے کہ جب ہم خود انہی کتب موجودہ میں عقاید اجماعہ کو حصوت موسیٰ سے لیکر خاتم النبیین صلوات اللہ علیہم اجمعین تک متحد پاتے ہیں ، تو ہمیں اس فضول بحث اور تدار میں پڑنے سے کیا نایدہ ہے •

المقدمة الرابعة

ان کتابوں کے ترجموں کی نسبت مسلمانوں کا کیا اعتقاد ہے

جاننا چاہیئے کہ ایک زبان کا ترجمہ دوسری زبان میں درحقیقت ایک نہایت مشکل کام ہے سیدھا سیدھا مطلب البتہ ترجمہ میں ادا ہو جاتا ہے مگر ایسا ترجمہ جس سے دقیق دقیق مذہبی مسائل جو نہایت باریک ہیں اور اعتقادات اور الہیات سے متعلق ہیں اُس سے اسطرح پر نکلیں جسطرح اصل کتاب سے نکلے نہ غیر ممکن ہے کیونکہ اِس قسم کے مسائل صرف صحیح ترجمہ ہی سے نہیں نکالے جاتے بلکہ مادہ لفظ اور طریقہ اشتقاق اور ترکیب نحوہ جو مخصوص اُس زبان کی ہے اُس سب سے ملکر نکلتے ہیں اور یہ باتیں سب کی سب اسیطرح جسطرح اصل میں ہیں ترجمہ میں ادا ہونی غیر ممکن ہیں •

اکثر ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ ایک لفظ یا ایک فقرہ کئی معنی رکھتا ہے اور اُسکے مقابلہ میں دوسری زبان کا ایسا لفظ نہیں ہوتا جس سے وہ سب معنی محاصل ہوں اسلئے مترجم مجبور ہے یا تو اُسکا ترجمہ کسی ایک پہلو پر کرتا ہے یا صرف بموجب اپنی رائے اور اپنے اعتقاد اور اپنے مسلمات کے اُسکا ترجمہ کر دیتا ہے جو درحقیقت کلام الہی کی رسمت کو بگاڑا جب تنگی میں ڈالنا ہے کیونکہ ہر شخص یہ حق رکھتا ہے کہ جسک بتاریخہ اللہ کے کوئی خاص معنی کسی کلام الہی کے مقرر نہ رہے ہوں اُسوقت تک کلام الہی سے جسقدر

مطالب نکلتے ہوں اُن سب کو سمجھے اور سب پر غور کرے اور جو مطلب حق اور صحیح ثابت ہو اُسکو اختیار کرے *

بس جبکہ مترجم نے اُس ظالم الہی کو جس میں متعدد پہلو تھے اک پہلو پر جو اُسکے اعتقاد کے مطابق تھا ترجمہ کر دیا تو اُسنے ایک عام حق تلفی کی خصوصاً اُس ضرورت میں جبکہ اُسکا اعتقاد جسکے بموجب اُسنے ترجمہ کیا درحقیقت غلط ہو ان وجہات سے ہم مسلمانوں کے ہاں ضرور تر ہی کہ جس زبان میں مذہب کی اصلی کتابیں ہوں اُس زبان سے واقف ہونا چاہیئے اور جب تک اصل زبان سے واقفیت نہ ہو صرف ترجمہ پر اعتقادات میں اعتماد نہیں ہو سکتا دیکھو کبھی غلطی کی کتنے بڑے مترجم ایگریلا اور تھیوڈوشن اور سیمیکس نے کہ کتاب اشعیاء باب ۷ ورس ۱۲ میں جو علم کا لفظ عبری زبان کا تھا اُسکا ترجمہ بجائے کنواری کے جو ان عورت کر دیا اُسلیئے ہمارے مذہب میں یہ حکم ہی کہ جب تک بخوبی صحت نہ ہو جارے اُسوقت تک ترجموں کی نہ تصدیق کرنی چاہیئے اور نہ تکذیب کرنی چاہیئے بلکہ یہ کہنا چاہیئے کہ جو کچھ خدا نے اوتارا ہی اسیر ہم امان رکھتے ہیں *

بخاری میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ، کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ

وسلم کے زمانہ میں یہودی عبرانی میں قریت پڑھتے تھے ۔ اور مسلمانوں کے لیئے عربی میں اُسکا مطالب سمجھاتے تھے (مگر مسلمانوں کو یہ معلوم نہ تھا ، کہ وہ مطالب صحیح ہی یا نہیں) اُسلیئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اہل کتاب کو نہ سچا سؤ نہ جٹاؤ اور تم کہو ہمے یقین کیا اللہ پر اور جو اُترا ہم پر اور جو اُترا ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق اور یعقوب اور اُسکی اولاد پر ، اور جو ملا موسیٰ کو اور عیسیٰ کو اور جو ملا سب نبیوں کو اپنے پروردگار سے ہم فرق نہیں کرتے ایک میں اُن سب سے اور ہم اُسی کے حکم پر ہیں *

بخاری
عن ابي هريرة قال قال
اهل الكتاب يقولون التوراة
بالعبرانية ونفسوها بالعربية
لاهل الاسلام فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوا
هم يقولوا امنا بالله وما نزل
اليينا وما نزل الى ابراهيم
اسماعيل واسحاق ويعقوب
والاسباط وما نزل الى
موسى وعيسى وما نزل الى
النبين من ربهم لا نفرق بين احد منهم
ونحن له مسلمون

یہ مطالب جو ہم نے بیان کیئے ان کی تصدیق اُسوقت بخوبی ہوتی ہے ، جب سب مقدسہ کے تدبیر اور جدید ترجموں کا حال معلوم ہو ، اسلئے میں مناسب سمجھتا ہوں ، کہ ہارن صاحب کے انٹروڈکشن سے کتب مقدسہ کے قدم و جدد چند ترجموں کا ذکر اس مقام پر کروں ، اور جو جن ورسوں کے ترجمہ میں ایسا اختلاف واقع ہوا ہے جس سے عقائد ایمانیہ میں اختلاف پیدا ہوتا ہے اُسکے تذکرہ سے اس مقام پر باز رہوں کیونکہ اُن کا مذکرہ مہری تفسیر میں ہر ایک ایسے ورس کی تفسیر میں آویکا انشاء اللہ تعالیٰ *

مگر یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ اختلاف یا غلطی تراجم سے جو دو حقیقت منرجسوں کا تصور ہی اصل کتب مقدسہ پر یا اُن کی صحت اور مطابقت پر الزام نہیں آسکتا، جن لوگوں نے بسبب نقصان ترجموں کے اصل کتب مقدسہ میں نقصان تصور کیا ہی درحقیقت انہوں نے غلطی کی ہی اور حدِ اِتصاف سے گذر گئے ہیں واللہ غفور الرحیم *

کالتی یا ایسٹ ارمین یعنی مشرقی ارمینیا کے ترجمے

کالتی پارافریز جسکو تارگم کہتے ہیں - یہ سب ترجمے عہد عتیق کے کالتی زبان میں ہیں جبکہ یہودی بائبل کی تہہ سے چھوٹ کر آئے تو اُس زبان سے بخوبی واقف ہو گئے تھے تارگم کے معنی مفصل ترجمہ کے ہیں جو صرف لفظی ترجمہ نہو بلکہ ترجمہ کے ساتھ مختصر بیان یا تفصیل یا تفسیر بھی شامل ہو *

اغلب ہی کہ حضرت عزرا جب عبادت خانوں میں توریث پڑھ کر سناتے تھے تو لوگوں کے سمجھانے کو اُسکی تفسیر بھی فرماتے تھے جب سے یہودیوں میں اُس طرح پر توریث کے پڑھنے کا رواج ہوا مگر تفسیر کا اصل کتاب پر لکھنے کا دستور نہ تھا حضرت مسیح علیہ السلام کے زمانہ کے قریب تفسیر کا کالتی زبان کے ترجموں کے ساتھ لکھنے کا رواج ہوا اسطرح پر دس تارگمین عہد عتیق کی مختلف کتابوں پر لکھی گئیں اور جو کہ اُن تارگمین کے مصنف عبری زبان سے بخوبی واقف ہونے کا بہت اچھا قابو رکھتے تھے اس سبب سے اُن ترجموں پر کتاب اقدس کے عموماً صحیح معنی دینے میں زیادہ بھروسہ کیا گیا ہی خصوصاً ایسے مقاموں میں جہاں اور کسی وسیلہ سے اُن معنوں کا پانا مشکل ہو مگر ہر ایک تارگم برابر رتبہ کی نہیں ہی چنانچہ ہم ہر ایک کا مختصر حال بیان کرتے ہیں *

(۱) تارگم انکیلاس اسکے مصنف کا حال تحقیق نہیں کہ کب تھا اور کس قوم کا تھا بعضہ کہتے ہیں کہ یہودی نہ تھا بلکہ بھیلان کا رہنے والا تھا اور اُس نے یہودی مذہب اختیار کر لیا تھا یہی ہلل جو پچاس برس پیشتر حضرت مسیح علیہ السلام سے تھے اُنکا شاگرد تھا اور ہم عصر حضرت مسیح علیہ السلام کا اُس نے صرف حضرت موسیٰ کی پانچ کتابوں پر تارگم لکھی ہی اُس میں کچھ قصے اور فضول باتیں نہیں ہیں اور یہ تارگم نہایت قدر والی ہی سولہویں صدی تک یہودی اس تارگم کو اپنے عبادتخانوں میں پڑھتے تھے *

(۲) تارگم سی ڈوجانتھن - یہ تارگم بھی حضرت موسیٰ کی پانچ کتابوں پر ہی اس میں افسانے بہت ہیں بعضہ کہتے ہیں کہ یہ تارگم چانتھن بن ازیل کی تصنیف ہی مگر یہ قول صحیح نہیں ہی اور بہت وجوہات سے ثابت ہی کہ ساتویں یا آٹھویں صدی میں تصنیف کی گئی ہی *

(۳) تارگم یروشلم - یہ بھی حضرت موسیٰ کی پانچوں کتابوں پر ہی مگر سلسلوار نہیں ہی کہیں کسی درس کی کہیں کسی درس کی اور کہیں باب کے باب کی تفسیر

منہیں لکھی تھی اور کہیں کسی آیت کے ایک ہی لفظ کی تفسیر لکھی تھی اسکی روش اور تارگم کی تو جانفہوں کی روش بہت توہین توہین ہے اور ساتویں یا آٹھویں یا نویں صدی کی تصنیف ہے۔

(۴) تارگم جانفہوں بن اویل - یہ تارگم عہد عتیق کی پیغمبرانہ کتابوں پر ہی اس میں قصے اور افسانے نہیں ہیں اور بہت معنی اور بڑی قدر والی ہے۔

(۵) تارگم سیویوم و ہیٹو گریفا - (یعنی تجزیہ و ہائے اندس) بعض کہتے ہیں کہ یہ جوزف یہودی جو نیسری چوتھی صدی میں تھا اور اسکا گانا یا اندھا لقب پڑ گیا تھا اسکا مصنف ہے مگر تحقیق بات یہ ہے کہ اسکا مصنف نا معلوم ہے۔

(۶) تارگم مجلیتہ - تاریخ اور غزل الغزلات اور نوحہ جومیا اور روت اور اسنہر پر یہ تارگم بہت سے مصنوں کی تالیف معلوم ہوتی ہے اس میں افسانے بہت ہیں اور چھٹی صدی کی تصنیف معلوم ہوتی ہے۔

(۷) تارگم ہائے استیو - اس کتاب پر تین تارگمیں ہیں اور حال کی تصنیف (۸) معلوم ہوتی ہے اور ان میں نامعلوم افسانے بہت ہیں ہوتے ہیں۔

(۹) تارگم تاریخ پر - یہ تارگم پہلے زمانہ میں مشہور تھا کہ سنہ ۱۶۸۰ ع میں مشہور ہوئی اسکا اعتبار بہت کم ہے اور اس میں افسانے بہت ہیں۔

قدیم یونانی ترجمے عہد عتیق کے

سینو ایجنت یا الکذندریں - یہ بہت پرانا ترجمہ ہے یہودی اور قدیم عیسائی سب ماننے چلے آئے ہیں اور ان دونوں کے عبادتخانوں میں پڑھا جاتا تھا اور عربی اور آرمینیہ اور آٹھویں اور گاہک اور قدیم اٹالک یعنی قدیم لاطینی زبانوں میں جو ترجمے ہوئے یہ وہ سب اسی سے ترجمہ کیئے گئے تھے اور آج تک یونانی کرجہ میں اور اور مشرقی کرجوں میں یہی ترجمہ پڑھا جاتا ہے۔

یہ بات تحقیق نہیں ہوتی کہ یہ ترجمہ کس زمانہ میں ہوا ہے اور چند حکایتیں مشہور ہیں جنکا مطلب یہ ہے کہ یہ ترجمہ بطور کرامت اور اعجاز کے اور روح القدس کی تائید سے ہوا ہے مگر خود علما مسیحی ان حکایتوں کو قابل اعتبار کے نہیں سمجھتے صحیح بات اسقدر معلوم ہوتی ہے کہ دوسو پچاسی یا دوسو چھاسی برس قبل ولادت حضرت مسیح علیہ السلام کے علما یہود نے ملکر یہ ترجمہ کیا یا تو اس سبب سے کہ وہ بہتر آدمی تھے یا اس سبب سے کہ یہودیوں کی بڑی عدالت نے جو سین ہیڈن کہلاتی تھی اور اس میں بہتر ممبر تھے اسکو منظور کیا تھا سینو ایجنت اس ترجمہ کا نام ہو گیا مگر تمام قبیلہ اسیکڑ ماننے لگے اور اسکی تفسیریں لکھی گئیں اور اولی صدی تک یہودیوں کے عبادت خانوں میں یہی بالظہر مستند رہا مگر جبکہ یہودی ان وجوہات کا پیش کر کے اسے مقابلہ نہ کیا،

جو اُنکے روزرو عیسائیوں نے اُسکی سند غیور معنیو کرنے کے لکھے یہیں کہیں تب یہودیوں نے اقرار کیا کہ یہ ہمارے عیوی من سے مطابق نہیں ہی *

(۱) ایکوئلا — جب یہودیوں نے ترجمہ سینو اینجنت کو چھوڑ دیا تو تین ترجمے یونانی زبان میں اور ہوئے جن میں سے اول یہ ترجمہ ہی اُسکا مترجم سزب کا رہنے والا یہودی تھا پہلے عیسائی ہوا پھر مرتد ہو کر یہودی ہو گیا ، غالباً سنہ ۱۲۹ ع میں اُس نے یہ ترجمہ کیا عبری زبان کا نہایت لفظی یہ ترجمہ ہی *

(۲) تھیودوشین — یہ شخص اسی سس کا رہنے والا تھا اُسے غالباً سنہ ۱۷۵ ع میں یہ ترجمہ کیا اِس نے گویا ترجمہ سینو اینجنت پر نظر ثانی کی ہی کتاب دانیال کا جو اُس نے ترجمہ کیا تھاروہ عیسائی گرجیوں میں بھی مروج ہوا اور یہ سمجھا گیا کہ یہ سست سینو اینجنت کے زیادہ ٹھیک اور درست ہی *

(۳) سیمکس — یوسیبس صاحب اور جیروم صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہی کہ یہ مترجم ایونایت یعنی نصف عیسائی تھا کیونکہ اپنی فیئیس صاحب کے بیان سے ظاہر ہی کہ وہ اول سامری تھا پھر یہودی ہوا پھر عیسائی ہوا اور آخر میں ایونایت ہو گیا ، مگر یہ بات قابل اعتناء کے نہیں ہی اور اس بات میں کہ وہ کب ہوا ہی عالموں میں اختلاف ہی جیروم صاحب علانیہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اُسکا ترجمہ تھیودوشین صاحب کے ترجمہ کے بعد مشہور ہوا پس مانت فاکس سیمکس صاحب کے زمانہ کو تھیودوشین صاحب کے تھوڑی ہی مدت بعد یعنی قریب دوسو سنہ عیسوی میں قرار دیتے ہیں اسکا ترجمہ جسکو اُنہوں نے دوبارہ غلط ثانی کر کے مشنہر کیا تھا ہرگز ایسا لفظی نہیں جیسا کہ ایکوئلا صاحب کا ترجمہ ہی بلاشبہ سیمکس صاحب بہ نسبت ایکوئلا صاحب کے قواعد ترجمہ سے زیادہ تر واقفیت رکھتے تھے ، اور اُنہوں نے عبری متاورات کا یونانی میں درستی کے ساتھ ترجمہ کرنے میں جو کوشش کی ہی اُس میں بخوبی کامیاب ہوئے ہیں *

(۴) ۱۶۵۵ء یہ تین گم نام شخصوں کے ترجمے ہیں جنکو ہمیشہ پانچواں چھٹا اور ساتواں ترجمہ کہتے ہیں اُس ترتیب سے اُن کا نام رکھا گیا ہی جو اورینجن صاحب نے اپنے کالموں میں قرار دیا ہی مصنف چھٹے ترجمہ کا کتاب حبقوق کے تفسرے باب کی تہوہیں آیت کے ترجمہ کے طور سے عیسائی معلوم ہوتا ہی یہ تینوں ترجمے ایکوئلا صاحب اور تھیودوشین صاحب اور سیمکس صاحب کے ترجموں کے بعد کے ہیں اِن ترجموں کے متفرق حصوں سے جو مانت فاکس صاحب نے جمع کیئے یہ معلوم ہوتا ہی کہ اُن میں زبور اور صغیر ہنعمہروں کی تہوہیں تھیں اور پانچویں اور چھٹے ترجمہ میں عہد عتیق اور راگ سلیمان بھی تھے اور پانچویں اور ساتویں ترجموں کے چند ٹکڑوں سے جو برنر صاحب نے زبان سریا کی

ہک سپہار تلمی نسخہ میں مقلم پیروس میں پائے یہ معلوم ہوتا ہی کہ اُن دونوں ترجموں میں کتاب ہائے سلاطین بھی تھیں بائیں صاحب کی یہ رائے ہی کہ ساتویں ترجمہ کا مصنف کوئی یہودی تھا *

ترجمہ سپٹو ایجنٹ میں علاوہ اُن تبدیلیوں کے جو یہودیوں نے ارادتاً کہیں بہت سی غلطیاں اور بھی زمانہ دراز کے گزرنے سے بسبب غفلت اور بے احتیاطی نقلوں کے اور حاشیہ پر کی شرحوں کو متن میں داخل کردینے سے جو واسطے سہولت الفاظ مشکل کے لکھی گئی نہیں پیدا ہو گئیں اس پرہنے والے برائی کے رفع کرنے کے واسطے اور یحییٰ صاحب نے تیسری صبی کے شروع میں اُسوقت کے یونانی متن مستعملہ کو اصلی عبری متن اور اُور ترجموں سے جو اُسوقت میں موجود تھے مقابلہ کرنے کے مشکل کام کو اختیار کر کے اُن سب سے ایک نیا نسخہ حاصل کرنا چاہا اس عمدہ نسخہ کے تیار کرنے میں اٹھائیس برس صرف ہوئے جنکے اندر اُنہوں نے ہر طرف سے نسخے جمع کیئے اور بیان کیا گیا ہی کہ ایمبراس صاحب کے مدد خرچ سے جو ایک امیر شخص تھے جنکو اُنہوں نے غلط بنواد والے فرقہ ویلن ٹینوں کے پھروں میں سے عسائی کر لیا تھا اور بعد سات فالتوں اور بہت سے ایسے شخصوں کے جو عمدہ تحریر کا کامل فن رکھتے تھے اور یحییٰ صاحب نے یہ کام مقام سیزاریا میں سنہ ۱۲۳۱ ع میں شروع کیا اور معلوم ہوتا ہی کہ اُنہوں نے ایسا پالی گیلٹ (یعنی کئی منہوں کا مجموعہ) مقام ٹائیور میں پورا کیا مگر یہ تحقیق نہیں ہوا کہ کس سنہ میں پورا کیا اُن کے پالی گیلٹ میں نو کالم تھے جن میں سے اول کالم میں عبری متن عبری حروف میں تھا اور دوسرے کالم میں عبری متن یونانی حروف میں تھا اور ایکوٹلا صاحب اور سمیکس صاحب اور تھیوتوشن صاحب کے ترجمے اور سپٹو ایجنٹ تیسرے اور چوتھے اور پانچویں اور چھٹے کالم میں تھے جب کہ پانچواں اور چھٹا ترجمہ زیادہ کیا گیا تب پالی گیلٹ کے صفحہ میں آٹھ کالم ہو گئے اور ساتویں ترجمہ زیادہ کرنے سے نو کالم ہو گئے *

قدیمی مشرقی ترجمہ عہد عتیق کے ترجمہ سریا زبان کے

سریا زبان کے ترجموں میں سے نہایت مشہور ترجمہ ہسکتو یعنی لفظی ترجمہ ہی جو اُس نام سے بسبب اسباب کے کہ جس متن عبری سے وہ ترجمہ کیا گیا تھا اُس سے نہایت مطابق ہی پکارا جاتا ہی، در باب اسکی قدامت کے بہت سا مبالغہ کیا گیا ہی بعض لوگ اُسکو زمانہ حضرت سلیمان اور جہورم صاحب کا بتاتے ہیں اور بعض شخص زمانہ اساسی جو سامریوں کا پریست تھا منسوب کرتے ہیں اور بعض تہذیب حواری کے وقت کا اُسکو بیان کرتے ہیں سریا کے گرجوں میں اس اخیر روایت پر یقین کیا گیا ہی مگر زمانہ حال کے نکتہ چین اُسکو زیادہ زمانہ حال کا قرار دیتے ہیں بشپ والتن صاحب اور کارپ زور صاحب اور سپرسن صاحب اور بشپ لوتھ صاحب اور ڈاکٹر کنی کٹ صاحب اس ترجمہ کو اول

صدی کا قرار دیتے ہیں اور بلاخر صاحب اور چند دیگر جرمنی کے نکتہ چین دوسری صدی یا تیسری صدی کا قایم کرتے ہیں اور چین صاحب کم سے کم دوسری صدی کا اور قبی راسی صاحب بہت قدیم کہتے ہیں مگر کوئی تاریخ نہیں مقرر کرتے ہیں *

نہایت غالب رائے میکالس صاحب کی ہی جو اس ترجمہ کو اول صدی کے اخیر یا دوسری صدی کے شروع کا بتاتے ہیں یعنی جمہورت میں کہ سریا کے گرجوں کی اچھی ترقی تھی اور مقام اقسا کے عیسائیوں نے ہرورشلم کے معبد کے طریق پر پرستش کے واسطے معبد بنا لیا تھا یہہ نہیں خیال کیا جاتا کہ اُن کے پاس عہد عتیق کا کوئی ترجمہ نہوگا جبیکہ پڑھنے کا حواریوں نے وہاں رواج دیا ہو *

زبور کے اول میں جو وجوہات مندرج ہیں اُنکو علاوہ ایک عیسائی نے لکھا ہوا ظاہراً معلوم ہوتا ہی کہ یہہ ترجمہ اصلی عبری سے ہوا۔ جس سے وہ بجز چند مقاموں کے جو ترجمہ سپتو ایجنٹ سے زیادہ تر مناسبت رکھتے ہیں نہایت مطابق اور بعینہ ہی اِن چند مقاموں کے سپتو ایجنٹ سے مناسبت رکھنے پر چین صاحب کی یہہ رائے ہی کہ سریا والے ترجمہ کے مترجموں نے ترجمہ کرتے وقت سپتو ایجنٹ ترجمہ سے کچھ منہلی ہو یا یہہ کہ سریا والوں نے بعد ازاں اپنے ترجمہ کو سپتو ایجنٹ سے مستقیم کیا ہو *

لہو سدن صاحب یہہ خیال کرتے ہیں کہ اس ترجمہ کے مترجم نے نہایت صحیح عبری نسخوں کا استعمال نہیں کیا اور چند وجوہات سے اپنی رائے کو تقویت دی ہی باوجود اُسکے قیتہہ صاحب اس نسخہ کی قدامت اور وفاداری پر نہایت مستحکم رائے رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سریا کے ترجمہ کو ایسا مقدم نسخہ سمجھیں کہ جس سے ہم دوسری صدی کے عبری متن کو جانچیں اور کئی کت صاحب اور قبی راسی صاحب نے اس نسخہ میں بہت عمدہ عبارتیں پائیں ہیں *

تقریباً ہر مشہور نکتہ چین اس نسخہ کی علم مطابقت کو اصلی متن سے تسلیم کرتا ہی اگرچہ ہر ایک بدرجہ مساری قبول نہیں کرتا اور یہہ اُن کا تسلیم کرنا اُن مقاموں سے بتدریج ظاہر ہوتا ہی جی میں حضرت مسیح سے صفات الوہیت منسوب کی ہیں *

چین صاحب یہہ سمجھتے ہیں کہ توریت کے ترجمہ کرنے کا طریقہ کتاب تاریخ کے ترجمہ کرنے میں استعمال نہیں کیا گیا اور یہہ یہی کہ کتاب پھدایس کے اول باب میں اور کتاب وعظ اور کتاب راگ میں چند کلماتی زبان کے لفظ پلئے جاتے ہیں جس سے چون صاحب یہہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ یہہ ترجمہ ایک شخص کا کیا ہوا نہیں ہی بلکہ کئی شخصوں کا ہی *

اور آؤز ترجمہ سریا زبان کے سپتو ایجنٹ سے ہوئے ہیں جنہیں سے اوریجن صاحب کے حک سہیلہ نسخہ کا جو سویا زبان میں نہایت پسندیدہ اور مشہور ترجمہ ہی مختصر

بیان کرنا کافی ہوا، یہ ترجمہ سنانوں صلی کے شروع میں ہوا ہی، اور مترجم اسکا نامعلوم ہی *۔

پروفسر ڈی راسی صاحب جنہوں نے اول ہی اس نسخہ کا نمونہ چھاپا اس بات کا تصدیق نہیں کرتے ہیں، کہ آیا اس ترجمہ کو مارابا صاحب یا جیمس صاحب ساکن آکسی سی، یا پال بسمب مقام نیلا یا طامس صاحب ساکن ہریکلیا سے منسوب کیا جاوے اے سی میننی صاحب اسکو طامس صاحب سے منسوب کرتے ہیں، اگرچہ اؤر علماء یہ کہتے ہیں کہ اس شخص نے کتاب ہائے اقدس کے مقابلہ کرنے کے سوا اس نسخہ میں اؤر کچھ نہیں کیا *۔

یہ ترجمہ سپتو ایجنٹ کے متن سے خاص کر اُن مقاموں میں بعینہ مطابقت رکھتا ہی، کہ جن مقاموں میں سپتو ایجنٹ عبری متن سے اختلاف رکھتا ہی *۔

عربی ترجمہ

(۱) عالم سادی اس گان نے جو ایک مشہور یہودی عالم بیلین کا تھا عہد عمیق کا عربی میں ترجمہ بطور تفسیر کے کیا، اس ترجمہ میں سے توریت مقام کانس ٹینٹ ان اوپل * میں عبری حروف میں سنہ ۱۵۲۶ میں چھاپی گئی تھی، اور یورس اور لندن کے مذہبی محققوں میں عربی حروف میں چھاپی گئی تھی کتاب اشعیاہ کو پالس صاحب نے سنہ ۱۷۹۰ء سنہ ۱۷۹۱ء میں چھاپا اس ترجمہ کی باقی کتابیں اب تک نہیں ملیں *۔

(۲) وہ عربی ترجمہ توریت کا جو اریہنیس نے سنہ ۱۶۲۲ء میں چھاپا، تیرہویں صدی میں کسی افریقہ کے یہودی کا جس نے ترجمہ کرنے میں عربی متن کا بہت لفظ رکھا ہی لکھا ہوا معلوم ہوتا ہی *۔

(۳) کتاب یوشع کا وہ عربی ترجمہ جو یورس اور لندن کے مجموعہ میں چھپا، بموجب باتیر صاحب کی رائے کے عربی متن سے ہوا ہی اس کے مترجم اور تاریخ سے اطلاع نہیں ہی *۔

(۴) سعدیا بن لدوی ایسنی کتاب نے جو ستروہیں صدی کے شروع میں ہوا توریت اور زبور اور کتاب دانیال کا عربی میں ترجمہ کیا، یہ ترجمہ اب کتب خانہ برٹش موزیم میں صرف قلمی نسخوں میں سے موجود ہیں، اور بہت بے قدر ہیں *۔

فارسی ترجمہ

اگرچہ نام فارسیوں کے عیسائی ہوجانے کی کوئی صحیح خبر ہمارے پاس نہیں ہی تاہم کریز اسٹم صاحب اور تھوگرت صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہی، کہ فارسی زبان میں کتاب ہائے اقدس بہت قدیم زمانہ میں ترجمہ ہوئی تھیں توریت کا وہ فارسی ترجمہ جو بسمب والٹن صاحب نے مجموعہ کی چوتھی جلد میں چھپا، اسکو گیارہویں یا بارہویں صدی

میں کسی یہودی نے یہودیوں کے واسطے تیار کیا تھا ؛ یہ ترجمہ عبری متن سے اکثر مطابق ہوا ہے *۔

شپ والٹن صاحب زبور کے دو فارسی ترجموں کا ذکر کرتے ہیں ، ان میں سے ایک کسی پورچکل والے ساکن اصفہان نے سنہ ۱۶۱۸ ع میں کیا ، اور دوسرا کسی یہودی کا ولگت رومی ترجمہ سے کیا ہوا ہے *۔

مصری ترجمہ

مصر سے یہودیا کے قریب ہونے کے سبب سے معلوم ہوتا ہے کہ علم انجیل کا مصر کے باشندوں میں زمانہ ابتدا میں پہونچا ، جنکی زبان دو قسم کی ہے ، اول سہدک یا زبان مصر کے اوپر کے حصہ کی اور دوسری کاپتک یا زبان نیچے کے حصہ کی مبنیٰ صاحب نے مقام روم میں سنہ ۱۷۸۶ ع میں کتاب دانیال کے نویں باب کا ان میں سے پہلی زبان میں ترجمہ کیا ، اور من گاری لی صاحب نے مقام بالوگنا میں سنہ ۱۷۸۵ ع میں کتاب جریمہ کا نویں باب درس ۱۷ سے باب ۱۳ تک اسی زبان میں ترجمہ کیا *۔

زبان کاپتک قدیم مصری اور یونانیوں کی زبانوں سے مرکب ہے اس زبان میں عہد عتیق کا ترجمہ سپتو ایجنٹ ترجمہ سے شاید دوسری یا تیسری صدی میں مگر بالتحقیق ساتویں صدی سے پیشتر ہوا ، ڈاکٹر وائیڈ صاحب کی یہ رائے تھی کہ کاپتک اور سہدک دونوں زبانوں میں ترجمہ یونانی زبان سے ہوئے ، ان ترجموں میں سپتو ایجنٹ ترجمہ کے بہت سے طرز کلم پائے جاتے ہیں *۔

اتھو پیا یا ایپی سینیا کی زبان کے ترجمے

اتھو پیا یا ایپی سینیا زبان کا ترجمہ جو اب بھی موجود ہے سپتو ایجنٹ ترجمہ سے کیا گیا تھا ، اگرچہ اس ترجمہ کا مترجم اور زمانہ معلوم نہیں ہے لیکن نا قابل اعتراض ندامت کی علامتوں سے جو اُس میں موجود ہیں اس بات کے یقین کرنے کی وجہ ہے کہ یہ ترجمہ دوسری صدی میں ہوا اس میں چند مخصوص عبارتوں پائی جاتی ہیں مگر جہاں کہیں کہ وہ اپنی اصل کے مطابق ہے وہاں وہ اپنے ندامت کے باعث سے بہت سی سند حاصل کرتا ہے اتھو پیا کی زبان میں جو حصہ کتاب ہائے اقصیٰ کے اول چہرے ، وہ راگ سلیمان اور زبور تھے جن کو جان پانکن صاحب نے روم میں سنہ ۱۳۱۵ میں مرتب کیا تھا *۔

کسی ایپی سینیا کے پوہسمت نے مقام روم میں سنہ ۱۵۳۸ میں زبان ایپی سینیا عہد جدید کو بھی چھاپا ، اور لندن کے مجموعہ میں بھی عہد جدید پھر چھاپی گئی مگر اُس کے رومی نسخہ میں جو پرانے اور شکستہ قلمی نسخوں کا استعمال کیا گیا تھا اس لئے

ایسے مقاموں کو جو اُسکے متنی میں نہیں تھے چھاپنے والوں نے ولکت روسی ترجمہ سے ترجمہ کر کے بحال کیا اس واسطے یہہ نسخے عہد جدید کے اُس زبان میں بہت قابل قدر کے نہیں ہیں، کیونکہ قدیم آتھویریا کی زبان کے متن کی بعینہ نقلیں ان میں نہیں پائی جاتیں اور کتاب راعوسہ اور کتاب ہاے پھشیں گوئی یو ایل اور یوحنا اور زناہ اور ملاکی اور راگ موسیٰ اور راگ حینا (اول سموئیل باب ۲) دعائیں ہیزیکیا اور سیفہسا اور یوحنا اور ایزوبیا اور تین بیچوں کی اور کتاب یوشع اور حبوق اور مریم کی ہمز اور کتاب ذکر یا اور سائمن اور کتاب پیدایش کے اول کے چار باب سترھویں صدی کے ہرمیان کے قریب زبان آتھویریا یا ایہی سینیا میں یہہ سب چھاپی گئیں آتھویریا کے زبان کے مجموعہ کتابہاے اقدس کے لڈ الف صاحب کے نسخہ کو برتس اور بیڈل سوسٹوٹی نے سنہ ۱۸۱۵ ع میں دوبارہ چھاپا یہہ جتنی کتابیں ہم نے بیان کیں آتھویریا کی زبان میں اتنی ہی کتابہاے اقدس اب تک چھپی ہیں *

ارمینیا زبان کے ترجمہ

ارمینیا زبان کا ترجمہ بھی الکذندریہ والہ سینو ایجنٹ ترجمہ سے ہوا اور اُسکے مترجم میوزراب صاحب تھے جنہوں نے چوتھی صدی کے اخیر یا پانچویں صدی کے شروع میں ارمینیا زبان کے حروف ایجاد کئے بیان کرتے ہیں کہ اسکی صاحب ارمینیا کے بشپ نے جو اس ترجمہ کے اُس نسخہ کے چھوٹے کی درستی کے واسطے جو سنہ ۱۶۶۶ میں چھپا منام ایم ستردیم کو بھیجے گئے تھے اس ترجمہ کو بموجب پدسکو یا پرانے سریا ترجمہ کے اور بموجب ولکت روسی ترجمہ کے بعدہ تبدیل اور صحیح کیا ہی جو نسخہ اس ترجمہ کا مقام کانس تھنت ان اوڈل میں سنہ ۱۷۰۵ میں چھپا بریڈن کیف صاحب نے یادری ڈاکٹر ہالمس صاحب کے سینو ایجنٹ کے نسخہ سے اُسکا مقابلہ کیا کتابہاے اقدس کے ارمینیا زبان کے ترجمہ کو کوڑاسٹم صاحب سے منسوب کرتے ہیں مگر یہ بات حسب دلتخواہ سند نہیں رکھتی ہی *

دروسی ترجمہ

سکلیوانک یا قدیم روسی ترجمہ سینو ایجنٹ ترجمہ سے ہوا، ہی سرل تھسی صاحب کرییکا والے نے جو سکلیوانک زبان کے حرفوں کے موجود تھے اور میتھوقیس صاحب نے شامل ہو کر نویں صدی میں یہہ ترجمہ کیا تھا اور ان دونوں صاحبوں نے بلگھریا والوں کو انجیل کا عطف بھی کیا اور مقام پراگھو میں سنہ ۱۵۱۹ میں نوریت اس زبان میں اولی چھپی اور تمام بیڈل سنہ ۱۵۷۰ میں اسی زبان میں چھپی سکلیوانک یا قدیم روسی زبان میں چھپی ہوئی کتابہاے اقدس کا وہ نسخہ جو مقام استراگ میں سنہ ۱۵۸۱ میں تیار ہوا مقدم نمونہ ہی جس سے تمام زمانہ حال کے روسی نسخے چھپے ہیں پہلے کیا گیا ہی کہ

اُس پر بہت سی نظر ثانیات ہوئیں ہیں خاص کر بائبري فائیکن صاحب کے زمانہ میں اور اس نسخہ کا عہد جدید بہ نسبت عہد عتیق کے زیادہ صاف عبارتوں میں ترجمہ ہوا ہے *

قدیم رومی ترجمے کتاب ہائے اقدسی کے

(۱) سنہ عیسوی کے شروع میں رومی زبان بجائے یونانی زبان کے وقتہ رفتہ لوگوں کی عام زبان ہوتی جاتی تھی پس وہ بہت جلد مغربی گرجے کی زبان کہلانے لگی اگستائین صاحب کی شہادت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کتاب ہائے اقدس کے بہت سے ترجمے جو مذہب عیسائی کے آغاز رواج میں ہوئے تھے رومی گرجا میں موجود تھے اور اُنکے مترجم معلوم نہ تھے ابتدا کے زمانوں میں جو وہیں کُرُنی شخص یونانی نسخہ پاتا تھا اور اپنے تئیں دونوں زبانوں یعنی یونانی اور رومی میں بخوبی قابل دیکھنا اُسکے ترجمہ کا قصد کرتا تھا ایک زمانہ کے بعد مختلف ترجموں کی کثرت سے بہت پرشانی پیدا ہوئی یعنی ترجموں کے متفرق حصوں کو ملا کر پوری تالیف بناتے تھے اور حاشیہ کی شرح کو متن میں داخل کر دیتے تھے مگر ان رومی ترجموں میں سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک نے بہ نسبت اوروں کے زیادہ شہرت حاصل کی تھی اور بہت سے برسوں تک سبب اپنی فصاحت عبارت اور اصل سے مطابق ہونے کے، ہوئیس ایٹلا یا پڑانے رومی ترجمہ کے نام سے پسندیدگی سے لوگوں کے استعمال میں تھا یہ ترجمہ جسکو جیروم صاحب کے زمانہ میں مذہبی استعمال کی کتاب مانا جاتا تھا بمقابلہ نئے ترجمہ کے جو جیروم صاحب نے کیا بعض اوقات ولگت یعنی عام ترجمہ کے نام سے پکارا جاتا ہے اور کہی قدیم رومی ترجمہ کے نام سے جیروم صاحب سوائے اس ترجمہ کہ کسی اور ترجمہ کا ذکر نہیں کرتے *

پورانے رومی ترجمہ کی عہد عتیق اور عہد جدید دونوں یونانی ترجمہ سے ہوئے ہیں کہونکہ مغربی یعنی رومی گرجا میں بہ نسبت مشرقی یعنی یونانی گرجا کے چند ایسے ارکان تھے جو عبری زبان سے واقف تھے اگستائین صاحب کے کلام مذکورہ بالا سے یہ نتیجہ نکالا گیا ہے کہ پورا رومی ترجمہ سنہ عیسوی کی اول صدی میں ہوا تھا مگر عہد جدید اُس زمانہ سے پیشتر جس زمانہ میں کہ مذہبی کتابوں کی ترتیب قرار پائی جسکا قرار پانا بلشہد اول صدی سے پیشتر نہوا ہوگا رومی زبان میں ترجمہ نہ رہی ہوگی اور بہت سی عبری اور سریا زبان کی اصطلاحوں کے عہد جدید میں پائے جانے سے خاص کر متنی اور مارک کی انجیلوں میں بعض مشہور نکتہ چینوں نے یہ خیال کیا ہے کہ اس قدیم رومی ترجمہ کے مترجم ایسے یہودی ہوئے جو عیسائی ہو گئے ہوں لیکن اس بات کے یقین کرنے کی کامل وجہ ہے کہ یہ ترجمہ دوسری صدی کے شروع میں ہوا القصہ ثبوت یہی صاحب نے اِسکو دوسری صدی کے اخیر کا بیان کیا ہے مگر چوتھی صدی کے انجام سے پیشتر اس ترجمہ میں ایسی تبدیلیاں جو اراداً کی گئیں تھیں یا اتفاق سے پیدا ہو گئیں اور جو

رومی بیہل کے ناقلوں نے کون اسقدر کثیر ہو گئی تھیں جسقدر یونانی بیہل میں اُس زمانہ سے پیشتر جس زمانہ میں کہ اوریجن صاحب نے اُسکو صحیح کیا تبدیلیاں تھیں *

(۲) اُس بڑھنے والی برائی کے دفعہ کرنے کے لئے جیروم صاحب نے حسب الایما اور مدد پوپ تیمسکس صاحب کے چوتھی صدی کے اخیر میں اس ترجمہ پر نظر ثانی کرنے اور اُسکو اصلی یونانی کے مطابق کرنے کا ارادہ کیا پس عہد جدید کی نظر ثانی اوریجن صاحب کے نسخہ ہک سپلر کے متن کے مطابق اُنہوں نے کی جس نسخہ سے مطابق کرنے کے واسطے وہ مقام سی زاریا کو گئے اور عہد جدید کو اصل یونانی نسخہ کے مطابق نظر ثانی کیا اور اُنہوں نے یہہ اپنا کام سنہ ۳۸۴ ع میں پورا کیا اس ترجمہ میں سے کتاب ایوب اور زبور جو ہمارے زمانہ تک باقی رہی ہیں اور کتب تاریخ اور امثال اور وعظ اور داگ سلیمان یہہ وہ سب کتابیں ہیں جو کبھی چھاپی گئیں ہیں جیروم صاحب کے قلمی نسخہ جن میں کتاب اندس کی باقی ماندہ کتابیں تھیں وہ قلمی نسخے بسبب دانستہ غفلت یا فریب بعض شخصوں کے جنکا اُنہوں نے نام نہیں بیان کیا ہی جاتے رہے اور برباد ہو گئے *

مگر پیشتر اس سے کہ اِجیروم صاحب نے اُس ترجمہ کو نظر ثانی کیا اُنہوں نے عہد عتیق کا عبری سے رومی میں اس ارادہ سے ایک ترجمہ شروع کیا تھا کہ مغربی عیسائی جو صرف رومی زبان کو استعمال کرتے تھے عبری متن کے اصلی معنی جان سکیں تاکہ اُسکے اصلی معنوں سے واقف ہو کر یہودیوں سے مباحثہ میں بہتر قابلیت کے ساتھ مصروف ہوں *

(۳) یہہ ترجمہ جو تمام پہلے ترجموں پر سبقت دیکتا ہی مختلف ایام میں ہوا ہی کہونکہ جیروم صاحب نے خاص خاص کتابیں جس ترتیب سے کہ اُن کے دوستوں نے چاہیں ترجمہ کیں اگستائیں صاحب کے بیان سے ہمکو معلوم ہوتا ہی کہ یہہ ترجمہ اس خوف سے کہ ضعیف العقل لوگوں کو ناراضی نہو گرجوں میں بتدریج مروج ہوا آخر کار بسبب منظوری پوپ گریگوری اول کے اس ترجمہ نے ایسی بڑی عزت اور سند حاصل کی کہ ساتویں صدی سے رومی کیتھلک کرجے میں اسی کا ولگت ترجمہ کے نام سے بالکل رواج ہو گیا ہی *

اور ایک فتویٰ کونسل ٹرنٹ سے سولہویں صدی میں یہہ حکم ہوا کہ جب کبھی بیہل عموماً پڑھی جائے تو صرف ولگت ترجمہ ہی استعمال میں لایا جایا کرے اور تمام قسموں کے وعظ اور تفسیروں اور مباحثوں میں اسی کا استعمال رہے اور اُس کونسل نے اس ترجمہ کی سچائی کو تصدیق کیا یہہ تصدیق کرنا ایک ایسی مشکوک اصطلاح ہی جسکو ارکان کونسل نے زیادہ درستی کے ساتھ بیان کیا ہوتا یہ نسبت اُسکے جیسا کہ اُنہوں نے اُسکا بیان کرنا پسند کیا ہی یعنی رجوہات اُسکی پسندیدگی کی بیان کرنی چاہئے تھیں مگر اس کونسل کے اس فتوے سے لوگ جزمًا یہہ کہتے ہیں کہ یہہ ولگت ترجمہ روح اندس نے لکھوایا تھا اور

دنی درجہ بہہ کہ روح اقدس نے اگر اُسکو نہیں لکھایا تھا تو اُسکے غلط فہرے پر خدا نے ضرور سد کی تھی اس سبب سے وہ بیان کرتے ہیں کہ یہ ترجمہ الہیہ سند رکھتا ہی اور اصل عبری اور یونانی متنوں سے بھی یہ زیادہ قابل لحاظ کے ہی •

فی الحقیقت اس کونسل کے قعر سے جسکو رومیوں کے بعض عاقل عالموں علم الہی نے نرح سے محدود اور معتدل کیا ہی ایسی بڑی سند اور عزت ہوگئی ہی کہ سند پکڑنے میں بجائے اصل کے اسی کو اختیار کرتے ہیں کہونکہ یہہ رومی مترجم بجائے عبری اور یونانی متنوں کے ولگت کو اپنے ترجموں کی اصل بتاتے ہیں البتہ جب کبھی وہ ولگت ترجمہ کو طلب ظاہر کرنے میں ناقص دیکھتے ہیں تب وہ اصلی کتاب ہائے اقدس کی طرف توجہ کرتے ہیں اور اُن کی پیروی کرنے سے اپنے صادق ہائی یعنی ولگت ترجمہ سے علیحدہ کی اختیار کرتے ہیں مگر عموماً اُنکا اصل متن ولگت ہوتا ہی پس وہ ہسکو ترجمہ کا ترجمہ دیتے ہیں اور کتاب ہائے اقدس کے رومی ترجموں کے اور زبانوں میں ترجمہ ہونے سے اصلی متن کے مطالب کم ہو جاتے ہیں اور اصلی طبیعت عبارت کی اور زیادہ معدوم ہوجاتی ہی •

معربی گرجا میں جیروم صاحب کے نئے ترجمہ کے عام رواج ہوجانے سے بہت سے نسخوں کی کثرت ہونی لازم آئی اور بسبب گذرنے زمانہ دراز کے قدیم رومی ترجمہ اور جیروم صاحب کے ولگت ترجمہ کے آپس میں ملجانے سے اُن میں نئی غلطیاں داخل • گئیں کیسیو دورس اس پریشانی کا پہلا بانی تھا جسنے یہہ حکم کیا تھا کہ یہہ دونوں ترجمہ سوازی کالموں میں لکھے جائیں تاکہ قدیم رومی ترجمہ ولگت ترجمہ کے مقابلہ سے صحیح ہو جاوے، اگرچہ ایل کائن صاحب نے آٹھویں صدی میں شہنشاہ چارلی میں کے حکم سے یہ نسبت سابق کے زیادہ صحیح نسخے تیار کرائے اور لینک فرائینک صاحب بزرگ پادری کینٹربری نے گیارہویں صدی میں اور گرڈنفل نکوس صاحب اور بعض دیگر محققین نے بارہویں صدی کے وسط کے تریب اور تھرہویں صدی کے درمیان میں اُنکے متن کے صحیح کرنے میں بہت سی کوششیں کیں مگر متن پھر بھی ایسی پریشان حالت میں رہا اور فائدہ کی بے شمار غلطیوں سے اسقدر خراب ہو گیا کہ اوسط زمانوں کے قلمی نسخے اول کے چھاپے گئے نسخوں سے بہت اختلاف رکھتے ہیں •

رابرت سٹیفن صاحب اول شخص تھے جنہوں نے سنہ ۱۵۲۸ و سنہ ۱۵۳۲ و سنہ ۱۵۳۴ و سنہ ۱۵۳۵ اور خاص کر سنہ ۱۵۴۵ میں اپنے نکتہ چین نسخوں ولگت کے چھاپنے سے اس پریشانی کے دور کرنے کا قصد کیا اور ان نسخوں سے اور خاص کر پچھلے نسخوں کے مشتبہ ہونے سے مقام ساربان کے علما نے اُن کے مصنفوں کو ملامت کی اسلیئے جان ہیں تھائیس صاحب محقق سارون کو ولگت کا ایک نیا نسخہ تیار کرنے کے

واسطے مصروف کیا گیا اس نسخہ کو انہوں نے سٹیفن صاحب کے پہلے چھپے ہوئے نسخہ سے بہت مدد لیکر سنہ ۱۵۲۷ ع میں پورا کیا لیوکس بوجینس صاحب نے بعد بہت سے اور محققین ساوین کے تین جلدوں میں ایک اور تیسوا صحیح کیا گیا نسخہ اس ترجمہ کا سنہ ۱۵۸۹ ع میں معہ نکتہ چین شرحوں لیوکس بوجنس صاحب کے سنہ ۱۵۷۳ میں چھپایا اور یہ نسخہ ۱۵۸۹ میں دو بارہ چھپایا گیا تھا *

ساوین کے محققوں کے ترجمہ کی ہر ایک بات کو پوپ سیکستس پنجم نے پسند نہ کیا اس لئے اُس نے حکم دیا کہ اس کے متن کی نہایت غور اور احتیاط سے فطرنانی کی جاوے اس کام پر اُس نے بہت سا وقت اور توجہ صرف کی اور اس ترجمہ کا نسخہ جو روم میں سنہ ۱۵۹۰ میں چھپا وہ اُس کے پروف خود صحیح کیا گیا تھا اس نسخہ کے متن کی جب اس طرح سے نظر ثانی ہو چکی پوپ سیکستس صاحب نے اُس کو صحیح اور صائق ولگت تھرایا جسکی تحفین کونسل ٹرنٹ میں ہوئی اور حکم دیا کہ گرجا روم میں اسکو رواج دیا جاوے باوجود ان پوپ کی کوششوں کے یہ نسخہ استقدر غلط معلوم ہوا کہ اُن کے جانشین پوپ کلمنت ہشتم نے اُسکا رواج اُٹھادیا اور ایک اور صحیح نسخہ ولگت کا سنہ ۱۵۹۲ میں چھپایا سیکستس پنجم کے نسخہ سے یہ نسخہ بہ نسبت کسی اور نسخہ کے زیادہ اختلاف رکھتا ہی مگر ساوین کے چھپے ہوئے نسخہ سے نہایت مشابہ ہی *

ان بہت بڑے اختلافات کو جو ولگت کے نسخوں میں پائے جاتے ہیں اور جو پوپوں کے سب سے بھی جنکو غلطی میں نہ پڑنے کا دعویٰ تھا بہت زیادہ ہوئے محققین پورٹسٹنٹ نے بیان کرنے سے در گذر نہیں کی ہی اور ان اختلافات کو اس طرح سے ظاہر کیا ہی کہ جس سے گرجا روم کو بڑا نقصان پہنچا ہی خاصکر کارپولت صاحب نے بالرمائن صاحب کی وجوہات کو جنسے انہوں نے ولگت ترجمہ کے عیب کو چھپایا ہی بہت سی دلائل سے نہایت عمدہ طرز کے ساتھ غلط کیا ہی اور لندن کے عالم طامس جیمس صاحب نے اپنی کتاب بیلیم پمپل وغیرہ مطبوعہ لندن سنہ ۱۶۰۰ ع میں بہت افزودگیوں اور فردگذاشتوں اور اختلافات کو جو سیکستس اور کلمنت کے ولگت کے نسخوں میں ہیں ظاہر کیا ہی *

(۴) کیتھلیک اور پورٹسٹنٹ عیسائی ولگت ترجمہ کے باب میں مختلف رائے رکھتے ہیں کیتھلیک عیسائی تو اسکی بےحد تعریف کرتے ہیں اور پورٹسٹنٹ اُسکی بیقدری اور کم زور کرتے ہیں *

لندن کے عالم جان ہائس صاحب اول شخص تھے جنہوں نے اس ترجمہ کی اصلی در و مغزالت اپنی کتاب کالتھو مطبوعہ سنہ ۱۶۵۵ ع میں ہویدا کی ہی اس کتاب میں تو اب نہایت کمیاب ہی اُسکے مصنف نے گامیابی سے یہ ثابت کیا ہی کہ زمانہ حال نے مہرجموں نے بہت سے مقاموں میں ولگت ترجمہ کی غیر راجہی طریق سے بیقدری کی

ہی اور اُس سے فالحق کنارہ کیا ہی بائیں صاحب کے بعد فادر سائمن صاحب نے اپنے نکتہ چین تاریخ بھیل کے ترجمہ میں یہ ثابت کیا ہی کہ یونانی قلمی نسخہ اور اُور ترجمے جسقدر قدیم ہوتے ہیں اُسقدر زیادہ وہ ولگت ترجمہ سے مطابق ہوتے ہیں اور بسبب وجوہات سائمن صاحب کے زیادہ زمانہ حال کے بھیل کے نکتہ چہنوں نے بہ نسبت سابق کے ولگت ترجمہ کی زیادہ واجب طور سے تدریانی کی ہی * :

اگرچہ روسی ولگت ترجمہ نہ تو الہام سے ہوا ہی ، اور نہ ایسا ہی کہ اُس میں غلطی بالکل ہی نہ ہو ، جیسا کہ مارینس صاحب اور دیگر یورپ گرجا روم نے اُسکی پیچ کی ہی تاہم اُسکو عموماً ایک درست نیک نیتی سے کہا ہوا ترجمہ مانا جاتا ہی ، اور بعض اوقات اُسہیں کتاب اقدس کے کلاموں کے معنی بہ نسبت زمانہ حال کے ترجموں کے زیادہ درست اور صحیح نکتے ہیں کیونکہ وہ سب ترجمہ جنکو گرجا روم کے محققین نے زمانہ حال میں کیا ہی روسی ولگت سے ہوئے ہیں جو بسبب قنوی کونسل ٹرنٹ مذکورہ بالا کے بیچائے اصلی عبری اور یونانی متنوں کے قرار پایا ہی ، اسلئے روسی ولگت سے علم بھیل کی تحصیل کرنے والے کو چاہئے کہ ولگت سے بیخبر نہ رہے چنانچہ این ٹی ہیرونی میں روسی ترجمہ شبہ بہت قدیم ہی اسلئے اُن دونوں نسخوں یعنی ولگت اور اس ترجمہ سے بہت قدیم یونانی ترجموں کی عبارتیں تحقیق ہوتی ہیں اب جو نسخہ بہ نسبت کسی نسخہ موجود کے بہت پہلے موجود تھے باوجود بہت سے اختلافوں کے جو درمیان سیکسٹس اور کلیمنت کے نسخوں کے ہیں ، اور باوجود اسبات کے کہ گرجا روم کے خاص مسائل کی پرورش کرنے کے واسطے روسی ولگت کے بہت سے مقاموں کا غلط ترجمہ کیا گیا ہی اُن میں اُس حالت میں بھی بہت سی ایسی صحیح عبارتیں موجود ہیں جنکی عبری نسخوں میں تحریف ہو گئی ہی * :

چارلوز انجیلوں کے قدیم روسی ترجمہ کو مقام روم میں بلنگنی صاحب نے این جھلوریم وغیرہ نام رکھ کر دو جلدوں میں چھاپا ، اور سیٹھر صاحب نے مقام ریموں میں قدیم منفرد ترجموں کے باقی ماندہ حصوں کو جمع کر کے سنہ ۱۷۳۹ ع میں تین جلدوں میں چھاپا ولگت کے چھوٹے نسخے اسقدر نثر سے ہیں کہ اگر اُن کا کچھ بیان کیا جاوے تو اس کتاب کا بہت سا حصہ بھر جاوے مگر ولگت ترجمہ کا قلمی صاحب کا نسخہ جو مقام ریموں میں ۱۷۸۵ ع میں دو جلدوں میں چھاپا گیا ہے اسکی خوب مددتی اور درستی عبارت کے ، اور عہد جدید کا نسخہ جو باہتمام لپنڈوران اس صاحب کے دستمقدم لکھنؤ وغیرہ کے نام سے مقام

قدیم مصحفی عہد چلی دی کے
عہد جدید کے تمام ترجموں کو لیکن قلموں میں تشبیہ کیا جاسکتا ہے۔ یعنی راقی، مشرقی
اور رومی اور مغربی، رومی ترجموں کا جو اول سطور میں بیان کیا گیا ہے اسلئے ہم اب
مشرقی اور مغربی ترجموں کا بیان کرنے کے لئے راقی کے ترجمہ کے تحت درج کرتے ہیں۔
سریا زبان کے ترجمہ عہد جدید کے

قدیم سریا زبان کا ترجمہ یوسکیو یعنی صحیح اور بعینہ کہلاتا ہے اس ترجمہ میں چار
انجیلوں اور احوال جواربان اور نامہ ہائے سینت پال ہیں اور سینت پال کے ناموں میں وہ
نامہ بھی جو یہودیوں کے نام تھا اور اول نامہ سینت جان کا اور اول نامہ سینت پیٹر کا اور سینت
جیمس کا نامہ بھی ہے۔ مشہور مقام جو جان کی انجیل کے باب ۵-۱ میں ہے اور تاریخ
اُس عورت کی جو ربا گاری میں ماحوذ ہوئی (جان باب ۸ — ۲ لعایت ۱۲) اُس نسخہ
میں نہیں ہے نام عیسائی فرقے اور مشرقی عیسائی اسی نسخہ کا استعمال کرتے ہیں اور
اُسکی نہایت قدر کرتے ہیں میکلس صاحب اس نسخہ کی سلیس عبارت اور
مطابقت اصل کے اُسکو یونانی انجیل کا ایسا نہایت عمدہ ترجمہ بناتے ہیں کہ کبھی اُن کے
دکھنے میں نہ آیا تھا۔

اُس میں بہت سے ایسے یونانی لفظ ہیں جو آسانی سے صحیح سریا میں آسکتے تھے
میں کے باب ۱۷ میں کیا لفظ سے کم نہیں ہیں اور اسی طرح سے چند رومی الفاظ بھی
اُس میں پائے جاتے ہیں جنکو عہد جدید کے مترجموں نے رومی احوال اور رسومات سے
لیا اس سریا زبان کے ترجمہ میں چند غلطیاں بھی معلوم ہوتی ہیں جنکو صرف یونانی
میں کے ہی الفاظ سے صحیح کیا جاسکتا ہے کیونکہ اُس پر متن سے وہ اول ہی زمانہ میں
ہوا تھا، یہ ترجمہ فی الحقیقت نہایت قدیم ہے اور اسباب کے یقین کرنے کے لیئے بہت سی
دہلیاں ہیں کہ اگر یہ ترجمہ اول صدی میں نہیں ہوا تو دوسری صدی کے شروع میں ہوا
ہوگا بلکہ تیسری صدی سے یہ ترجمہ پیشتر ہوا ہوگا کیونکہ وہ متن جسکا وہ ریویو ہی
بموجب پراسیہک صاحب کے قول ہے اُس نسخہ کے مطالعات فریض کوکھا اٹلی میککو
ایلیسین اور سریا کے گرجوں میں لکھی ہوئی تھی جس کے بعد رواقیہ نے لکھا تھا، یہ سونا و بلیک کا
ترجمہ کسی نسخہ کا ریویو نہیں لکھی اور کہیں کہیں اُن میں قدیم رومی ترجمہ یا قول کس
کہیں تھی جیسی جیمس نے تعلیم اور مخصوص عبارات میں واقع ہوئی ہیں۔

سینٹ پیٹر کے پیرے نامہ کا اور یوحنا کے پیرے اور عیسے کے نامہ کا اور پیٹر کے نامہ
اور کلیف مشاہدات کا بھی ایک کوہ زبان کا ترجمہ موجود ہے اور یہ اسب شاہانہ ریویو
پسکھرو ترجمہ میں نہیں ہے بعض مورخ اُنکو مارا صاحب مشرقی کے پراہت سے ۱۵۴۵ء
اور سنہ ۵۵۲ کے درمیان میں منسوب کرتے ہیں ان کتابوں کا ترجمہ اہل یونانی متن سے

ہوا ہی مگر مترجم اس کا جسکا حال معلوم نہیں کہ وہ کون تھا یونانی زبانوں کا احیاء علم ہمیں رکھتا تھا *

فیلوکرینیون ترجمہ جسکو سائوروفیلوکرینیون بھی کہتے ہیں فیلوکرینیس یا اکرینیس صاحب کے نام سے جو ہیرودولس یا میلس واقع سریا کے سنہ ۲۸۸ سے سنہ ۵۱۸ تک مشہور رہے اہل ہی جنہوں نے اپنے ماتحت مشہور پالی کارب صاحب سے یونانی شہد جدد کا سونا اٹھائی میں ترجمہ کرایا، یہ ترجمہ سنہ ۵۰۸ میں پورا ہوا اور طامس صاحب ہارکل یا ہربلمیا والے نے بعد ازین سنہ ۶۱۶ میں اس پر نظر ثانی کی میکلیس صاحب کی یہ رائے ہی تھی کہ جدید کا سریا زبان میں ایک دوسرا نسخہ بھی تھا اور ایک چوتھا ڈائیونیسس نارسیدیس صاحب سے جو سنہ ۱۱۶۱ سے سنہ ۱۱۷۷ تک مقام ارمینا کے مشہور رہے منسوب کیا جاتا ہے مگر باوجود اسکے یہ معلوم ہوتا ہے کہ صرف دو ہی نسخہ سریا میں تھے اصلی نسخہ مصنیف کو ہوا پالی کارب صاحب کا تھا اور دوسرا نسخہ وہ تھا جسکو طامس صاحب ہارکل والے نے نظر ثانی کیا اور چاروں انجیلوں کا اکیلا نسخہ جسکو نارسیدیس صاحب نے نارہوس صیدی میں کچھ تبدیلیاں کر کے تیار کیا اسکو ایک نیا نسخہ کہنا اچھا زیبا نہیں ہے *

یہ فیلوکرینیون ترجمہ اگرچہ یونانی سے ابتداء میں ہوا لیکن پسکیٹو ترجمہ سے ملحقہ اصلی متن سے مطابقت رکھتی اور اپنی طرز عبارت کے بہت کسر ہی لیکن شب تھی وہ بالکل ناکارہ نہیں ہے اور ایسے نکتہ چین کے واسطے اصل تہیرانے کے لئے بہت عمدہ ہے جو مختلف عبارتوں کو اس منشاء سے منتخب کرنا چاہنا ہو کہ یونانی اصلی نسخہ کا متن بحال کرے کیونکہ وہ یہ یقین کرے کہ اس نسخہ کا ہر جملہ اور کلمہ یونانی متن کا بعینہ ویسے ہی نقل ہی جیسا کہ وہ اس نسخہ میں تھا جس سے یہ ترجمہ ہوا مگر یہ ترجمہ جو چھٹی صدی سے پیشتر کا نہیں ہے اور پسکیٹو ترجمہ خواہ تو اول صدی کے انجام خواہ دوسری صدی کے آغاز میں ہوا تھا اس لئے اس یونانی نسخہ کی عبارتوں سے جس سے فیلوکرینیون ترجمہ تیار کیا گیا تھا واقف ہونا اسقدر مفید نہیں ہے جتنا کہ اصلی متن کی عبارتوں سے جس سے پسکیٹو ترجمہ تیار کیا گیا تھا آگاہ ہونا قائدہ مند ہے *

یہ فیلوکرینیون سریا زبان کے ترجمہ یا یورشلم کے سریا زبان کے ترجمہ کو بمقام روم کتب خانہ ویکٹورین صاحب نے گیارہویں صدی میں ایک قلمی نسخہ میں پایا تھا یہ عہد جدید کل ہوا ترجمہ ہے مگر یہ کہ متفرق حصوں کا صوب ایک مجموعہ ہے جو گرجے کی غلاموں میں لاتعلو اور تھوڑے میں پڑھنے کے لئے مقرر کیے گئے تھے یہ ترجمہ یورشلم کے سریا یا کھلتھیزیا میں لکھا ہوا ہے اور علاوہ ایک رومی صوبہ میں تیار ہوا ہے اس ترجمہ کا ایک بالکل مقابلہ نہیں کیا گیا ہے اس سلسلے میں بہت بات تحقیق نہیں ہوئی کہ یہ کون سے نسخہ کے خاندان سے علاقہ رکھتا ہے مگر جو کچھ ہمہ اس کے باب میں معلوم ہوا

اُوروے اُسکے یہہ سمجھنا لازم ہی کہ اس نسخہ میں مختلف خاندانوں کی عبارتوں
مخلوط ہیں •

مصری ترجمے عہد جدید کے

عہد جدید کے مصری زبان میں دو ترجمے موجود ہیں ایک زبان کاپٹک میں ہی
خبر نیچے کے حصہ مصر کی زبان ہی اور دوسرا زبان سہدک میں ہی جو مصر کے اوپر
نے حصہ کی زبان ہی •

بمقام آکس فوڈ سنہ ۱۷۱۶ میں ڈیفیل ولکاز صاحب نے جو ملک پرشیا کے عالم ہیں
کاپٹک ترجمہ کو چھاپا اور انہوں نے اسبات کے ثابت کرنے میں کوشش کی ہی کہ یہہ ترجمہ
دوسری صدی سے پہلے ہوا ہوگا مگر بہت سے عالم خاص کر اوٹھس پیکویس صاحب جو اس نسخہ
دو پانچویں صدی کا بتاتے ہیں ان کی رائے کے برخلاف ہیں مشہور مقام جو اول یوحنا باب ۵-۷
میں ہی اس ترجمہ میں اور ایسے ہی سریا زبان کے پسکیٹو اور فلاکزیین ترجمہ میں تھیں
ہی عہد جدید کے ایک یونانی کاپٹک متن کے نسخہ کا وہ ٹکڑا جس میں سینٹ یوحنا
کی انجیل کا ایک حصہ ہی فادر چار جی صاحب نے بمقام روم سنہ ۱۷۸۹ میں چھاپا اور
ایک اور ٹکڑا جس میں عہد عتیق اور عہد جدید کے حصہ ہیں بمقام کوپن ہیگن میں
انجیل برتہ صاحب نے مرتب کیا اور ڈاکٹر وائیڈ صاحب کی کیفیت سے یہہ معلوم ہوتا ہی
کہ کاپٹک ترجمہ بہ نسبت سہدک ترجمہ کے الگ و تنہا نسخہ سے زیادہ وابستگی رکھتا ہی
اور کاپٹک یا سہدک اور ولکت ترجموں میں بہت مطابقت نہیں پائی جاتی ہی اسبات
میں ہمارے شبہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہی کہ کاپٹک ترجمہ تبدیل کر کے سہدک ترجمہ
کے مطابق کر لیا گیا ہی •

سہدک ترجمہ کا زمانہ قائم کرنے میں نکتہ چیں متفق نہیں ہیں لیکن ڈاکٹر وائیڈ صاحب
نے یہہ ثابت کیا ہی کہ یہہ ترجمہ غالباً دوسری صدی میں ہوا ہی اس سبب سے یونانی
عہد جدید کی نکتہ چینی میں وہ نہایت کار آمد ہی ایک بحث سے جو اس ترجمہ پر ہوئی
اور جرمنی زبان میں لکھی ہوئی ہی اور اسکا بشپ مارش صاحب نے اختصار کیا ہے ڈاکٹر وائیڈ
صاحب یہہ سمجھتے ہیں کہ اب دو سہدک نسخہ موجود ہیں ایک تو وہ جو ڈاکٹر ایسکیر
صاحب کے قبضہ میں تھا اور دوسرا وہ جسکو مشہور سہاج بڑوس صاحب لائے پہلے نسخہ میں ایک
سوفیا نام کتاب ہی جسکو ویلن ٹینس صاحب نے دوسری صدی میں لکھا اس نسخہ میں
دوسرا عہد عتیق اور عہد جدید کے مقام پائے جاتے ہیں جو سہدک ترجمہ میں کے ان
ٹکڑوں سے جو اب موجود ہیں مطابق ہیں جس نے یہہ نتیجہ نکالا جاتا ہی کہ صرف تمام
بینیل کا سہدک ترجمہ ہی دوسری صدی میں موجود نہ ہوگا بلکہ وہ ترجمہ ایسا ہی ہوگا
جیسا کہ وہ ترجمہ ہے جسکو ٹکڑے اب ہمارے پاس ہیں اگر ان ٹکڑوں کو جمع کیا جائے

نو شاید پوزی بیل کا سہدک ترجمہ میں جاوے ایک اور نسخے میں جسکی ڈاکٹر رائڈ صاحب اطلاع دیتے ہیں دو کتابیں ہیں ، اُن نسخوں کے نام اور مضامین سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں کسی ناسک کے لئے ہوئے ہیں اسلئے یہ نتیجہ نکلا جاتا ہے کہ اُن کا مصنف دوسری صدی میں ہوا اور اس سہدک ترجمہ میں جو عہد عنوق اور عہد جدید کے بہت سے مقام نقل کئے ہیں اُن سے ڈاکٹر رائڈ صاحب ویسا ہی نتیجہ نکالتے ہیں جیسا کہ پہلوں سے •

علاوہ کاپٹک اور سہدک زبانوں کے ترجموں کے فلدر جارجی صاحب نے ایک نسخہ میں جو کارڈیل باجیا صاحب کا تھا ایک ترجمہ کا ایک ترجمہ پایا جو اُن دونوں سے ایک اور مختلف زبان میں لکھا ہوا تھا جس زبان کا نام ایمرنی کا پکارا جاتا ہے اس گزرتے میں صرف اول نامہ گرنہینس کے باب ۷—۳۶ سے لغایت باب ۹—۱۶ اور باب ۱۳—۳۳ سے لغایت باب ۱۵—۳۳ ہی ڈاکٹر فریڈرک منٹر صاحب نے اپنی تفسیر عہد جدید میں سہدک اور ایمرنیک زبانوں میں اول نامہ گرنہینس کے باب ۹—۱۰ سے آیت ۱۶ تک اس ارادے سے موازی کالموں میں چھاپا ہے کہ پڑھنے والا ان دونوں ترجموں کی مطابقت اور اختلاف کو اچھی طرح دیکھ لے سبب مقدم اختلاف کے جو صرف لفظوں کی قوت اور آوازوں میں ہی فریڈرک منٹر صاحب نے ایمرنیک زبان کو علحدہ نہیں قرار دیا ہے •

عربی ترجمہ عہد جدید کے

عہد جدید کے بہت سے اور عربی ترجمہ علاوہ اُن ترجموں کے ہیں جو چھپے ہیں کیونکہ جس وقت سے عربی زبان بجائے سریا زبان اور مصر کی زبان کے قرار پائی تب اُن ملکوں کے دانشمندیوں نے مجبور ہو کر قدیم ترجموں کے ساتھ جو اب سمجھ میں نہیں آتے عربی ترجمہ لکائے تھے خیال کیا جاتا ہے کہ یہ عربی ترجمے مختلف ایام میں درمیان ساتویں یا گیارہویں صدی کے ہوئے یہ ترجمہ عموماً سب اصلی متن سے نہیں ہوئے مگر اُن ترجموں سے ہوئے جن کے ساتھ لکائے جانے کے واسطے اُن کو کیا گیا تھا مثلاً چند ترجمے جو یونانی متن کے ساتھ لگے ہوئے ہیں وہ یونانی متن سے ہوئے اور بلقی ترجمے سریا اور کاپٹک ترجموں سے بلکہ رومی ولگت ترجمہ سے بھی ہوئے مقدم عربی ترجمے جو چھپے ہیں حسب تفصیل ذیل ہیں •

(۱) نسخہ چار انجیلوں کا جو بمقام روم سنہ ۱۵۹۰ ع اور سنہ ۱۵۹۱ ع میں چھپا اور چند اور نسخہ ہیں جملکے سرفامے نئے ہیں اور تاریخ اُنکی سنہ ۱۶۱۹ ہی اسی زمانہ میں ایک عربی ترجمہ جسکے ساتھ سطر بسطر اُسکا رومی ترجمہ ولگت سے لیا گیا ہے مگر عربی ترجمہ سے مطابق کرنے کے واسطے اُس میں کچھ تبدیل کیا گیا ہے چھپا معلوم ہوتا ہے کہ یہ رومی ترجمہ اصل یونانی متن سے ہوا اور چاروں انجیلوں کا یہ نسخہ مہ

چند اصلاحوں کے پورس کے مجموعہ میں دوبارہ چھاپا گیا تھا اور پھر بشپ والتن صاحب نے ابھت سے نسخوں کی مدد سے اس میں بہت سی اصلاحیں کر کے اُسکو لندن کے مجموعہ میں چھاپا *۔

(۲) ایک نسخہ سے جسکو بیان کرتے ہیں کہ سنہ ۱۳۲۲ عیسوی میں لکھا گیا اور سینٹ یوحنا کے عبادت خانہ واقع بیابان تھے بیس میں دستیاب ہوا اورینیس صاحب نے مقام لندن میں سنہ ۱۶۱۶ میں ایک عربی ترجمہ چھاپا ان صاحب نے اپنے نسخہ کو عجیب مطلقیت سے نقل کیا ہی یہاں تک کہ جہاں کہیں صرف د نحدو کی غلطی بھی معلوم ہوئی اُسے بھی ویسے ہی رہنے دیا یہہ نسخہ نہایت عمدہ اور بہتر اور اصلی نسخہ عربی ترجمہ کا ہی مگر اسکا بہم پہونچنا مشکل ہی رومی ترجمہ سے یہہ نسخہ بعینہ مطابق ہی *۔

(۳) عربی اور رومی بیل کو جسکو مذہبی مجلس نے مقام روم میں باہتمام سرچیس ریسس صاحب بشپ دمشق کی تین جلدوں میں سنہ ۱۷۶۱ ع میں چھاپا رومی ولگت سے مختلف کر دیا گیا ہی اور اس سبب سے یہہ نسخہ کتاب ہاے اقدس کی عبارت یا معنی کی صحت کرنے میں کچھ کام کا نہیں ہی *۔

(۴) جو عربی ترجمہ عہد جدید کا مذہبی سوسنہتی نے لندن میں سنہ ۱۷۲۷ ع میں ایشیا کے عیسائیوں کے استعمال کے لئے چھاپا اُسکی بھی کیفیت یہی ہی یعنی اُسکو بھی تبدیل کر دیا گیا ہی پورس اور لندن کے مجموعہ اس نسخہ کی بنیاد ہیں مگر اس کے مولف سالومن نگرہ صاحب نے اُسکو اُن مقاموں میں تبدیل کیا ہی جو ہمارے موجود یونانی متن کی عبارت سے اختلاف رکھتے ہیں *۔

اتھوریا زبان کے ترجمہ عہد جدید کے

اتھوریا زبان کے مصنف کے حلی سے ہیکڑ اطلاع نہیں ہی خیال کرتے ہیں کہ مصنف اُسکے ٹروہیتس صاحب تھے جنہوں نے قریب سنہ ۳۳۰ ع کے اتھوریا میں مذہب عیسائی کا وعظ کیا یہہ ترجمہ زبان غلط میں ہی یعنی اُس زبان میں جو اتھوریا میں مذہب کے لئے خاص ہی عہد جدید کا ایمہرک زبان میں ہی جو اتھوریا کی عام زبان ہی ایک ترجمہ ہی *۔

ارمینیا زبان کے ترجمہ عہد جدید کے

عہد جدید کے ارمینیا ترجمہ کو سب لوگ متفق و ذاب صاحب سے جو ارمینیا زبان کے (الف بے) کے موجود ہیں اور بشپ اسحاق سے منسوب کرتے ہیں اور چوتھی صدی کے

اخیر یا پانچویں صدی کے شروع کا خیال کرتے ہیں، یہ ترجمہ سریا ترجمہ سے دو دفعہ دیا گیا تھا اور بعدہ یونانی متن سے کیا گیا تھا۔ اس ترجمہ کے نسخوں میں جو عہد جدید کی وہ کتابیں پائی جاتی ہیں جنکو پشکیتو یا قدیم لفظی سریا زبان کے ترجمہ میں ہرگز جائز نہ کہا گیا تھا۔ اس سے یہہ علانیہ معلوم ہوتا ہے کہ اس ترجمہ کے موجود نسخے یونانی متن سے کیئے گئے تھے، سیملر صاحب کی رائے کے بموجب بڑے کام کا ہی کیونکہ جن نسخوں سے وہ ہوا ہے انکی عبارتیں اس میں بعینہ نظر آتی ہیں مگر میکلس صاحب یہہ خیال کرتے ہیں کہ یہہ نسخہ گریبا ایک بےحد خزانہ ہوتا اگر زمانہ اور کذب مذہبی کی حراہیوں سے محفوظ رہکر ہم تک بچنے سے پہونچتا قلیل حصہ ارمینیہ کے بادشاہ مسی ہیتھوباہیم ے سنہ ۱۲۲۲ سے سنہ ۱۲۷۰ ع تک اس نسخہ کو بہت سے مقاموں میں تبدیل کرکر رومی ولایت کے مطابق کر لیا ہے یہہ بادشاہ گرجا روم سے تعلق رکھتا تھا اور رومی زبان سے واقف تھا *

فارسی ترجمہ عہد جدید کے

چاروں انجیلوں کے دو فارسی ترجمہ موجود ہیں جنہیں سے نہایت عمدہ اور مستندہ نسخہ کو بشپ والٹن صاحب نے ایک نسخہ مقبرضہ ڈاکٹر پاکوک میں سے سنہ ۱۳۱۳ ع میں لیکر لندن کے مجموعہ میں اول چھاپا یہہ نسخہ سریا ترجمہ سے ہوا اس میں کہیں کہیں سریا زبان کے الفاظ بھی مسلم رکھے ہیں اور اُسکے ساتھ ایک اور فارسی ترجمہ لگا ہوا تھا * دوسرا فارسی زبان کا ترجمہ ویلاک صاحب نے اور انکی وفات کے بعد پیرسن صاحب نے سنہ ۱۶۵۲ ع سے سنہ ۱۶۵۷ ع کے درمیان تک تین نسخوں سے مقابلہ کرکے مرتب کیا اور چھاپا خیال کیا جاتا ہے کہ یہہ نسخہ یونانی متن سے ہوا *

قدیم مغربی ترجمہ عہد جدید کے

عہد جدید کے گتھک زبان کے ترجمہ کو یونانی سے الہی لاس صاحب نے جو میسوکات روم کے مشہور بشپ تھے کیا اور کانستینٹین ابن اویل کی کونسل جو سنہ ۴۵۹ ع میں ہوئی اُسکی معاون تھی اور شہنشاہ کانستینٹین ابن اویل کے پاس انہی کو بطور ایلچی کے سنہ ۳۷۸ ع میں بھیجا گیا تھا۔ بیان کرتے ہیں کہ یہہ صاحب مذہب ایرین تھیوتو کے مسائل کے پیرو تھے اور انہوں نے اصول مذہب مذکورہ کو اپنے ملک کے لوگوں میں پھیلایا تھا کہنے ہیں کہ یورپی بھیل کا زبان گتھک میں ترجمہ کرنے کے علاوہ الہی لاس صاحب نے گتھک زبان کے حرف بھی ایجاد کیئے مگر وہ حرف جنہیں عہد جدید کا یہہ ترجمہ لکھا ہوا ہے حقیقت میں اُس زمانہ کے رومی حرف ہیں ترجمہ کاملیت جو زبان گتھک نے زمانہ الہی لاس صاحب میں پایا تھا دلیل اس بات کی ہے کہ وہ حرف تھوڑی مدت تک رہے *

الفیلسف صاحب کا ترجمہ جنہوں نے یونانیوں میں تعلیم پائی تھی یونانی میں سے ہوا مگر بہت سے مقاموں میں جو یہ ترجمہ روسی میں سے مطابقت رکھتا ہی اسلیئے یہ شبہ ہوتا ہی کہ اُس میں روسی ولکت میں سے کچھ لہکر زمانہ حال میں تغیر و تبدل کر دی گئی ہی مگر اسکے ناقابل اعتراض اقتداست اور اُسکے عموماً اصل سے مطابق ہونے کے سبب سے اس ترجمہ کو بیہل کے نکتہ چہنوں نے بڑا مرتبہ دیا ہی مگر بد قسمتی سے یہ ترجمہ ہمارے وقت تک پورا نہیں پھونچا اُسکے حصہ جو اب چھپے ہیں وہ صرف چار انجیلوں میں کا بہت سا حصہ اور سینٹ پال کے ناموں کے جو بنام رومہوں کے ہیں چند نکڑے ہیں *

سکلی وانک یعنی قدیم روسی زبان کے ترجمہ

سکلیوانک یا قدیم روسی ترجمہ کو مسس سرل صاحب جو قدیم روسی زبان کے حرفوں کے موجد تھے اور مہتہودیس صاحب دونوں بھائیوں نے یونانی اصلی متن سے نویں صدی میں تیار کیا یہی دونوں صاحب عہد عتیق کے یہی مترجم تھے تمام اُن نسخوں میں جو سنہ ۱۶۵۳ ع سے پہلے کے ہیں مشہور آیت اول یوحنا باب ۵ - ۷ نہیں پائی جاتی ہی سنہ ۱۶۵۳ ع اور سنہ ۱۶۶۳ ع کے نسخے میں اس کو حاشیہ پر لکھ دیا ہی مگر اس نسخہ سے بعد کے تمام نسخوں میں اس آیت کو متن میں شامل کر دیا ہی *

اینگلو سیکسن یعنی قدیم انگریزی زبان کے ترجمہ

اگرچہ مذہب عیسائی ملک برطانیہ میں اول صدی میں آیا تھا مگر یہ ہمیں معلوم ہوتا ہی کہ اُس ملک کے باشندوں کے پاس آٹھویں صدی سے پہلے اُنکی زبان میں کتاب اقدس کا کوئی ترجمہ تھا یا نہیں قریب سنہ ۷۰۶ کے ایڈھلم صاحب شربارن کے اول بَشپ نے زبان سیکسن میں کتاب زبور کا ترجمہ کیا اور انہی بَشپ صاحب کی خواہش سے ایک برت یا آڈفٹ صاحب بَشپ لندنس فارن یا مقدس جزیرہ والے نے چاروں انجیلوں کا زبان سیکسن میں اسکے تہوڑے دنوں بعد ترجمہ کیا اس ترجمہ کے ہونے سے تہوڑے دنوں بعد معزز عالم ہیڈ صاحب نے چنکا سنہ ۷۳۵ میں انتقال ہوا پوری بیہل کا اس زبان میں ترجمہ کیا علاوہ ان نوجہوں کے سیکسن زبان کے دیگر ترجمے تمام کتابوں اقدس خواہ مسروق حصوں کے زمانہ حال کے کئے ہوئے تھے اور کتاب زبور کا ایک ترجمہ مشہور بادشاہ لئرد نے چنکا سنہ ۹۰۰ میں انتقال ہوا کرنا شروع کیا تھا اُنکی وفات تک صرف اڈھا ہونے پایا اور العرک صاحب نے جو مقام کینٹربری کے بَشپ اعظم تھے کتاب ہائے توریث اور یوشع در جودت اور سلاطین کا تہوڑا سا حصہ اور کتاب اسنہ اور مکیہیس کا اس زبان میں ترجمہ کیا *

اینگلو سیکس۔ زبان کا ترجمہ علاوہ قدیم رومی ترجمہ سے ہوا معلوم ہوتا ہے میکس صاحب کی یہ رائے ہے کہ یہ ترجمہ قدیم رومی ترجمہ کی عبارتوں کی تصحیح میں کرمند ہو سکتا ہے اور سطر صاحب نے یہ کیفیت بیان کی ہے کہ اس ترجمہ میں بہت سی اسی عبارتیں ہیں جو یونانی اور رومی دونوں متون سے اختلاف رکھتی ہیں اس اختلاف نے نبوت میں انہوں نے چند مقام اپنی کتاب میں درج کئے ہیں۔ ڈاکٹر مل صاحب نے اس ترجمہ سے مختلف عبارتوں انتخاب کیں ہیں اور بسبب اختلاف طرز بیان اور دیگر بہت سی ناہمواریوں کے جو اس ترجمہ میں پائی جاتی ہیں ڈاکٹر مل صاحب کی یہ رائے ہے کہ اسکو کئی مترجموں نے تیار کیا ہے۔ خیال کیا گیا ہے کہ یہ ترجمہ آٹھویں صدی میں ہوا ہے *

زمانہ حال کے ترجمے عہد عتیق اور عہد جدید کے

عہد عتیق کے زمانہ حال کے رومی ترجموں میں سے جو گرجا روم کے پیروں کے کئے گئے ہیں پیگننس صاحب اور مانتھنس صاحب اور میل وینڈا صاحب اور کیجتن صاحب در ہوبی گینٹ صاحب کے ترجمہ خاص کر قابل ذکر کرنے کے ہیں *

سیگنٹس پیگننس صاحب جو ایک ڈامینکا کے درویش تھے زمانہ حال کے مشرقی غالب علموں میں سے اول تھے جنہوں نے اصلی زبانوں سے کتاب ہائے اقدس کے نئے ترجمہ کو نیا زادہ کیا۔ انہوں نے اپنے تحصیل علم کے زمانہ میں یہ خیال کر کے کہ رومی ولگت ترجمہ جیروم صاحب کا جسکا ابھی بیان ہو چکا ہے بہت ناقص ہو گیا ہے عہد عتیق کا ایک نیا ترجمہ تیار کرنے کا ارادہ کیا، اس طرح پر کہ جہاں کہیں جیروم صاحب کا ترجمہ اصل سے مطابق پایا جائے ان مقاموں میں اس نئے ترجمہ کے تیار کرنے میں اُسکی بھی پیروی کی جاوے۔ استعانت دسویں پوپ لہو اور چھٹی ہیتربین اور چھٹی کلیمنت کے انہوں نے اس ترجمہ میں پچیس برس صرف کئے۔ یہ ترجمہ اول بمقام لایف سنہ ۱۵۶۸ میں چھپا تھا، جن ہودیوں نے اسکو پڑھا اُسکی اصل سے مطابق ہونے کو تصدیق کیا۔ پیگننس صاحب کا بڑا صرور یہ ہے کہ انہوں نے اصلی متن کی اس ترجمہ میں نہایت پیروی کی ہے اور اس شکوک پیروی نے اس ترجمہ کو تاریک وحشت آمیز اور غیر مختارہ لفظوں سے معمور کر دیا ہے۔ انہوں نے انسانوں اور شہروں کے عام تسلیم شدہ ناموں کو بھی تبدیل کیا ہے اور بجائے ان کے ایسے نام لکھے ہیں جنکا تلفظ میسرور ایتھوس کے قواعد تلفظ کے موافق ہوتا ہے *

اگرچہ اس مترجم کے ترجمہ کی طرز پر فلور سائمن صاحب نے تصحیح کی ہے لیکن یہ بھی کہی ہے، تاہم وہ اُسکی قابلیت اور علم کا اقرار کرتے ہیں اور انکی تصحیح کے بعد اور نکتہ چینی

اُسکے ترجمہ کو ایسا ماننا میں از روئے انصاف اتفاق کرتے ہیں کہ وہ ترجمہ اصلی عبری متن سے بعینہ اور مطابق ہی، اور اُسکے لفظی معنی ظاہر کرنے کے لئے بہت مناسب ہی۔ بیکنینس صاحب نے بعد ازاں یونانی متن سے عہد جدید کا ترجمہ کیا، اور اس ترجمہ کو اپنے معاون آٹھویں پوپ کلیمنٹ صاحب کے نام پر مخصوص کیا۔ یہ ترجمہ مع ترجمہ عہد عتیق کے مقام لاینز میں سنہ ۱۵۲۸ میں چھپا تھا، اور رابرٹ اسٹیفینز صاحب نے بیکنینس صاحب کے ترجمہ کا نیا نسخہ مع اصلاحوں کے دو جلدوں میں سنہ ۱۵۵۷ میں چھپایا، مگر اس نسخہ میں صرف عہد عتیق چھپی ہی اور عہد جدید بیزا صاحب کے رومی ترجمہ میں جسکا بیان درج کیا ہی چھپی ہی •

(۲) بیکنینس صاحب کے ترجمہ پر بیڈنڈ کٹ ایریس مان ٹینس صاحب نے چنکو رومی زبان کا ایک نیا مترجم غلطی سے سمجھا گیا ہی نظر ثانی کی۔ ان صاحب کا مقدم ارادہ یہ تھا کہ عبری الفاظ کو اسی قدر رومی الفاظ سے ترجمہ کریں کہ جسقدر عبری میں ہوں۔ پس اس التزام کے باعث سے انہوں نے اپنے تمام ترجمہ کو صرف نحو کے نہایت مشکوک قواعد کے بموجب کیا ہی، اور رومی زبان کی خوبی پر کسی طرہ کا لحاظ نہیں کیا۔ اسلئے مانٹینس صاحب کا نسخہ بہ نسبت اُسکے کہ اُسکو حقیقی ترجمہ سمجھا جاوے زیادہ تر ایسی نسخہ ہی جس میں صرف نحو کا زیادہ تر التزام ہی۔ عہد جدید میں ولت ترجمہ کے چند الفاظوں ہی کو صرف تبدیل کیا ہی، یعنی جہاں کہیں انہوں نے اصل یونانی متن سے اُنکو مختلف دیکھا •

(۳) طامس مہل وینڈا صاحب کے ترجمہ میں بہ نسبت ترجمہ مانٹینس صاحب کے زیادہ تر صرف نحو کی پابندی ہی اور وحشت انگیز بھی ہی، اس لحاظ سے اُسکی قدر کم کی جاتی ہی اور لوگوں نے دل سے اُسکو فراموش کر دیا۔ ترجمہ جر کارڈینل کیچٹن صاحب کے نام سے مشہور ہی حقیقت میں اُنکا نہیں ہی، اُسکو دو شخصوں نے جن میں سے ایک یہودی تھا اور دوسرا عیسائی اور دونوں مقدس کتاب کی اصلی زبان سے خوب واقف بہ ترجمہ کیا تھا۔ اسطرح سے تمام عہد جدید کا بھی ترجمہ سوائے کتاب مشاہدات کے انہوں نے ہی کیا تھا۔ کیچٹن صاحب نے اُن وحشت انگیز کلاموں کو چنکو وہ استعمال کرتے اگر اُن کا ترجمہ بھی، صرف نحو کے بموجب لفظی ہوتا ہوشیاری سے فرو گذاشت کیا •

(۴) عہد عتیق کا وہ رومی ترجمہ جو فالرہربی کیچنٹ صاحب نے عبری بھیل کے اپنے نکتہ چین نسخہ میں چھاپا عبری متن موجودہ کے بموجب ترجمہ نہیں کیا گیا ہی بلکہ بموجب ایسے متن کے ترجمہ کیا گیا ہی جسکا بعد قدیم قلمی نسخوں اور قدیم ترجموں اور قیاسی اصلاحوں کے صحیح کرنا انہوں نے مناسب سمجھا۔ زمانہ فراموشی یعنی ترمیم مذہب سے علمہ پروتستانت نے اصلی عبری سے بہت سے رومی ترجمے عہد عتیق کے کھائے ہیں۔

ان ترجموں میں نہایت قدر والے ترجمہ ان صاحبوں کے ہیں یعنی منسٹر صاحب لیو چوڈا صاحب اور کھستیلو صاحب اور جونیس صاحب اور تریہلیس صاحب اور سکھت صاحب اور دیتھ صاحب اور اسکات صاحب اور ویلنر صاحب کے •

(۱) سیبستین منسٹر صاحب نے اصل عبری متن سے عہد عتیق کا ایک نیا ترجمہ کر کے مقام بیسل میں سنہ ۱۵۳۲ میں چھاپا۔ انہوں نے ہی ایک دوسرا نسخہ معہ عبری متن اور چند شرحوں کے جنگی نسبت فادر سائیمین صاحب کی یہہ رائے ہی کہ وہ کتاب ہاے اقدس کے طرز بیان کے سمجھنے کے واسطے مفید ہیں سنہ ۱۵۲۶ میں چھاپا، اور لفظوں کے معنوں کی صرف نحو سے بہت پیروی نہ کر کے جیسا کہ پیکنیٹنس صاحب اور مان تھنس صاحب نے کی ہی زیادہ صاف اور سمجھنے کے لائق ترجمہ کیا ہی۔ عبری متن کے معنوں سے تجاوز جو انہوں نے اس سبب سے عبری چند خاص متحاورات ان کے ترجمہ میں موجود ہیں۔ اس ترجمہ میں سیبستین منسٹر صاحب نے نہایت عمدہ یورپی عالموں کی تفسیروں سے مدد لی ہی •

سائیمین صاحب منسٹر صاحب کے ترجمہ کے خاص حصوں پر اعتراض کرتے ہیں، لیکن پیکنیٹنس صاحب اور مان تھنس صاحب کے ترجموں کو بہ نسبت اُسکے زیادہ پسند کرتے ہیں، مگر ہویٹ صاحب منسٹر صاحب کو ایسا مترجم جانتے ہیں جو عبری زبان سے خوب آگاہی رکھتے تھے، اور جنکا طرز بیان اصلی سے بالکل مطابق ہی •

(۲) وہ ترجمہ جسپر لیو چوڈا صاحب کا نام ہی انہوں نے ہی کرنا شروع کیا تھا، مگر ان کی زندگی نے فنا کی، آخر تھوڈنر ببلی اینڈر پروفسر علم الہی مقام زیورچ والے کے حوالہ ہوا، اور بعد کانرڈ پھلیکن صاحب کے جو اُسی مقام میں عبری کے پروفسر تھے ببلی اینڈر صاحب نے عہد عتیق کے باقی ماندہ حصہ کو عبری سے ترجمہ کیا — پیٹر کالن اور روتالف کالتر صاحب نے جو دو عالم پوروستہنت تھے اور اُسوقت مقام زیورچ میں سکونت رکھتے تھے عہد حدید کا ترجمہ کرنا اختیار کیا۔ اگرچہ ان کا کیا ہوا ترجمہ مقام پیرس کے محققین نے پسند نہ کیا، مگر سیلیمینکا کے محققین نے اُسکو اچھی طرح قبول کر کے قدر و مازلت کی اور پھر چھاپا۔ اس ترجمہ کو اصل سے بہت مطابقت مانا جاتا ہی، اور بہ نسبت منسٹر صاحب کے ترجمہ کے اس کا طرز بیان زیادہ پسندیدہ ہی، مگر دونوں کے مترجم بعض باتوں میں لفظی معنوں سے بہت تجاوز کر گئے ہیں •

(۳) رومی ترجمہ سیبستین چھٹلن یا کھستیلو صاحب کا جنکو اس نام سے عموماً پکارتے ہیں مقام جھنیوا سنہ ۱۵۲۲ میں تیار ہونا شروع ہوا، اور مقام بیسل میں جہاں کہ وہ اگلے سال میں چھپا سنہ ۱۵۰۳ میں تمام ہوا۔ ان کا ارادہ تھا کہ عہد عتیق اور عہد جدید کو تدبیر عمدہ رومی مورخوں کی مانند ترجمہ کریں، مگر بعض نکتہ چینوں نے ان کے طرز

بدان پر نہایت سخت اعتراض کیا ہے، گویا کہ وہ محتاج ہی عمدہ صفائی اور شان اور خوبی کا جو مقدس اصلی کتابوں کی علامتوں ہیں - مگر پروفیسر ڈیٹھ، صاحب نے اس عالم پروٹسٹینٹ کے ذمہ پر سے یہ اتھام دور کیا ہے *

(۴) فرہنس چرنیس صاحب اور ایمانویل ٹریملیس صاحب کا ترجمہ اول مرتبہ سنہ ۱۵۷۵ میں چھپا، بعدہ چرنیس صاحب نے اسکو صحیح کیا تب دوبارہ چھپا - پروٹسٹنٹ گرجوں نے اس ترجمہ کو بہت پسند کیا، اور بسبب اسکی سادگی اور سلیست عبارت اور اصل سے مطابق ہونیکہ آج تک اسکی بڑی قدر کی جاتی ہے - فادر سائیمین صاحب نے اس ترجمہ پر نہایت سخت تکتہ چینی اور اعتراض کیا، مگو مہتھو پول صاحب نے اپنی کتاب سیڈاپ سس کے دیباچہ میں اسکو نہایت عمدہ ترجموں میں شمار کیا ہے، اور گرجا کی تاریخ لکھنے والے صاحب نے اس ترجمہ کی اس لحاظ سے کہ وہ عبری متن سے نہایت مطابقت رکھتا ہے تعریف کی ہے *

(۵) سیبستین سکمدت صاحب نے جو مشرقی زبانوں کے مقام سٹریس برگ میں پروفیسر نہ بیبل کا ایک نیا رومی ترجمہ اسکے مترجم کی وفات کے بعد سنہ ۱۶۹۶ع میں چھاپا - اس ترجمہ کے بہت سے نسخے ہیں، اور یہ بہت لطیف ترجمہ خاص کر عبری زبان کے مہندی طالب علموں کے لیئے نہایت مفید ہے *

(۶) جان اگسٹس ڈیٹھ صاحب کا ترجمہ جو مقام لیپ سک میں علوم مشرقی کے پروفیسر تھے اس ملک میں اور تمام یورپ میں بسبب اسکے کہ وہ عموماً اصل سے مطابق اور عمدہ ہی بڑی شہرت رکھتا ہے *

(۷) ہنری اگسٹس اسکات صاحب اور جولیس فویدرک ونڈر صاحب نے عہد عتیق کا ایک اور نیا ترجمہ عبری سے کر کے سنہ ۱۸۱۶ میں چھاپا، ابنک اسکی ایک ہی جلد جس میں تورات ہی چھپی ہے - یہ ترجمہ اصل سے بہت مطابق معلوم ہوتا ہے *

علاوہ مذکورہ بالا نئے زمانہ حال کے رومی ترجموں کے بہت سے نسخے رومی ولگت ترجمہ کے عبری اور یونانی متنوں سے استقار صحیح کینے کئے ہیں کہ گویا نئے ترجمہ سمجھ جاویں - ان ہی سب میں سے وہ رومی بھلائی بھی ہیں جنکو کلیریس صاحب اور ایبر صاحب اور اسی ایڈور صاحب نے مشہور کیا *

۱ ایسی دور کلیریس صاحب کا نسخہ رومی ولگت کا اول مرتبہ مقام ویٹس میں سنہ ۱۵۲۲ میں مشہور ہوا، اور ہوت کملا ہے - پھر اسی مقام میں یہ نسخہ سنہ ۱۵۵۷ اور سنہ ۱۵۶۳ میں چھپا - انہوں نے قدیم رومی بیبل کو صرف بحال ہی نہیں کیا، بلکہ ہمہ سے مقابروں میں جوئی کہیں انہوں نے خیال کیا کہ وہ غلط ترجمہ ہوا، اس طرح سے صحیح کیا ہے کہ جس سے وہ اصل عبری متن سے مطابق ہو چکا ہے - اگرچہ انہوں نے جوہا

کہ وہ اپنی کتاب کے دیباچہ میں بیان کرتے ہیں آٹھ ہزار مقام سے زیادہ مصحیح کئے، تاہم بہت سے اس خوف سے چھوڑ دیئے کہ رومی ولکت میں بہت سی تبدیلیاں کرنے سے روہن کیتھلک براہِ روختہ نہوں *

(۲) پال ایڈر صاحب جنہوں نے رومی ولکت لیوتھر صاحب کے جرمن زبان کے ترجمہ سے مصحیح کیا کلوریس صاحب کے قلعہ کے پیرو ہیں - ان کا نسخہ مقام ویتم برگ میں معہ اُسکے جو لیوتھر صاحب کے ترجمہ سے اس میں زیادہ کیا گیا ہی اگستس صاحب کی سفہ سے جو مقام سیکسنی کے ایلکٹر ہیں سنہ ۱۵۶۵ ع میں چھاپا گیا تھا، اور سنہ ۱۵۷۲ ع میں یہی ترجمہ پھر چھپا *

(۳) نسخہ لیوک اوسی اینڈر صاحب کا سنہ ۱۵۷۸ ع میں مشہر ہوا اور تب سے کئی بار چھپ چکا ہی، جسے کہ اُنکا جرمنی ترجمہ ولکت کا کئی مرتبہ چھپا، جس کا اول نسخہ مقام اسٹٹ گارڈ میں سنہ ۱۶۰۰ ع میں چھپا، اور اینڈرو اوسی اینڈر صاحب کا ولکت نسخہ بھی سنہ ۱۶۰۰ ع میں چھپا، اور پھر بعد کو یہی کئی دفعہ چھپ چکا ہی - ان دونوں صاحبوں نے ولکت کو بموجب اصل عبری کے مصحیح کیا ہی - جن حرفوں میں اُنہوں نے اپنے ولکت کو چھاپا ہی اُن حرفوں سے اور مختلف حرفوں میں اپنی اصلاحوں کے چھاپنے سے اپنی کتاب کے پڑھنے والے کو پریشانی میں ڈالا ہی *

اسی طرح سے عہد جدید کے بہت سے رومی نسخے ہیں، جنکو دونوں فرقوں یعنی کیتھلک اور پروٹسٹنٹ نے کیا ہی - ان ترجموں میں سے ایریسمس صاحب اور ہیزا صاحب اور سیباستی اپنی صاحب کے ترجمے خاص کر لائقِ بیان کرنے کے ہیں *

(۱) مشہور ایریسمس صاحب کو اس بات کی عزت ہی کہ اُنہوں نے اصلی یونانی متن سے رومی زبان میں عہد جدید کا سب سے پہلے ترجمہ کیا، اُنکا مدعا یہ تھا کہ ایک صاف اور اصل کے مطابق ترجمہ کریں، جس ارادہ میں لوگ اسبات کو جائز رکھتے ہیں کہ وہ اسقدر گامیاب ہوئے جتنا کہ اُس زمانہ میں ممکن تھا - اس ترجمہ کے تیار کرنے میں اُنہوں نے صرف چھپے ہوئے نسخوں سے ہی کام نہیں لیا، بلکہ چار قلمی یونانی نسخوں کا بھی استعمال کیا ہی، اور بموجب قاعدہ جبروم صاحب کے اُنہوں نے ولکت سے کچھ ہی اختلاف رکھا ہی - اُنکے ترجمہ کا اول نسخہ سنہ ۱۵۱۶ ع میں مشہور ہوا، اور دوسریں پوپ لہو کے نام پر مخصوص کیا گیا، جنہوں نے شکر گذاری کی ایک چٹھی میں جو بلام ایریسمس صاحب کے لکھی اس نسخہ کی بہت سی تعریف کی - لیکن پوپ کی تعریفوں سے یہ نہوا کہ یہ صاحب بعض رومی کیتھلک نکتہ چینوں کے سخت اعتراض اور نکتہ چینی سے محفوظ رہے، جن کے مقابلہ میں ایریسمس صاحب نے بڑی ہمت سے آپ کو اُن کے اعتراضوں سے بڑی کیا - ایریسمس صاحب نے اپنے ترجمہ کو اکثر خود چھاپا اور اُوروں نے بھی چھاپا *

(۲) پہلی قہریت بیڑا صاحب کا روسی ترجمہ اول مرتبہ سنہ ۱۵۵۶ ع میں چھپا اور اس سے بعد کو بھی کئی بار چھپ چکا ہے۔ اس کے اصل سے مطابقت ہونے کے سبب سے ہر فرقہ کے پروفیسر اس کی ہمیشہ قدر کرتے رہے۔ البتہ بشپ والتن صاحب کی یہ رائے تھی کہ اس ترجمہ کے مصنف پر یہ الزام ہونا واجب ہے کہ اس نے علم عبارتوں سے بدون سند قلمی نسخوں کے بلا ضرورت پرہیز کیا ہے۔ مگر بیڑا صاحب کے ترجمہ کا غور سے امتحان کرنے پر ظاہر ہوگا کہ وہ مشہور بشپ یہ رائے دینے میں غلطی ہو تھ *۔

(۳) لکھ پالہ روسیائی اپنی صاحب نے جو کتاب لائی کوفرن کے مرتب کرنے والے ایک نئے عالم تھے ایک روسی ترجمہ عہد جدید کا سنہ ۱۸۱۷ ع میں چھپا، اور یہ صاحب مشرق میں خوب مشہور تھے، اور انگلستان میں بھی بالکل اُنکا نام چھپا ہوا نہیں ہے۔ سبب نقصانوں کے جو اُن کو ہوئے، اور بد ہمتیوں کے سبب سے جو اُنہوں نے سرکار انگریزی کی اُن بڑی خدمات کے سرانجام دینے میں اُس وقت میں سہیں جبکہ وہ فارس میں اُن مہینہ ریز کے پریسیڈنٹ تھے جہنگو گرجا روم نے اُس وقت میں روائہ کیا تھا، جبکہ شہنشاہ ہونا پارت نے دوبار اصفہان سے تعلق پیدا کرنے کا ارادہ کیا۔ یہ ترجمہ الکندریں نسخہ سے ہوا۔ مترجم یہاں کرتا ہے کہ میں نے اس نسخہ سے بہت قلمی نسخوں اور مختلف عبارتوں کے مجموعوں کا مقابلہ کیا، اور اُس کے ساتھ ہی اُس نے ہر نکتہ چین مدد سے جو وہ حاصل کر سکا، خاص کو یونانی مقدمہ کی تحریروں کی اور زمانہ حال کے یونانی یادریوں میں سے نئے عالموں کی مدد سے اپنے کو مستفہ کیا۔ آخر مدد کے حاصل کرنے کے واسطے سیبلسکی اپنی صاحب ظاہر ہے کہ تمام یونانی میں پھرے۔ تمام مقدم مسائل میں یہ ترجمہ اُن قواعد کے مطابق ہے جنہر گرجا روم میں عمل ہوتا ہے *۔

یورپی ترجمہ زمانہ حال کی زبانوں کے

جرمنی زبان کے ترجمہ

جرمنی کو جیسے اس وقت کی عزت ہے کہ اول چھاپہ کاغذ وہیں ایجاد ہوا، اسی طرح مقدس علوم کے دفتر میں اُس کا نام اس سبب سے مشہور ہے کہ کتاب القدس اول اس کے بالمشہور کی زبان میں چھاپہ میں چھپ کر مشہور ہوئی *۔

پہلے ہی سنہ ۱۴۶۲ ع میں ایک جرمنی ترجمہ ولنت سے ترجمہ ہو کر چھپا، جس کے مترجم کا نام نا معلوم ہے۔ ابھی مکتب کی ترمیم شروع نہیں ہونے پائی تھی کہ لکھنوی صاحب نے اپنے لکھنوی کے عام استعمال کے واسطے کتاب آندس کا ایک نیا ترجمہ کرنے کا قصد کیا *۔

۲۔ لیوتھر صاحب کا اول ترجمہ ہو کچھ تھا جان رہو کلن صاحب کے روسی میں سے سات سالز استغفار کا کیا ہوا تھا۔ یہ سالز سنہ ۱۵۱۷ ع میں مشہور ہوئے اور انکے بعد سنہ ۱۵۲۱ ع میں عہد جدید کا ترجمہ مشہور ہوا اور اُسکے بعد سنہ ۱۵۲۳ ع میں توریت کا ترجمہ اور اُسکے بعد سنہ ۱۵۲۷ ع میں کتابہ یوشع اور باقی ماندہ کتب تالیف کا ترجمہ چھپا اور اسی سال میں کتاب ہائے ایوب اور زبور اور امثال اور عطا اور غزل الفزلات بھی چھپیں اور سنہ ۱۵۲۹ ع میں پیمشیں کوئیال یوحنا اور حقیوقی کی مشہور ہوئیں اور سنہ ۱۵۲۸ ع میں پیمشیں کوئیال اشعہاء اور زکریا کی اور سنہ ۱۵۲۳ ع میں خارج شدہ کتاب رزقم کی اور سنہ ۱۵۳۰ ع میں کتاب دانیال معہ باقی ماندہ خارج شدہ کتابوں کے اور سنہ ۱۵۳۱ اور سنہ ۱۵۳۲ ع میں باقی آؤر پیغمبروں کی کتابیں چھاپی گئیں *

لیوتھر صاحب کے ترجمہ کے یہ سب حصے اب نہایت کمباب ہیں اسکی نظر ثانی کرنے میں انہوں نے عالم صاف دل طلب مولفینکتن صاحب کی بڑی مدد لی جنہوں نے مشہور شخصوں سے بھل کی نکتہ چینی کی مختلف باتوں پر اس ارادہ سے خط کتابت کی کہ جہاں تک ہو سکے صحیح ترجمہ ہووے اور اس ترجمہ کی درستی اور اصل سے زیادہ تر مطابقت کرنے کے واسطے ایک منتخب مجمع عالموں کا لیوتھر صاحب کے پاس مقام ویتیم برگ میں ہر فقہ کی نظر ثانی کرنے کے لئے جو لیوتھر صاحب نے صرف عبری اور یونانی متوں ہی سے لکھا تھا جمع ہوا۔ مولفینکتن صاحب نے اصل یونانی سے مقابلہ کیا کرو سیچر صاحب نے کالتی سے اور آؤر پروفیسروں اور یہودی علما کی تحکیروں سے مقابلہ کیا۔ جسٹس جونس صاحب اور جان ہوجن ہیکن صاحب اور مٹیو اور گھلس صاحب نے بھی مدد دی *

اس طرح سے نظر ثانی ہو کر یہ تمام بیبل سنہ ۱۵۳۰ ع میں چھپی اور سنہ ۱۵۳۴ ع اور سنہ ۱۵۳۶ ع میں مکور چھپی۔ لیوتھر صاحب نے اپنا ترجمہ صرف اصلی عبری اور یونانی متن سے لکھا اور ان کے جہت سے دشمنوں میں سے کوئی یہ انتہام نہ لکھا کہ وہ ان زبانوں سے ناراض ہیں۔ بیان کرتے ہیں کہ انکا ترجمہ بہت صاف اور اصل کے مطابق ہی اور اُسکا طرز بیان بہت عمدہ ہی *

اصل میں جو یہ ترجمہ منفرد حصوں میں مشہور ہوا چنانچہ یہ حصے درجہ درجہ دست بدست رہے اسلئے لیوتھر صاحب کے ترجمہ سے بہت عجب اثر پیدا ہوئے اور بے تعداد لوگوں کی طبیعتوں میں سے کرجا روم کے غلط مسایلوں اور کتب مذہبی استعمالوں کے نکال دینے کا یہ ترجمہ بہت بڑا سبب ہوا *

علاوہ چھپا کر لیوتھر صاحب کا جرملی ترجمہ کتابیں اقدیں کا بہت قیمتی ہی وپساہی اُسکے چھپنے کے بعد مذہب کی قہم کے دشمنوں نے جنگی کتابوں کو والچس صاحب نے

نمار کیا ہی اُسپر سخت حملے کیئے - لیوتھر صاحب کے ترجمہ کو ذرتہ زنگلیں اور کھلو نسبت نے ترمیم کر کے بے شمار مرتبہ مختلف مقاموں میں چھاپا ہی *

۳ لیوجوڈا صاحب نے مقام زیورچ میں سویس ٹریبلشمن کی جرمنی زبان میں مابہامے اقدس کا ترجمہ سنہ ۱۵۲۵ ع اور سنہ ۱۵۲۹ ع میں چھاپا - جہاں تک ہوسکا انہوں نے لیوتھر صاحب کے ترجمہ کے ایسے حصوں سے جو اُسوقت میں چھپے تھے اس ترجمہ کے کرنے میں مدد لی - مقام زیورچ میں سنہ ۱۶۶۷ ع میں ایک فیلا اور نظر ثانی کیا ہوا ترجمہ چھپا تھا - اس نسخہ میں تبدیلیاں اور اصلاحیں اسقدر کثرت سے ہیں کہ اُسکو ایک نیا ترجمہ سمجھا جاتا ہی، اور اس نظر سے کہ لیوجوڈا صاحب کے پورانے زیورچ ترجمہ کو اس نسخہ سے تمیز کرسکیں اُسکو فیلا زیورچ بیبل پکارتے ہیں *

۴ زیورچ نسخہ جو لیوتھر صاحب کے نسخہ سے بہت اختلاف رکھتا ہی اسلئے جان یسکیتو صاحب نے جونیس اور ٹریبلش صاحب کے رومی ترجمہ سے جسکی انہوں نے نہایت پیروی کی ہی ایک آزر ترجمہ کرنا اختیار کیا - یہ ترجمہ درمیان سنہ ۱۶۰۲ عیسوی اور سنہ ۱۶۰۴ ع کے متفرق حصوں میں مشتمل ہوا، اور سترہویں صدی میں پھر چھپا *

علاوہ مذکورہ بالا جرمنی زبان کے ترجموں کے جو پورٹسٹنٹ کے کیئے ہوئے ہیں رومن کیتھولک محققین کے کیئے ہوئے ترجمے بھی ہیں جن میں ایک کا آگے بیان کیا جاتا ہی *

۵ جان دیتمبر جر صاحب کا ترجمہ جس سے یہ صاف معلوم ہوتا ہی کہ اُسکا مترجم اُس کام کے لائق نہ تھا جو اُسنے اختیار کیا - اس شخص نے بہت سا کچھہ لیوتھر صاحب کے ترجمہ میں سے لیا ہی، مگر لیوتھر صاحب کو بہت برا لکھا ہی *

۶ اُس زبان میں بھی عہد عتیق کے ترجمہ ہیں جسکو ملک جرمنی کے یہودی بولتے ہیں، اور جسکا نام یہودی جرمنی ہی *

۷ یہودی جرمنی زبان میں ایک ترجمہ عہد عتیق کا جسکو یہودی عالم جو کیتھولک اسن اسحاق بلیٹز نے کیا ہی مقام ایمسٹرڈیم میں سنہ ۱۶۷۹ ع میں چھپا - کارتھولک صاحب اُسکے مترجم کو خدا کا برا کہنے والا فریدی بناتے ہیں، اور یہ الزام دیتے ہیں کہ اُسنے اپنے مذہب کی پیچ سے چند پیشین گوئیوں متعلقہ مسیح کو چھپا دیا ہی *

اُن زبانوں میں کے ترجمے جو انگریزوں کے جزیروں میں

بولی جاتی ہیں

اگرچہ ایسے دراز زمانہ کے گزرنے پر یہ بات تحقیق کرنی غیر ممکن ہی کہ انگلستان نے جزیرہ میں مذہب عیسائی نے اول ہی کب اور کس سے رواج پایا، اور پہلے پہل کتابہائے اقدس اُسکے باشندوں کی زبان میں کب ترجمہ ہوئیں، پھر یہی ہمکو یہ معلوم ہی کہ بہت برسوں تک اُسکے باشندوں کے پاس مقدس کتاب کا کچھہ حصہ اُنکی خاص زبان میں تھا *

نہایت زمانہ ابتدا کا ترجمہ جسکے باب میں ہم اطلاع رکھتے ہیں کہ زہور کا وہ ترجمہ ہی جو ایڈہیلیم یا ایڈیلیم صاحب نے جو شربورن کے اول بشپ تھے قریب سنہ ۷۰۶ء کے زبان سیکسن میں ترجمہ کیا *

۲ ایگبرٹ صاحب بشپ لینڈس فرن نے جنکا انتقال سنہ ۷۲۱ء میں ہوا چلوں انجیلوں کا سیکسن زبان میں ترجمہ کیا *

۳ چند سال کے بعد معزز بیوڈ صاحب نے تمام بیہل کا سیکسن زبان میں ترجمہ کیا *

۴ قریب دوسو برس کے بعد بیوڈ صاحب کے بادشاہ الفرد نے خولہ تو ایڈہیلیم صاحب کے ترجمہ کا نقصان پورا کرنے کے واسطے جسکو خیال کرتے ہیں کہ ڈنمارک کی لڑائی میں معدوم ہو گیا تھا، یا بیوڈ صاحب کے ترجمہ کو صفائی اور ترقی دینے کے واسطے زہور کا ایک اور ترجمہ کیا *

۵ ایک سیکسن زبان کا ترجمہ توریت کا، اور کتاب یوشع اور کتاب سلاطین کے کچھ حصے، اور کتاب استہار اور جوت کے خارج شدہ کتابوں اور کتاب ہامے میکھیلیم کا ترجمہ، الفرد یا الفرد صاحب سے جو سنہ ۹۹۵ء میں کھنڈری کے آرچ بشپ تھے منسوب کیا جاتا ہے *

۶ اس زمانہ کے بعد کئی صدیوں گزر گئیں جن میں معلوم ہوتا ہے کہ کتب مقدس تغافل میں پڑیں، اور اُن کے عام پڑھ جانے کی پوپ نے منادی کی۔ اول انگریزی ترجمہ بیہل کا جسکا موجود ہونا معلوم ہوا ہے کسی نامعلوم شخص کا ہے جسکو آرچ بشپ اشور صاحب سنہ ۱۲۹۰ء کا بتاتے ہیں اس ترجمہ کے تین قلمی نسخے کتب خانہ بوتلین اور آکسفورڈ میں گرجہ عیسائی اور شہزادی کے کالجوں کے کتب خانوں میں محفوظ ہیں *

۷ چودھویں صدی کے انجام کے قریب کہتے ہیں کہ جان ڈی ٹریویسا صاحب نے جو مقام برکلی واقع صوبہ گھلاسٹرو کے پادری تھے اپنے مہربان لارڈ برکلی صاحب کی خواہش سے عہد عتیق اور عہد جدید کا ترجمہ انگریزی زبان میں کیا، مگر اس ترجمہ کے کسی حصہ کا کبھی چھاپا جانا جو معلوم نہیں ہوتا اس سبب سے یہ خیال کیا گیا ہے کہ جو ترجمہ اُس سے منسوب کیا جاتا ہے وہ چند ہی متوں میں محدود رہا جو جان ڈی ٹریویسا صاحب کے مہربان کے گرجہ واقع قلعہ برکلی کی دیواروں پر نقش کر دیئے گئے تھے، یا جو اُن کی کتابوں کے چند حصوں میں جنکے اب بہت سے قلمی نسخے موجود ہیں منفرق پھیلے ہوئے ہیں *

۸ مذکورہ بالا مصنف کے ہم زمانہ مشہور جان وکف صاحب نے قریب سنہ ۱۳۸۰ء کے تمام بیہل کا اُس زمانہ کی انگریزی زبان میں ترجمہ کیا، کھونکہ عبری اور یونانی زبانوں سے وہ بخوبی واقف نہ تھے *

۹ انگلستان میں بھی اسطرح سے جیسا کہ یورپ کے اُور حصوں میں واقع ہوا مذہب کی ترمیم کی پاک تعلیموں کے پھلنے سے باشندوں کی خاص زبان میں نئے ترجمہ ہوئے کتب مقدسہ کے اول چھپے ہوئے انگریزی ترجمہ کے واسطے ہم ولیم ٹنڈال صاحب کے منہوں میں جنہوں نے عہد جدید کا اصلی یونانی سے انگریزی میں ترجمہ کرنے کا قصد کیا - اور اسی نظر سے مقام اینٹورپ واقع فلینڈرز کو گئے - اس مقام میں بعدد عالم جان فرای یا فرتہ صاحب کے جنکو مقام اسنہ فولڈ میں مذہب کی بنیاد میں غلطی کرنے کے اتہام سے سنہ ۱۵۵۱ ع میں زندہ جلا دیا گیا تھا اور بعدد ایک مذہبی بھائی کے جسکا نام ولیم راے صاحب تھا اور اُنکو بھی سبب اسی اتہام کے مقام پر چکل میں قتل کیا گیا ولیم ٹنڈال صاحب نے اپنے ترجمہ کو پورا کیا اور خواہ بمقام اینٹورپ یا بمقام ہیم برگ کے سنہ ۱۵۲۶ ع میں یہ ترجمہ چھپا *

۱۰ میلز کور ڈیل صاحب نے جو خدا پرستی اور علم کتب مقدسہ اور وعظ کی جفا نشی کے سبب سے بہت معزز تھے تمام بیبل کے انگریزی ترجمہ کو سنہ ۱۵۳۵ ع میں چھپا کر اپنے بادشاہ کے نام سے مخصوص کیا اور اُن اوصاف کے سبب سے بادشاہ ایڈورڈ چوتھے نے اُنکو ضلع ایکسٹر کی بشپی پر ممتاز کیا - یہ اول انگریزی ترجمہ تمام بیبل کا ہماری زبان میں چھپا ہوا ہے - اسکو اس وجہ سے خاص ترجمہ کہتے تھے کہ پہلے انگریزی ترجموں سے مختلف ہی جیسا کہ لیوس صاحب نے اسکو ٹنڈال صاحب کے ترجمہ سے مقابلہ کر کے ثابت کیا ہے *

۱۱ گریفتس اور وٹ چرچ صاحب نے مقام ہیم برگ میں بموجب قول چند شخصوں کے یا مقام مال بیرو یا مار برگ واقع ہیمس یا بمقام مار بک واقع صوبہ ویتہ برگ میں بموجب قول اُوروں کے انگریزی بیبل کا ایک اُور نسخہ سنہ ۱۵۳۷ ع میں چھاپا اس ترجمہ پر طامس مینٹھو صاحب کا نام تھا - ویلی صاحب کی یہ راے ہی کہ کتاب تاریخ کا آخر تک اس نسخہ میں ٹنڈال صاحب کا ترجمہ ہی اور وہاں سے آگے کتاب خارج شدہ تک کور ڈیل صاحب کا ترجمہ ہی - ویلی صاحب نے یہ بھی معلوم کیا تھا کہ تمام عہد جدید بھی ٹنڈال صاحب کی ترجمہ کی ہوئی ہے - ہیلن صاحب بیان کرتے ہیں کہ یہ نسخہ ٹنڈال صاحب اور کور ڈیل صاحب کے نسخہ میں سے کچھ تبدیل کر کے بنا ہے - مینٹھو صاحب کو اس ترجمہ کا مترجم چند وجوہ کے سبب سے فہم قرار دیا گیا ہے جن میں سے ایک وجہ یہ ہے کہ یادگاری ٹنڈال صاحب کی بہت سے لڑکوں کو ناگوار ہو گئی تھی اسلئے مینٹھو صاحب کا نام اُسپر لکھ دیا گیا تھا - بیان کیا گیا ہے کہ جان راجرز صاحب کو جو ایک عالم مدرس تھے اور سلطنت شاہزادی مہری میں جو لوگ جلائیے گئے تھے انہیں سے یہ اول تھے کہیں مر صاحب نے اس نسخہ کے چھپنے کا اہتمام کرنے اور چند اصلاحوں اور افزودگروں کے کرنے کے واسطے جو ضروری سمجھی گئی تھیں مقرر کیا تھا *

۱۲ انگلستان میں سے جوں ہی پوپ کی قوت خارج ہوئی، اور پارلیمنٹ نے سنہ ۱۵۳۴ء میں بادشاہ کی عظمت قرار دی تب کہیں مر صاحب نے کتب مقدسہ کے ترجمہ کو عام زبان میں ترقی دینے کے واسطے بہت محنت کی، کیونکہ وہ یہ خوب جانتے تھے کہ اس تجربہ پر مذہب کی ترمیم کی ترقی بہت منحصر ہے۔ ماہ اپریل سنہ ۱۵۳۵ء میں گریفن اور وٹ چرچ صاحب نے وہ بیبل جسکو بیبل کلس کہتے ہیں چھاپی۔ اسکے متن میں رومی ترجمہ کے اُن حصوں کو جو عبری یا یونانی متن میں نہیں پائے جاتے ہیں چھوٹے حروفوں میں چھاپا ہے، مثلاً تین آیتیں چونہوئیں زبور کی جو انگریزی دعا کی کتاب کے ترجمہ میں پانچویں چھٹی اور سانبویں آیتیں ہیں اور مقام متنازعہ اول یوحنا باب ۵ — ۷ و ۸ کا عبری اور کلتی متنوں کی عبارت کے اختلاف کو ظاہر کرنے کے واسطے ایک علامت مقرر کی گئی ہے۔ یہ نسخہ گویا نظر نانی کی ہوئی، میتھو کی بیبل ہے۔ اس ترجمہ میں بہت سی تبدیلیاں اور اصلاحیں خصوصاً کتاب زبور میں کی گئی ہیں۔ جتسین صاحب کتب مقدسہ کے اس قیسری بار کے چھپے ہوئے نسخہ کو ایسی بیبل کے نام سے تمیز کرتے ہیں جسکی بہت بڑی جلد ہے، اور اُسکو سنہ ۱۵۳۹ء کا بناتے ہیں۔ وہ بھان کرتے ہیں کہ میلس کورڈیل صاحب نے اس ترجمہ کو عبری سے مقابلہ کیا، اور بہت سے مقاموں میں اصلاح دی۔ اس نسخہ کے مرتب کرنے میں وہ مدد دینا تھے *

۱۳ جان بیڈل صاحب نے سنہ ۱۵۳۹ء کے درمیان میں ایک اور بیبل جسکو ٹیورنر صاحب کی بیبل اس سبب سے کہتے ہیں کہ اسکے مرتب کرنے والے کا نام ریچرڈ ٹیورنر تھا چھاپی۔ جس انگریزی بیبل کا ہم ابھی اُپر بیان کرچکے ہیں نہ اُس بیبل کا نظر نانی کیا ہوا یہ نسخہ ہے نہ نیا ترجمہ ہے، مگر ایک اوسط درجہ کی کتاب ہے جس میں میتھو صاحب کی بیبل کو صحیح کیا گیا ہے، جسکے حاشیہ کی شرح میں سے کسیندر اُس نسخہ میں داخل کر دیا گیا ہے، اور کسیندر چھوڑ دیا گیا ہے، اور کتفاہی اسکے مرتب کرنے والوں نے اپنی طرف سے بھر دیا ہے *

۱۴ بیبل کلس میں بہت سی افزودگیوں جو عام رومی ترجمہ سے لیکر داخل کی گئی ہیں اُنکو بشپ کی بیبل میں نہیں داخل کیا گیا، جسکو بشپ کی بیبل اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اُسکو بشپوں نے تیار کیا تھا، اور آیت ۷ اول یوحنا باب ۵ جسکو مخالف حروفوں میں چھاپنے سے امتیاز کیا گیا تھا اس بیبل میں بدون کسی امتیاز کے اُسکو چھاپا گیا ہے۔ یہ بیبل سنہ ۱۵۷۲ء میں بہت سی اصلاحوں اور ترمیموں معہ بہت سے دیباچہ کی گفتگوؤں کے دوبارہ چھپی۔ بیبل کا یہ دوسری مرتبہ کا چھپا ہوا نسخہ میتھو پارک صاحب کی بیبل کہلاتا ہے *

۱۵ اخیر انگریزی ترجمہ جسکا تذکرہ کرنا باقی ہی وہ ترجمہ ہی جو اب مروج ہی۔ اسکو بادشاہ جیمس کی بیبل کہتے ہیں۔ یہ بادشاہ سنہ ۱۶۰۳ میں انگلستان کا تخت نشین ہوا، اور اُسکے اگلے سال میں دربار ہیمپٹن میں جو مجلس جمع ہوئی تھی وہاں بشپ کی بیبل پر بہت سے اعتراض پیش کئے گئے تھے۔ پس بادشاہ نے حکم دیا کہ ایک نیا ترجمہ کیا جاوے، اور اس امر اہم کے سرانجام کے لیئے ۵۲ عالم مقرر ہوئے۔ یہ علماء چھ گروہوں میں منقسم ہوئے، اور ہر گروہ کو معین حصے بیبل کے ترجمہ کرنے کے واسطے دیئے گئے، اور جو کچھ بادشاہ نے اُن عالموں کو اسکے باب میں ہدایتیں کیں انہیں سے چند ذیل میں درج ہیں *

معمولی بیبل جو گرجے میں پڑھی جاتی ہی اور جسکو عموماً بشپ کی بیبل کہتے ہیں اس ترجمہ کرنے میں اُسکی پڑوسی کیجاردے، اور اُس میں اسقدر تبدیلی کیجاء جسقدر اصل کا مقتضا ہو *

پہنمبروں اور مقدس مورخوں کے ناموں کو معہ اُور اُن ناموں کے جو منن میں ہیں جہاں تک ممکن ہو اُسی طرح رھنے دیا جاوے جیسے کہ وہ عام استعمال میں ہیں *

جب کسی لفظ کے کئی معنے ہوں تو اُن میں سے وہ معنے لیئے جاویں جو مناسب موقع کے ہوں اور عقاید ایمانیہ کے برخلاف نہوں، جنکو نہایت مشہور منفذ میں کثرت سے عام استعمال میں لاتے تھے *

دوسریوں سے زیادہ گذریں ہیں کہ یہ اجازت دیا گیا ترجمہ کتب مقدسہ کا جو اب تک استعمال میں ہی انگریزوں کی قوم کو حاصل ہوا۔ اس مدت دراز کے اندر اگرچہ عالموں نے خاص کتابوں کے بہت سے مقامات کی تفسیر بہت خرابی اور قابلیت سے کی ہی، تاہم اُسکی سلاست عبارت اور بالکل اصل سے مطابق ہونے اور عمدگی سے ہمارا یہ ترجمہ عیسائیوں کی رائے میں جہاں کہیں انگریزی پڑھی جاتی ہی نہایت اعلیٰ اور برتر رتہ رکھتا ہی۔ مگر چند سال سے اس مشہور ترجمہ پر جو سچے عیسائی دل کے لیئے بڑی رھنمائی ہی عجب تیزی سے حملہ ہوا ہی، اور اُسپر یہ الزام لگایا گیا ہی کہ وہ اصل سے مطابق ہونے اور خرابی اور عمدگی عبارت میں ناقص اور مشکوک اور غلط یہانک ہی کہ بڑے بڑے امور اہم کے امور میں بھی صحیح نہیں ہی *

اس ترجمہ کے مقدم دشمن اس زمانہ میں (علاوہ ڈاکٹر گھٹس صاحب اور اُوروں کے) چنکی گسماخ اور بیہودہ تفسیروں کو ہم ذکر نہیں کرتے ہیں) جان بلیمی صاحب ہیں جنہوں نے اپنی بیبل کے نئے ترجمہ کی تجویز اور دیباچہ اور شروح میں اس ترجمہ پر اعتراضات کئے ہیں اور دوسرے سر جیمس بلینڈ برجس صاحب ہیں، جنہوں نے اپنی دلائل

متعلقہ ضرورت لئے ترجمہ کتب مقدسہ میں اس ترجمہ میں عہد نکالے ہیں - ان مورخوں میں سے پہلے نے اپنی تجویز میں جسکو انہوں نے سنہ ۱۸۱۸ع میں مشترکہ کہا یہہ اقرار دیا کہ سنہ ۱۲۸ عیسوی سے اصل عبرانی متن سے کوئی ترجمہ نہیں ہوا ہی، اور یہہ کہ چوتھی صدی میں جیروم صاحب نے اپنا رومی ترجمہ یونانی ترجمہ سے کیا تھا، اور اُنکے ترجمہ سے رومی ولگت ترجمہ ہوا، اور رومی ولگت سے تمام یورپ کے ترجمے ہوئے، اور اس تقریر سے اول مترجموں کی تمام غلطیوں کی ہمیشگی ثابت کرتے ہیں *

مالک ویلز کی زبان کے ترجمے

ڈاکٹر رچرڈ ڈیوس صاحب کے ایک نامہ سے جو سینٹ ڈیوڈ کے بشپ تھے، اور یہہ نامہ اس زمانہ کے اُس عہد جدید کے نسخہ میں جو سنہ ۱۵۹۷ع میں چھپا شامل تھا، ہمکو دریافت ہوتا ہی کہ قریب سنہ ۱۵۲۷ع کے ایک برطانیہ یا ویلز زبان کا ترجمہ نسخہ توریٹ کا موجود تھا، اگرچہ اُسکے مترجم کا نام معلوم نہیں ہی - چند دیگر قلیل اور متفرق مقاموں کتابخانے اندس کا ترجمہ معلوم ہوتا ہی کہ بادشاہ اڈورڈ چہٹے کی سلطنت میں ہوا، اور غالباً بادشاہ کے ہمراہی مذہبی گروہ کے استعمال کے واسطے چھپا، مگر ملکہ الزبت کی سلطنت تک اس بات کی کافی تدبیریں نہیں کی گئی تھیں کہ صوبہ ویلز کے باشندوں کو اُن کی خاص زبان میں کتاب اندس کا ترجمہ بہم پہونچایا جاوے *

ولیم مارگن صاحب بشپ مقام لیڈڈاف نے تمام عہد عتیق کو معہ خارج شدہ کتابوں کے زبان ویلز میں ترجمہ کیا، اور عہد جدید کے پہلے ترجمہ کو بھی نظر ثانی کیا اور اصلاح دی - اُنکے یہہ دونوں ترجمے سنہ ۱۵۸۸ میں چھپے اور ڈاکٹر پیری صاحب نے بھی جو ضلع سینٹ اساف کے بشپی میں مارگن صاحب کے جانشین ہوئے بادشاہ جیمس اول کی سلطنت میں ویلز زبان کے ترجمہ کا امتحان کیا اور تصحیح کی - یہہ تصحیح کیا ہوا ترجمہ جو عموماً پیری صاحب کی بھیل کہلاتا ہی اُس زبان کے تمام اگلے نسخوں کی بنیاد ہی *

جزیرۂ ایرلینڈ کی زبان کے ترجمے

جبکہ عہد جدید کا ترجمہ اس زبان میں ولیم ڈیڈل صاحب توآم کے آرچ بشپ نے کیا تب ڈاکٹر بیڈل صاحب نے جو سنہ ۱۶۲۹ میں مقام کلور اور ارداغ کی بشپی پر سر بلند ہوئے عہد جدید کا ترجمہ کرنے کے واسطے مسٹر کنگ صاحب کو بہم پہونچایا۔ ان صاحب نے بسبب اِس بات کے کہ وہ اصلی زبانوں سے واقفیت نہ رکھتے تھے اُسکا ترجمہ انگریزی ترجمہ سے کیا، اسلئے بیڈل صاحب نے اس ترجمہ کو عبری متن اور سہتو ایجنٹ اور ڈیوڈیتی کے رومی ترجمہ سے مقابلہ اور نظر ثانی کیا، اور بیڈل صاحب نے کنگ صاحب کے اس کام کی نہایت مدد کی *

گیداک زبان کے ترجمے

اس زبان میں عہد جدید کا ترجمہ پادری جیمس استوارٹ صاحب نے کیا ہی میل سے مطابق ہونے اور درستی کے سبب سے یہ ترجمہ بہت معزز ہے۔ عہد حقیقی کی بہت سی کتابوں کا متفرق حصوں میں مختلف ایام میں ترجمہ ہو کر چھپا *

فرانسیسی زبان کے ترجمہ

۱ نہایت شروع زمانہ کا فرانسیسی ترجمہ کتب مقدسہ کا گائٹرس ہی مولن صاحب نے کیا تھا۔ یہ صاحب سینٹ پیرتی ایٹر واقع بشپی ٹورین کے گھڑن تھے۔ اس ترجمہ میں جو لکت سے ہوا سنہ ۱۲۹۱ ع سے سنہ ۱۲۹۲ نک یہ مصروف رہے۔ جیمس بی فیور صاحب ساکن استیبلز نے جو جاکونس فیور استیبلز فلسفہ والے کے نام سے زیادہ تر مشہور ہیں سینٹ مال کے ناموں کا ترجمہ معہ نکتہ چین شرحوں اور ایک تفسیر کے سنہ ۱۵۱۲ ع میں چھاپا۔ اس ترجمہ میں رومی ولکت ترجمہ کو وہ آسانی سے ملامت کرتے ہیں۔ لی فیور صاحب کا ترجمہ کہنے میں کہ تمام اگلے فرانسیسی بیبل کے ترجموں کی بنیاد ہی جنکو خواہ رومن بیبلکس نے کیا خواہ پروتستینٹ نے کیا *

۲ رابرٹ پیٹر آلرتن صاحب نے بعد مشہور بریم کنڈہ مذہب جان کالون صاحب کے جو اُنکے قرابی ہیں جنہوں نے آیت رب مقام کے چھپے ہوئے نسخہ کو اُن اُن مقاموں میں صحیح کیا جہاں جہاں عربی متن سے اختلاف رکھا تھا۔ اول پروتستینٹ فرانسیسی بیبل کو چھاپا۔ یہ بیبل معہ افزودگی کی اصحابوں کالون صاحب کے بمقام جدیدوا سنہ ۱۵۲۶ میں چھپا *

۳ مقام جینوا میں ایک اور نسخہ سنہ ۱۵۸۵ میں چھپا جسکو جینوا کے ترمیم شدہ ترجمے کے پروسسروں اور پاسٹروں کے کالج نے نظر ثانی کیا اور انہوں نے کالون صاحب کی بیبل کو طرز بیان اور عبارت کی درستی میں اسقدر ترقی دی کہ تب سے اسکا نام جدیدوا کی بیبل ہو گیا، جیسا کہ وہ اب عموماً مشہور ہے۔ علانیہ یہ نہایت عمدہ فرانسیسی ترجمہ ہے جو اب موجود ہے، مگر بہت سے پروتستینٹ فرقہ والوں کی یہ خواہش ہے کہ یہ ترجمہ کچھ نوز آؤر لطیف ہوتا *

۴ ایگ اڈر فرانسیسی پروتستینٹ ترجمہ جودا بودیٹی صاحب کے ترجمہ سے ہوا سنہ ۱۵۹۲ ع میں چھپا۔ اس ترجمہ کی درجہ کالونست نے بہت قدر کی ہے اور فرانسیسی ترجمہ سیڈیستون کلسیکو صاحب کا جو فرانسیسی زبان کا اچھی طرح علم رکھتا ہے بمقام بیبل سنہ ۱۶۵۵ ع میں مشہور ہوا۔ یہ ترجمہ اُنکے صاحب کے دوسرے ترجمے کے موافق ہوا تھا، اس سبب سے جو اس ترجمہ پر اعتراض تھے وہ اس پر بھی تھے *

۵ چارلس آئی سہن صاحب نے پوری بیدل کا ترجمہ مقام ایستروڈیم میں چھاپا۔ توہ گرانڈون کی گورنمنٹ نے اپنے ملک میں اس ترجمہ کے پھیلنے کی اس سبب سے ممانعت کی کہ اس میں عیاد سوسنوں کی پرورش کی گئی تھی *

۶ مشہور فنکھ چین لی کلرک صاحب نے بھی عہد جدید کا ایک فرانسیسی ترجمہ مقام ایستروڈیم میں چھاپا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ یہ ترجمہ عقاید ایمانی سوسنوں سے رنگین ہے اور یہ پڑھنے میں کہی نہیں آتا *

۷ اہم لوت صاحب کا ترجمہ عہد جدید کا ولگت ترجمہ سے ہو کر سنہ ۱۶۶۶ و سنہ ۱۶۶۷ و سنہ ۱۶۶۸ ع میں چھپا۔ فادر سائن صاحب نے اس ترجمہ کے عیدوں پر اوروے انصاف کے سخت نکتہ چینی اور اعتراض کیئے ہیں *

۸ عاقل نکتہ چین فادر سائن صاحب کے فرانسیسی ترجمہ کو جو معہ سرحدوں کے سنہ ۱۷۰۲ میں چھپا مسٹرویستہ صاحب نے انگریزی میں ترجمہ کیا۔ کارڈی نل ٹی ٹریس صاحب آج شب پھوس کے حکم سے اور اُن دو ہدایتوں کے سبب سے بھی کہ جنکو شب پکس مسمی ناسوئٹ صاحب نے جاری کیا یہ ترجمہ ناپسند ہوا اور خارج تھیرا *

ملک بلجیم کی زبان کے ترجمہ

کتاب مقدس کا ایک فلیمش زبان کا ترجمہ ولگت سے سولہویں صدی میں ہوا۔ مدت تک سب ملکوں کے پڑوسنت کے پاس صرف ڈچ زبان کا ترجمہ تھا جو پوتہ صاحب کے جرمنی ترجمہ سے جسکی ہم اطلاع دیچکے ہیں سنہ ۱۵۹۰ع میں ہوا تھا۔ مگر یہ سب ایک حکم کے جو مجلس واقع ڈورٹ سے جاری ہوا تھا ایک نیا ترجمہ عبری اور یونانی متنوں سے کیا گیا تھا۔ جب یہ ترجمہ پورا ہو چکا تب اُسکا اس نظر سے خوب امتحان کیا گیا کہ وہ اصلی کے مطابق ہوا یا نہیں *

رومی زبان کے ترجمہ

رومی زبان میں بیدل کے چار ترجمہ ہیں اُن میں سے نہایت زمانہ ابتدا کا نکولیو رومی صاحب کا ترجمہ ہے۔ اُنہوں نے اس ترجمہ کو رومی ولگت سے کیا اور دویم ترجمہ ترجمہ این ٹولفو ہرکسولی صاحب کا ہے۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے یہ ترجمہ عبری و یونانی سے کیا ہے، مگر والتیس صاحب کہتے ہیں کہ اُنہوں نے خاص کو سینکٹس یگنیس صاحب کے رومی ترجمہ کی پیروی کی ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ پوپ سکستس صاحب پانچویں کی مد نظر سے ایک رومی ترجمہ چھپا ہے، مگر اُسکی موجودگی میں بہت شک ہے اور ایک پڑوسنت رومی ترجمہ عہد جدید کا بمقام چھاپا سنہ ۱۵۹۱ میں چھپا اور پینچی بیدل کا ترجمہ سنہ ۱۵۲۳ میں چھپا اس ترجمہ کو ہرکسولی صاحب کے نسخہ کا نظر ثانی کیا ہوا نسخہ سمجھا جاتا ہے، مگر الحس صاحب نے کتبہ کہ

وہ بالکل ایک نیا ترجمہ تھی۔ جی اووینی ڈایوڈیٹی صاحب کا ترجمہ جو عمدہ اور اصلی سے مطابقت ہی اور جو سنہ ۱۶۰۷ء میں چھپا اس ترجمہ سے زیادہ قدر یافتہ ایک مدت سے رہا ہے۔ نہایت زمانہ حال کا روسی ترجمہ وہ ترجمہ ہی جسکو بمطابقت روسی ولکت ترجمہ کے این ٹونیو مارتنی صاحب آرچ بشپ مقام فلرنس نے اٹھارویں صدی کے اخیر پر تیار کیا۔ اس ترجمہ کو پوپ پائس چھٹے نے پسند اور منظور کیا *

اسپین کی زبان کے ترجمہ

اس زبان میں کتب مقدسہ کا سب سے پہلا نسخہ روسی ولکت سے ترجمہ ہوا تھا۔ انڈرڈ بینڈل صاحب نے یہودیوں کے واسطے عہد عتیق کا ترجمہ زبان اسپین میں سنہ ۱۵۵۳ء میں کیا۔ اس ترجمہ سے ایک بہت پہلے کا ترجمہ بیان کیا جاتا ہے کہ چند یہودیوں نے کہا تھا جسکو بغیر فکر کیئے ہوئے یہودی عالم داؤد کدچی سے منسوب کرتے ہیں *

عبرانی اور یہودیوں کی اسپین زبان میں عہد عتیق کا ایک نسخہ مقام ویلا میں قسطنطنیہ کے یہودیوں اور ترکی کے اُن لکھتہ چٹونوں کے استعمال کے واسطے جو قوم یہود میں سے رہنے والے اسپین کے ہیں سنہ ۱۸۱۳ء و سنہ ۱۸۱۴ء و سنہ ۱۸۱۵ء و سنہ ۱۸۱۶ء میں چھپا *

عسائٹوں میں سے کیسیو دورڈی ریٹا صاحب نے کتب مقدسہ کا ترجمہ زبان اسپین میں اصلی زبانوں سے کیا، مگر اس ترجمہ کرنے میں پیکینیٹس اور لیو جوڈا صاحب کے روسی ترجموں سے بھی مدد لی *

روسی زبان کے ترجمہ

اسکلیوانک یا قدیم روسی زبان کے ترجمہ کی ہم ابھی اطلاع کرچکے ہیں، مگر یہ ترجمہ اگرچہ یونانی گرجہ کا معین ترجمہ ہی مگر عام لوگوں کی سمجھ میں اب نہیں آتا، اسلئے کلک صاحب نے جولائی ورنیا کے پادری ہیں بھیل کا زمانہ حال کی روسی زبان میں ایک ترجمہ کیا، اور سنہ ۱۶۹۸ء میں مقام ایسٹریڈیم میں چھپایا، چنانچہ روسی زبان میں اتنے عرصہ میں بہت سی تبدیلیاں واقع ہوئی ہیں، اس سبب سے شہنشاہ الکزنڈر نے ایک فرمان مورخہ فروری سنہ ۱۸۱۶ء سے ماسکو کی مقدس مجلس کو ایک نیا ترجمہ تیار کرنے کی ہدایت کی *

کروٹیا کی زبان کے ترجمہ

کروٹیا کی زبان میں عہد جدید اول مرتبہ بمقام ٹیوبینجن سنہ ۱۵۵۱ء میں چھپا۔ اسکا ترجمہ پاسترٹروبر صاحب نے کیا، اور اسی مقام میں پھر مع چند اصلاحوں کے مترجہ ہے۔ اسکو دوبارہ چھپایا *

ہیسکروٹ زبان کے ترجمے

اس زبان میں عہد جدید کو معہ ایک فرانسیسی دیباچہ کے جس میں جان ٹی ایلمرٹ ملکہ نور سے اس ترجمہ کو مخصوص کیا گیا تھا جان ٹی لٹارنگ ٹی بروسکس صاحب نے مقام روچل سنہ ۱۵۷۱ ع میں اول دفعہ چھاپا *

ہنگری زبان کے ترجمے

ہنگری زبان کا پروتسٹنٹ ترجمہ کیسپر کیرولی صاحب نے کیا انہوں نے دے نیبلس اور یوگ نیلس اور منسٹر اور تریملیس صاحب کے ترجموں اور ولگت ترجمہ سے مدد لی، اور اس زبان میں ایک کھتھلک ترجمہ بھی ہی جسکو جارج کیلڈی صاحب نے روسی ولگت سے کیا ہی *

پولینڈ کی زبان کے ترجمے

اس زبان میں تین ترجمے چھپے - اول ترجمہ رومن کیفیلک کے استعمال کے واسطے ہوا تھا، اور دوسرا فرقہ ساسٹون نے بعد اور خرچ شاہزادہ نیکولس ریڈزیول صاحب کے کیا اور تیسرا ترجمہ فرقہ کالونسٹ نے سنہ ۱۵۹۶ ع میں کیا *

وہ عہد جدید کا ایک ترجمہ جو زبان جھوڈیو پولش میں ہی جس زبان کو پولینڈ والہ بھودی جو کثرت سے ہیں بولتے ہیں پادری سالومن صاحب نے یہودیوں میں مذہب عیسائی کی ترقی دینے کے لئے لندن کی سوسائٹی کے مدد خرچ سے تیار کیا، اور سنہ ۱۸۲۱ ع میں چھاپا، اور عہد جدید کا ایک اور ترجمہ زبان سیمرجیشیا میں جو پولینڈ کا ایک صوبہ ہی سنہ ۱۸۲۰ ع میں روس کی بیبل سوسائٹی کے خرچ سے چھپا تھا *

بوہیمیا کی زبان کے ترجمے

اس زبان میں اول ترجمہ کتب مقدسہ کا روسی ولگت سے ہو کر بمقام پریگ سنہ ۱۴۸۸ ع میں چھپا - ایک اور ترجمہ ایلمرٹ نکولے اور جان گھیبٹو اور اسایاسی پولا صاحب اور دیگر عالم مذہب کے ترمیم کرنے والوں نے بوہیمیا کے استعمال کے واسطے اصلی متلوں سے کیا *

زمانہ حال کی یونانی زبان کے ترجمے

رومیک یعنی زمانہ حال کی یونانی زبان قدیم یونانی زبان کے بگڑنے سے پیدا ہوئی - اس میں اور آسمیں اب استدر اختلاف ہی کہ اسکو ایک نئی زبان کہا جاسکتا ہی یہہ - زبان اب تحریر اور گفتگو میں ہی، قدیم یونانی زبان کا استعمال صرف مذہبی کاروبار کے لئے ہوتا ہی - عہد جدید کو اس زبان میں مہکسیمس کیلبرجی صاحب نے ترجمہ کیا، اور یہہ ترجمہ بمقام جھٹوا سنہ ۱۶۳۸ ع میں ایک بڑی جلد اور دو کالم میں چھپا، جن میں سے ایک کالم میں قدیم یونانی زبان میں اور دوسرے میں زمانہ حال کی زبان میں متن تھا،

مکو یونانی اس ترجمہ سے خوش نہ ہوئے - اس ترجمہ کے اُس نسخہ میں جو سنہ ۱۷۰۵ء میں چھپا سرافن صاحب کے دیباچہ میں جو کچھ قابل اعتراض کے مقام تھے اُنکو چھاپنے سے چھوڑ دیا گیا تھا، اور مہکسیمس کیلہرجی صاحب بعد دو عالموں کے قدیم یونانی زبان سے زمانہ حال کی یونانی زبان میں عہد عشق کا ترجمہ بھی کر رہے ہیں *

ولیشیا اور بلگیریا کی زبان کے ترجمے

عہد جدید کا ایک ترجمہ زبان ولیشی میں بمقام بلگریڈ سنہ ۱۸۶۸ء میں چھپا تھا، اور بہدایت پھتوز برگ کی بیبل سوسئیتی کے بلگیریا کی زبان میں بھی عہد جدید کا ترجمہ ہو رہا ہے *

رومانیز زبان کے ترجمے

زبان رومانہ دو زبانوں یعنی چرویلش اور لیڈنایک میں مفہم ہے - ان میں سے پہلی زبان کو باشندے انگڈاین کے جو ایک نہایت بلند وادی سوئٹزرلینڈ میں ناٹھرال سے ملحق ہی بولتے ہیں، اور دوسری زبان قوم لیڈن جو اٹلی کی سرحدوں پر رہتی ہی بولی ہے - کتب مقدسہ زبان چرویلش میں ترجمہ ہو کر بمقام اسکو آل کے جو انگڈاین کے دیچے کے حصہ کا ایک شہر ہے سنہ ۱۶۵۷ء میں چھپی، اور زبان لیڈنایک میں بمقام کایر سنہ ۱۷۱۹ء میں چھپی - حال میں ان ترجموں کے بہت سے نسخے بیسل کی بیبل سوسئیتی نے بمعدن برٹش فارن بیبل سوسئیتی لندن کے چھاپے ہیں *

ترکی کی زبان کے ترجمے

عہد جدید اس زبان میں بمقام اکسفرڈ سنہ ۱۶۶۶ء میں چھپی، اور لازرس سیمین صاحب نے بھی عہد جدید کو اس زبان میں ترجمہ کیا، اور معزز رابرت نائل صاحب اور لندن کی ترکی کمپنی کے مشمولہ خرچ سے ترکی کے عسائیوں کے فائدہ کے واسطے جنہوں نے اس ترجمہ کو بہت احسانمندی سے لیا چھپا تھا - اسی سال میں تمام بیبل کا ترجمہ اس زبان میں البورس بابوسکی صاحب نے جو پورٹ کے اول منرجم ہیں پورا کیا، اور پادری ڈاکٹر ہنڈرسن صاحب نے غلطی ترجمہ کرنے اور ایسے لفظوں کے استعمال کرنے کے جو استعمال سے خارج ہو گئے ہیں چند سنجیدہ الزام اس منرجم پر لگائے ہیں *

پورچگال کی زبان کے ترجمے

اس زبان میں عہد جدید بمقام ایمسٹر ڈیم سنہ ۱۶۸۱ء میں چھپی، اور مقام ترنکو دار کے مشنریز نے سترھویں صدی کے پہلے حصہ میں چند منفرد حصہ کتب مقدسہ کے اس زبان میں چھاپے - عہد عشق کا اسی زبان کا ایک ترجمہ جو جوار فریرا نے ایلمندا اور یعقوب الدین اثر نے کیا تھا بمقام پٹوریا میں سنہ ۵۳ - اور ۱۷۳۸ء میں چھپا - یہ ترجمہ

پروٹسٹنٹ کے کوٹے ہوئے تھے، اور ابن تائو پیرا صاحب نے مقام لسبن میں سنہ ۱۷۸۱ع میں عہد جدید کا اس زبان میں ترجمہ چھاپا، اور سنہ ۱۷۸۳ع میں تمام بیل بھی چھاپی۔ یہ ترجمہ ولکٹ رومی ترجمہ سے ہوا ہے، تمام مسائل مذہبی میں گرجہ روم سے انفاق رکھتا ہے •

ایلیہنین زبان کے ترجمے

ایلیہنین ایک مضبوط قوم ان ملکوں میں آباد ہے جو زمانہ قدیم میں البریکم اور ایروس کے نام سے مشہور تھی — ان میں سے بہت سی قومیں روسیڈنیا اور مورہ یا ہیلو پرنس کے ملکوں میں بھی پھیل گئی ہیں۔ ڈاکٹر ایوبن جی لاس مہکسی کلس صاحب نے مدد اور خرچ برٹش اور فارن بیل سوسٹی کے سنہ ۱۸۲۰ع میں عہد جدید کا ایک ترجمہ تیار کیا جسکو دو کالموں میں چھاپنے کا ارادہ ہے، جن میں سے ایک میں یونانی متن ہوگا اور دوسرے میں ایلیہنین زبان کا متن ہوگا •

ایشیا کی زبانوں کے زمانہ حال کے ترجمے

عبرانی ترجمے

عالم ایلس ہٹر صاحب نے عبری میں عہد جدید کا اول ترجمہ کیا، اور اپنے عہد جدید کے مجموعہ میں جس میں ان بارہ زبانوں کے متن ہیں (یعنی یونانی سریانی اور عبری اور رومی اور جرمنی اور بوہیمیا اور اٹلی اور اسپین اور فرانس اور انگلستان اور ڈنمارک اور پورٹوگیزی زبانوں) اس ترجمہ کو مقام نریم برگ سنہ ۱۵۹۹ اور ۱۶۰۰ع میں چھاپا، اور ہٹر صاحب کے مجموعہ میں سے عبری متن مع چند اصلاحوں کے ولیم رابرٹس صاحب کے اہتمام سے لندن میں سنہ ۱۶۱۱ع میں علیحدہ چھپا۔ پادری ڈاکٹر بکائن صاحب نے ہندوستان کے سفر میں ایک عبری نسخہ عہد جدید کا تراونکور کے ضلع میں سے حاصل کیا۔ یہ نسخہ مقام کیمبرج کتب خانہ یونیورسٹی میں اب موجود ہے، اور چھوٹے عبرانی حروفوں میں لکھا ہوا ہے اسکا مندرجہ کوئی یہودی عالم ہوگا یہ ترجمہ عموماً اصل سے مطابق ہے۔ اسے مترجم نے عہد جدید کا بعینہ ترجمہ اس نظر سے کرنا چاہا تھا کہ عہد جدید کی بنیاد دھادے اور اپنے مسابہ سینت تھوم یعنی شامی عیسائیوں کی دلائل کو رد کرے •

کیلڈی زبان کے ترجمے

اس زبان میں عہد جدید اب تک نہیں چھپی ہے، مگر ایک قلمی نسخہ کتب خانہ وینی کن میں موجود ہے۔ اس قلمی نسخہ میں عہد عتیق اور عہد جدید دونوں میں سریانی زبان کے حروفوں میں بزبان کیلڈی لکھا ہے •

ترجمے مشرقی زبانوں کے جنکو بیہیتست مشغریز سیرام پور نے کیا

یا ہندوستان کے مشغریز نے چھاپا

بیہیتست مشغریز سنہ ۱۷۹۳ ع میں ہندوستان میں آئے اور سیرام پور میں جو ڈنمارک والوں کا شہر قریب کلکتہ کے ہی ہون باش اختیار کی — یادریوں کے اسی گروہ سے مذہب عیسائی کی ترقی بذریعہ ترجموں بیہل کے خاصکر متعلق ہی *

ہندوستان میں جو زبانیں بولی جاتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں اول عربی، دوسری سنسکرت، اور تیسری جینی، اور اُور زبانیں اُن سے مشابہت رکھتی ہیں یا اُن سے نکلی ہیں *

زمانہ حال کے ترجمے عربی زبان اور اُسکی متعلق زبانوں کے

نام بیہل کا ایک عربی ترجمہ ہمارے وقت تک پہنچا ہی — اگرچہ اس سبب سے کہ وہ اصل سے مطابق اور درست ہی چند مشرقی علماء اُسکی بہت قدر کرتے ہیں، مگر اُسکی زبان ایسی قدیم ہی کہ اب استعمال میں نہیں رہی — اس وجہ سے اب علماء عرب اُسکو پسند نہیں کرتے — اسلئے اب ایک نیا ترجمہ زمانہ حال کی زبان عربی میں باہتمام پادری ہیری مارتن صاحب کے مشہور عربی عالم مسمی ثبات نے کرنا شروع کیا — عہد جدید کا ایک عربی نسخہ جو سویانی زبان کے حرفوں میں لکھا ہوا ہی بیہل سوسنہتی کے خرچ سے بمقام پیرس سنہ ۱۸۲۲ ع میں چھپا *

فارسی ترجمہ

جس فارسی ترجمہ کی ہم نے پہلے اطلاع دی ہی اُسکی زبان بھی بسبب قدامت کے غیر مستعمل ہوگئی، اسلئے لفٹننٹ کولروک صاحب نے نیا ترجمہ کرنا شروع کیا — عہد جدید کا تمام ترجمہ بہت عمدہ سلیس فارسی میں پادری مارتن صاحب نے کیا — انہوں نے اس غرض سے ہندوستان سے شہراز کا سفر کیا اور عہد عتیق کا ایک فارسی ترجمہ پونا کے پادری رائسن صاحب نے ناجازت پادری ریچہنڈا ہیبر صاحب بشپ کلکتہ کے کرنا شروع کیا ہی *

پشتو یا افغانی زبان کے ترجمہ

یہ زبان دریائے اندس کے پار ایک قوم جسکو ہر وجہ سے یہ مانا گیا ہی کہ اسرائیل کی دس قوموں میں سے ہی بولتی ہی — مشہور پادری جان لیڈن صاحب نے عہد جدید کا ایک ترجمہ اس زبان میں شروع کیا، اور سنہ ۱۸۱۲ ع میں اُنکی وفات کے بعد سیرام پور کے بیہیتست مشغریز نے اس ترجمہ کے تمام کرنے کے واسطے ایسے شخص بہم پہنچائے جو اس زبان سے واقف تھے *

بلوچی زبان کے ترجمے

یہ زبان دریائے انڈس کے مغربی کنارہ پر بولی جاتی ہے۔ بلوچستان کا ملک مغرب کی طرف ایران تک پھیلا ہوا ہے۔ اس زبان میں عہد جدید کا ترجمہ کرنے میں مشغریز نے بہت سی نرفی کی ہے، چنانچہ چاروں انجیلوں کو اس زبان میں چھاپا ہے *
شفسکورت اور اُن زبانوں کے ترجمے جو اُس سے مشابہ ہیں

یا اُس سے نکلی ہیں

ترجمے شفسکورت زبان کے

اگرچہ اس زبان سے وہ تمام زبانیں نکلی ہیں جو مغربی اور جنوبی ہندوستان میں بولی جاتی ہیں، مگر فی الحال کسی ملک میں یہ زبان نہیں بولی جاتی، البتہ ہندوستان میں جالجا پڑھے لکھے آدمی اسکو علماء بولتے ہیں۔ عہد جدید کا ترجمہ اس زبان میں بنام سیرام پور سنہ ۱۸۰۸ ع میں چھپا، اور توریت اور کتب تواریح کا ترجمہ سنہ ۱۸۱۱ ع میں، اور اُور مقدس تفسیروں کا ترجمہ سنہ ۱۸۱۶ ع میں اسی مقام میں چھپا، اور پیغمبروں کی کتابوں کا ترجمہ سنہ ۱۸۱۸ ع میں پورا ہوا *
مغربی ہندوستان میں شفسکورت زبان سے آنتیس سے کم زبانوں میں نکلی ہیں، اُن میں سے سترہ زبانوں میں کتب مقدسہ کا ترجمہ کُلی یا جزوی ہوا ہے، جنکا ذیل میں بیان کیا جاتا ہے *

سکھ یا پنجابی زبان جو صوبہ پنجاب میں یا پانچ دریاؤں کے ملک میں بولی جاتی ہے (یعنی پنج کے معنی پانچ اور آب کے معنی پانی)۔ اس زبان میں کل بیبل کا ترجمہ ہوا ہے *

آگے آنیوالی زبانوں میں صرف عہد جدید کا ہی ترجمہ ہوا ہے

آسام کی زبان میں عہد جدید کا ترجمہ ہوا ہے *
کشمیری زبان میں بھی عہد جدید ترجمہ ہو کر چھپی ہے۔ یہ زبان کشمیر کے پربت صوبہ میں جو ہندوستان کے شمال میں بولی جاتی ہے *
زبان دچ یا ملتانی میں، یہ ملک دریائے انڈس کے مشرقی کنارہ پر واقع ہے اور پنجاب سے اچ تک اسکی سرحد ہے *

گجراتی زبان میں، یہ زبان گجرات میں بولی جاتی ہے *
زبان بیکانہر میں، یہ زبان پنجاب کے جنوب میں بولی جاتی ہے، اور مغرب میں اُس ملک تک جہاں سے زبان دچ شروع ہوتی ہے یہی زبان بولی جاتی ہے *

زبان کنکنا میں، یہ زبان وہاں سے شروع ہوتی ہی جہاں سے گجراتی زبان موقوف ہوتی ہی، اور یہ زبان سمبھلی میں اور کٹارہ سندھ پر مقام گوانک بولی جاتی ہی *

عہد جدید کے ترجمے آگے آنے والی زبانوں میں سنہ ۱۸۴۵ء تک

نصف سے زیادہ ہوئے تھے اور اُنکے بعد پورے ہو گئے ہیں

ماراڑی زبان میں، یہ زبان بھائیور کے مغرب و جنوب میں بولی جاتی ہی *

اوجوینی یعنی اوجوں کی زبان میں *

نیپالی یعنی سلطنت نیپال کی زبان میں *

ہندی یا ہندوستانی زبان سے جو زبانیں نکلی ہیں اُن میں بہت اختلاف ہیں اور یہ زبان ہندوستان کے بہت سے حصے میں بولی جاتی ہی، اور تین مختلف ترجمے کتب مقدسہ کے اس زبان میں چھپے ہیں *

بنگالی یا صوبہ بنگالہ کی زبان میں تمام کتب مقدسہ چھپی ہیں *

اوڈیا یا اوڈیسہ زبان اسی نام کے صوبہ میں بولی جاتی ہی۔ یہ زبان بنگالی زبان سے بہت مشابہت رکھتی ہی، مگر حرف اسکے مختلف ہیں اور لفظ بھی مختلف انجام ہیں۔ اس زبان میں بیپتست مشغریز نے تمام بیبل کا ترجمہ کیا *

برج بھاشا زبان جو ہندوستان کے اوپر کے صوبہ میں بولی جاتی ہی نہ نسبت کسی اور زبان کے شنسکرت کی زیادہ آمیزش رکھتی ہی۔ اس زبان میں چاروں انجیلوں کا ترجمہ ہوا *

کرناتا یا کناری زبان اُس ملک میں بولی جاتی ہی جو شمالی جانب نلی چری سے گوانک پھلتا ہی اور مشرقی جانب میں ملیبار کے کٹارہ سے لیکر اُس ملک تک جہاں تامل زبان بولی جاتی ہی، اور تمام میسور میں بھی اسکا استعمال ہی۔ اس زبان میں عہد جدید کو پادری ہینڈس صاحب کے ترجمہ سے سنہ ۱۸۴۰ء میں چھاپا تھا *

زبان تامل ہندوستان کے جنوبی مشرقی حصہ میں مدراس سے لیکر اُس کماری تک بولی جاتی ہی۔ اس زبان میں عہد عتیق اور عہد جدید کے مختلف ترجمے ہوئے ہیں۔ زبان تامل کے عہد جدید کا نسخہ کلکتہ کی مددگار بیبل سوسائٹی کے خرچ سے سہرامپور کے چھاپہ خانہ میں سنہ ۱۸۱۳ء میں چھپ کر تیار ہوا، اور بسبب گذرنے ایک زمانہ کے جو اس نسخہ میں اچھے اصلاحیں ضروری ہوئیں پادری ریفس صاحب اور پادری ڈاکٹر رائٹر صاحب مدراس والے نے فبریسس صاحب کے نسخہ کی نظر ثانی کی *

زبان تلنگا جسکو کبھی تلو گو بھی کہتے ہیں شمالی سرکار میں بولی جاتی ہی — اس زبان میں جو تامل زبان سے نکلی معلوم ہوتی ہی مشنری شلتز صاحب نے بیبل ترجمہ کیا، مگر یہ ترجمہ گہی چھپا نہیں، لیکن بعدہ ہر دو عہد عہد اور عہد جدید کا ترجمہ مشنریز نے کیا اور چھاپا *

زبان جزیرہ سیلون (یعنی سرندپ) میں دچ قوم کے لوگوں نے جو اس جزیرہ پر پہلے قابض تھے اور انگریزوں نے بھی جو اُسپر حال میں قابض ہیں کتب مقدسہ کا ترجمہ چھاپا *

زبان مالدیپ میں سیزام پور کے مشنریز نے عہد جدید کا ترجمہ چھاپا ہی — یہ زبان جزائر مالدیپ میں جو چھوٹے چھوٹے بہت کثرت سے ہیں بولی جاتی ہی *

زبان ملیا میں جو صرف جزیرہ ملاکا ہی میں نہیں بولی جاتی ہی بلکہ ارکی پلیٹو ہند کے بہت سے جزیروں میں بھی بولی جاتی ہی تمام بیبل کے بہت سے ترجمہ ہیں — تمام ملیا زبان کی بیبل رومی حروف میں اول مرتبہ سنہ ۱۷۳۱ع اور سنہ ۱۷۳۳ع میں چھپی، اور تمام بیبل کا ایک اڑ نسخہ عربی حروف میں بمقام بنوویا سنہ ۱۷۵۸ع میں چھپا *

زبان ملیبار مالابار کے کنارہ پر ملک ترانکور میں بولی جاتی ہی — اس زبان میں مقام کاتم کے سریا کے گرجے کے پادریوں نے کتب مقدسہ کا ترجمہ کیا *

ترجمے چینی اور دیگر اُن زبانوں کے جو اُسی سے مشابہت رکھتی

ہیں یا اُسی سے نکلی ہیں

چینی زبان کو جسکے حرف اُسی سے مخصوص ہیں صرف چین میں ہی نہیں بلکہ کوچین اور جزائر جاپان میں بھی قریب تیس کروڑ سے زیادہ آدمیوں کے بولتے ہیں — اس زبان میں تمام بیبل کے دو ترجمے موجود ہیں، ان ترجموں کے مترجموں کی مدد اس بڑے خرچ کے کام میں برٹش اور فارن بیبل سوسائٹی نے کی ہی *

چینی زبان سے سات زبانوں اُڑ نکلی ہیں جومشرقی ہندوستان میں بولی جاتی ہیں — ان میں سے تین زبانوں یعنی کھاسی اور منی پورہ اور برمی میں عہد جدید کا ترجمہ ہوا ہی *

کھاسی زبان ایک آواز قوم پہاڑیوں کی بولتی ہی، اور یہ قوم بنگال کے مشرقی سرحد اور برما کی بادشاہت کی شمالی سرحد کے درمیان آباد ہی — اس زبان میں بیہتسمی مشنریز نے چاروں انجیلوں کا ترجمہ کر کے چھاپا ہی *

زبان منی پورہ اسی نام کی چھوٹی سی بادشاہت میں جو درمیان برما اور آسام کے
 ہی بولی جاتی تھی — اس زبان میں منی کی انجیل چھپی تھی *
 زبان روما میں جو اسی نام کی بادشاہت میں بولی جاتی تھی شلکروت کے حرف
 لے لئے ہیں — اس زبان میں عہد جدید کا ترجمہ فیلکس کیبری صاحب پسر ڈاکٹر
 کیبری صاحب سیرام پوری نے کیا تھی *

دیگر ایشیائی زبانوں کے ترجمہ کتب مقدسہ کے

ترجمہ زبان فارموسا، جزیرہ فارموسا کے باشندوں کے واسطے منی اور یوحنا کی انجیلوں
 کا انکی زبان میں اسیوقت میں ترجمہ ہوا جبکہ دچ اُس جزیرہ پر قابض تھے، مگر فارموسا
 والوں نے کچھ فائدہ اُن انجیلوں کے ترجمہ سے نہ اُٹھایا *

ترجمہ تاتاری زبانوں کے — تاتاری ترکوں کی نسل میں سے ہیں، اگرچہ وہ اب اُنسے
 بالکل مختلف اور ایک علیحدہ قوم ہیں، اور اُنمیں پھر اُڑ کئی قومیں ہو گئی ہیں جنمیں
 سے ہر ایک قوم اپنی زبان خاص رکھتی ہے — اُن قوموں کی زبانوں میں سے پندرہ زبانوں
 میں کتب مقدسہ کے ترجمہ روسی بیبل سوسنوتی کے خرچ سے چھپے ہیں — نام اُن پندرہ
 زبانوں کے یہ ہیں، زبان نوگی تاتار، اور منگولائی، اور کالک، اور ادرن برگ تاتار، اور
 اسکو ویسچین، اور اسکریمشین، اور تاتاری عبری، (بہ زبان ایشیا کے درمیانی حصہ میں
 بولی جاتی ہے) اور مورڈ واسچین، یا مورڈ وینوں، اور اوستی ایکون، اور واگولین، اور
 سیمائی دین، اور اسکیو جنہیں، اور زہریں، اور آسپ تھیں، اور تاتار کی ایک اُڑ زبان جو
 سائبریا میں بولی جاتی ہے *

زبان جارجیہ کے ترجمہ — اتھارہویں صدی کے شروع میں شاہزادہ ویکتاخ کے حکم سے
 مقام تفلس واقع جارجیہ میں تمام عہد جدید اور زبور اور کتب پیغمبروں کا ترجمہ جارجیہ
 زبان میں چھپا، اور ایلزبت ملکہ روس کے خرچ سے بمقام ماسکو سنہ ۱۷۲۳ ع میں کل
 بیبل کا ترجمہ چھپا *

موجب یونانی گرجا کی روایت کے زبان جارجیہ کا ترجمہ اصل میں یوفیمیس صاحب
 ساکن جارجیہ نے آٹھویں صدی میں کیا جنہوں نے جارجیہ کا عبادتخانہ جو کوہ ایتھاس
 پر ہی تعمیر کیا تھا، اور اسی عبادتخانہ میں اُنکا اصل نسخہ سنہ ۱۸۱۷ ع میں ملا تھا جو
 آج تک موجود ہے *

زمانہ حال کی زبان ارمنیہ کے ترجمے — ایک ارمنیہ والے عالم نے جو پیرس کے
 رہنے والے تھے قدیمی زبان ارمنیہ کے متن سے زمانہ حال کی ارمنیہ زبان میں جاروں
 انجیلوں کا ترجمہ کیا ہے، اور اسی شخص نے تمام عہد جدید کا بھی ترجمہ کرنا شروع کیا *

زبان تھیتی کے ترجمے — مشغریز جو جزیرہ تھیتی کو بھیجے گئے تھے وہ کتب مقدسہ کا وعظ کرنے میں کامیاب ہوئے، اور اسی طرح سے وہاں کے باشندوں کی زبان میں کتب مقدسہ کا ترجمہ کرنے میں بھی کامیاب ہوئے *

افریقہ کی زبانوں میں زمانہ حال کے ترجمے

۱ ترجمہ زبان ایمہرک اور تائیگر کے جو ایبسنیا کی زبانیں ہیں — جو ترجمہ گرجا کے یا ایتھوپیا یا ایبسنیا کی قدیم زبان میں ہی جسکا ہم ابھی ذکر کرچکے ہیں وہ ترجمہ صرف گرجوں ہی کے استعمال کے لئے منحصر ہی اور سوا پادریوں کے چند شخص اسکے سمجھتے ہیں، اس سبب سے ایم اسپلن تھی چرول صاحب نے جو مقام قاہرہ میں فرانس کے کاسل ہیں ایمہرک زبان میں جو گونڈر کے دربار میں بولی جاتی ہی اور شاہی زبان ہی اور افریقہ کے اُن مشرقی حصوں کے بھی جو خط استوا کے قریب واقع ہیں یہی زبان ہی تمام بیدل کا ترجمہ کرنا چاہا، اور تائیگر میں جو تائیگر کے بڑے صوبہ کی روز مرہ زبان ہی نہانیل پیزس صاحب نے انجیلوں کا ترجمہ کیا *

۲ ترجمہ بلم زبان کا — افریقہ کے مغربی کنارہ پر بلم ایک بہت بڑی قوم کثرت سے ہی جس میں گرجا کی مشغری سرسیتی کے مشغریز نے بہت سے برسوں تک وعظ کیا — ان لوگوں کی زبان میں چاروں انجیلوں اور اعمال حواریان کا ترجمہ ہوا ہی *

۳ زبان سسوکا ترجمہ — قوم سسو بھی افریقہ کے مغربی کنارہ پر قریب سیرا لیون کے کنرت سے آباد ہی، مذکورہ بالا سوسیتی کے مشغریز نے چاروں انجیلوں اور اعمال حواریان اور عہد جدید کے دیگر حصوں اور عہد عتیق کی کئی کتابوں کا اُن لوگوں کی زبان میں ترجمہ کیا *

امریکہ کی زبان میں زمانہ حال کے ترجمے — اگرچہ اُن زبانوں کی کثرت کے سبب سے جنکو شمالی امریکہ کی بت پرست قومیں بولتی ہیں یہ معلوم ہوتا تھا کہ جو چوانرود شخص یہ خواہش رکھتے تھے کہ اُن لوگوں کو کتاب اقدس کے علم سے آگاہ کریں اُنکی تمنا پر نہ آئے، لیکن اس بغت کی تحقیق سے یہ ہرج رقع ہو گیا کہ وہ زبانیں ایک دوسرے سے اس قدر قربت رکھتی ہیں کہ ایک چوان جاہل باشعور امریکہ اچھی سمجھ والا ان سب سے اپنے آپ کو ماہر کر سکتا ہی — مفصلہ ذیل وہ زبانیں ہیں کہ جنہوں تمام بیدل یا کچھ حصہ اُسکا ترجمہ ہوا ہی *

۱ ورجنیا کی زبان میں بیدل کا ترجمہ پادری جان ایلہٹ صاحب نے کیا ہی — اُنکو بسبب اُنکی اُس مشقت کے جو اُنہوں نے امریکہ والوں میں مذہب عیسائی کے پھیلانے میں کی امریکہ والوں کا حواری خطاب دیا گیا *

۲ تلاویز کی زبان شمالی امریکہ کے بہت سے حصہ میں بولی جاتی* ہی ، اس زبان میں کتاب مقدس کے منفرد حصے ترجمہ ہوئے ہیں *

۳ مساجوست کی زبان میں بھی مشغریز نے کچھ حصہ کتب مقدسہ کا ترجمہ کر کے چھاپا *

۴ موہاک زبان کو علاوہ اُس قوم کے جس سے اس زبان کا نام نکلا ، ہی مشہور پانچ توہمیں امریکہ والوں کی اور قوم نسکیرورا اور ویاندوت یا ہورن بھی سمجھتے ہیں — اس زبان میں بھی کتب مقدسہ کے مختلف حصے چھپے ہیں *

۵ مشغریز نے زبان موہیکن میں بھی کچھ حصہ بدل کا ترجمہ کیا ہی ، مگر یہ نہیں معلوم ہوتا ہی کہ اُسکے چھاپنے اور مشہور کرے میں بھی وہ کامیاب ہوئے یا نہیں *

۶ زبان اسکوٹی ماکس میں بوبل نے چند بہت مفید حصے ترجمہ ہو کر مشہور ہوئے ہیں ، جو لوگ اس زبان کو بولتے ہیں اُن لوگوں نے ان حصوں کے ترجموں کو بہت احسان مندی سے قبول کیا *

۷ گرین لینڈ کی زبان میں تمام عہد جدید کا ترجمہ ہوا ہی ، اُسکے ناسخوں نے اُسکو شکرگداری سے لیا *

۸ عہد جدید کا ترجمہ زبان کریولر میں عیسائی حبشیوں کے واسطے جو امریکہ کے جزیروں مقبوضہ قوم ڈچ میں رہتے ہیں کیا گیا تھا ، اور مقام کوپن ہیگن میں دیمارک کے بادشاہ کے خرچ سے سنہ ۱۷۸۱ ع میں مشہور ہوا *

یہ تمام حالات ترجموں کے جو مینہ اوپر بیان کیئے ان سے بخوبی ظاہر ہوتا ہی کہ ترجموں کی جن مشکلات کا مینہ ذکر کیا ہی وہ صرف خیالی ہی نہیں ہیں بلکہ وہ مشکلیں تمام ترجموں میں پیش آتی ہیں ، اور بڑے بڑے عالموں نے جو دونوں زبانوں سے واقفیت رکھتے تھے ان مشکلات کے واقع ہونے کا اقرار کیا ہی ، اب میں ایک اور ترجمہ کا ذکر کرنا ہوں جس سے اُن مطالب کی زیادہ تر تصدیق ہوئی ہی *

مذہبی رومن کیتھولک سرعیت کی نے سنہ ۱۶۲۵ ع میں کتب خمسہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ایک عربی ترجمہ معہ لیکن ترجمہ کے چھاپا ہی ، اُسکے مترجم نے اپنے ترجمہ پر ایک دیباچہ لکھا ہی جس سے معلوم ہوتا ہی کہ ترجمہ میں اُسکو کیا کیا مشکلیں پیش آئیں ہیں ، چنانچہ وہ دیباچہ بعینہ اس مقام پر لکھتا ہوں *

جو کلام کہ خدا پاک نے بھیجا اُسکو پہلے پہل
نام الکلام الہی افرلہ اللہ سبحانہ فکتبہ اولالانیداد
نیویں اور حواریوں نے اپنی زبان میں لکھا
والرسل بلغانہم کل واحد متہم نلفہ بلدہ
ہر ایک نے اُن میں سے اپنے شہر یا اپنی قوم
اور قومہ ثم من بعدہم نقل الی الصنفہ مخداتہ
کی بولی میں ، پھر اُسکے بعد مختلف زبانوں
لیعرف جمیع الامم ما اوحی بہ اللہ لخلایقہم

میں اُسکے ترجمے ہوئے تاکہ تمام دنیا کے لوگ جان لیں کہ کیا وحی یوحناؑ نے اُن سب کی نجات کو اور اگرچہ مقبول کیئے ہوئے نسخہ میں لفظوں کا اختلاف نہا جیسیکہ ہر ایک لفظ کے اصل میں بہت سے معنی ہونیکے سبب سے لغت میں اختلاف ہوتا ہی لیکن اُن سبکا اُس چیز میں جو حقیقت سے ملی ہوئی ہی ایک ہی حکم ہی اور کوئی چیز اُس میں حقیقت کی مد نہیں ہی خصوصاً اس عام نسخہ میں جو مروج ہی اور جس کو بڑا پاک کلیسہ رسولیہ روم کا استعمال کرتا ہی اور یہ حال صرف مغربی ہی میں نہیں ہی بلکہ اکثر لفظوں میں بھی وہ اصلی عبرانی اور یرفانی میں کے موافق ہی ہاوجود ان سب باتوں کے شاید یہاں کوئی بات ناقص اور خراب کسی نسخہ میں اُس کتاب کے کیا رومیوں کے پاس کے نسخہ میں اور کیا اُن کے سوا اُور لوگوں کے پاس کے نسخہ میں کتابوں کی بھول سے یا مترجموں کی کم سمجھی سے اور اسطرح اصل عبرانی اور یرفانی نسخوں میں بھی تھوڑا سا ہسان اور تھوڑی سی غلطی ہی اور بعد نہیں کہ کتابوں میں سے کوئی کتاب گروہ صحیح اور کامل ہی ہو نہ پائی جاوے مگر یہ کہ اُس میں کچھ غلطی یا نقصان ہو مگر کوئی شخص جس قدر کہ یہ کہہ سکا کہ اس سبب سے وہ کتاب کی کتب ہی خراب اور نکمی ہو گئی اور نسخے کتب مقدسہ کے جہت میں موافق تئرت زبانوں اور حرفوں کے سر اگلے زمانہ سے عجمی نسخہ بھی مشہور

اجمعین و انکان فی نسخة المقبولة اختلاف الكلمات باختلاف اللغات لكثرة المعاني التي لكل واحدة من الكلمات في اصلها لكن لكل من حكم واحد فيما يلي الحقيقة وليس فيه شيء مضاد لها فخاصة في هذه النسخة العامة المعروفة التي يستعملها الكنيسة المقدسة الرسولية الجامعة الرومانية فانها لا في المعاني فقط بل وفي اكد الاساطير يوافق المتن الاصلي اي العبراني واليوناني ومع ذلك كله لعلك تجد شيئا غائبا مفسودا في بعض نسخ الكتاب المذكورة اما عند الروم واما عند غيرهم من الطوائف من سيمون والكانديون او من قلة اجتهدوا الترجمين وكذلك في اصل العبراني واليوناني ايضا يكون نقص يسير او علما صغير ولا يكاد يوجد كتاب من الكتب و انكان هو صحيحا كاملا الا وفيه غلط او نقص لكن لا يعمل احد بالحق لاجل ذلك انه مطالعا كتاب مفسود او مرفوض اما نسخ الكتب المفدسة هي كثيرة كتعصب كثرة اللغات والشعوب فكلت قديما النسخة العربية ايضا مشهورة تامة في العاقلان في المعاني حو زهر في نواحي الشوق دين المسيح ولم يكن بعد انقلاب الامور من سنة الاحزاب والمراطفة في تلك البلدان لان من بعد ما نقص هناك العلم والايمان حسوت ايضا النسخة المذكورة وبديت منها مصاحف قليلة فطافوا فيها غلطت كدثرة ونقصانات عديدة ذلك من قلة النساخ والعلما ومن كثرة العسومة والجهالة فهدا السبب دعا الباب المكرم المشهور في القس والبعود المعترف في العلم والحكمة سر كيس الهاروني من بيت الرز مطران الشام ليعتصني الي طائفة ويقوم باحتياجها علي

ہی لفظوں کے پورے ہونے اور معنوں کے درست ہونے میں، جب سے کہ مشرقی ملکوں میں دین مسیحی چمکا ہی اور اب تک انقلاب امور بسبب لڑائیوں اور بربادیوں کے اُن ملکوں میں نہیں ہوا تھا، لیکن جبکہ وہاں علم اور ایمان فائز ہو گیا تو اُس نسخہ نے بھی نقصان اُٹھایا اور صرف تھوڑے نسخے اُسکے باقی رہ گئے، اور اُن میں غلطیاں بہت ہیں اور نقصان بڑے ہیں، بہت سبب قلت لکھنے والوں اور عالموں کے اور بسبب کثرت نادانی اور جہالت کے، یہی سبب باعث ہوا پایا بزرگ کو کہ تقویٰ اور جودت طبع میں مشہور اور علم و حکمت میں معتبر ہی بغی سزکیس ہارونی خاندان رزمطران شام کو کہ احسان کرے اپنے لوگوں پر اور مسند ہو اُنکی حاجت روائی پر موافق اپنی طاقت کے اِس سبب سے کہ رغبت کی تھی بعضے مطارنہ اور اساتذہ مشرقی ملکوں نے حضرت سیدنا پایا اربانوس آٹھویں سے وہ اُس سے اُسکا حکم چاہنے واسطے اصلاح اُس عربی نسخہ کے اور اُسکے چھاپنے کے روم کبیر میں واسطے فائدہ اُنکے کفیسوں اور اُنکی رعایا کے، پھر اجازت دی اُس پایا نے اُن لوگوں کو، پھر اِس کام کا منولی کیا بزرگ پیشواؤں بلند مرتبہ کندیقالیہ کو جو منعین تھے مقدس سوسنیٹی پر واسطے پھیلانے دین مسیحی کے، پھر اُنہوں نے سمجھایا مطران سزکیس کو جسکا اوپر ذکر ہوا جمع کونیکو اپنے شہر میں بہت سے عالموں علم الہی کو اور پادریوں اور عابدوں اور عالموں اور جاننے والوں عبرانی اور یونانی اور عربی

حسب قدرته بما قدكان رغبا لبعض المطارنة والاساقفة من بلاد الشرق الى قدس سهدنا البابا اربانوس الثامن مستاذین له في امره باصلاح النسخة العربية وطبعها في رومية العظمی لمفغة کنایسهم ورعایا هم فاذن البابا المذکور طلبتهم فولي هذا الامر للسادة المکرمين المتعالين الكندیقالیة المتوکلیين علی المجمع المقدس في انتشار الابمان المسيحي فاما هم فارصوا المطران سزکیس المقدم ذکرة بجمع في داره کثیرا من العلماء اللاهوتیين تسوسا ورهبانا وعلمانیين و معلی للسان العبرانی والیونانی والعربی وغيرها لیصلح معهم النسخة العربية فیدرأیفعلون ذلک لغاية الاجتهاد في سنة ۱۲۲۵ ع الف وسمائة وخمسة وعشرين بمیلاد المسیح بعون الله تعالی وتوفيقه فاختاروا من کل واحد في المصاحف العربية ما وجدوا فيه اصح واصح وموافق المصدر العبرانی والیونانی وحیدوا الناقص واصلحوا الناسد علی مثل المصدر المذکور والنقل العام الذي عند الكنيسة الرومانية فذلک ردوا علی قدر طاقتهم الکتاب المقدسة الى الطایفة العربية المشهورة وغيرها من الطوائف المستعمل عندهم اللسان العربی كما كانت لهم فی الزمان القديم اما فی هذا الامر الکبیر کل سعی الناس و هم خفیف قلیل فذلک امر المجمع المقدس ان يطبع في هذا النقل المتن الاطیني العام قبالة المتن العربی حتی یكون لكل واحد قانونا امینا یعرف به و یصلح كما بقی من العربی من نقص او غلط یمدره المخرجون والمصححون ثم اعلم ایها القاری التعذیب انما فی اصلاحنا هذا لم

نلتحق دایما المتن الاصلی کلمة بکلمة بل
 اقتدینا عادة التراجمة السابقین فمرات کثیرة
 حفظنا الحکم فقط و تغافلنا عن ترتیب الالفاظ
 و عددها و حیث کان اختلاف بین الحکم العربی
 و الاطینی بغير مضرة الحق لم نران نغیرة
 بشیء بل ابقینا تاویل الاولین کرامة لهم
 و قد صارت لاهل الشرق العادة فیه من زمان
 طویل فکان النغیر یکون لهم مکروها ثم ان المتن
 الاصلی ایضا قبول فی خط ذلک الحکم
 بالسواء و بین الحکمیین اختلاف فقط بلامتضادة
 و فی کلیمهما تصدیق لامر ثم معروض علیک
 انما فی اسماء النبی تخص بها الناس و المواضع
 و قلنا علی اثار الخط العبرانی و حروفه الا
 ان العادة و فی اللسان العربی نارة منغنا عن
 ذلک کقولک ابراهیم عوض ابروہم و سلیمان
 عوض سلومہ و اورشلیم عوض یورشلم و مثل
 ذلک فاما اسماء الاحجار و الاشجار و سایر
 النباتات و الحيوانات ما تشابه بذلک انکان
 فی اللفظ شک او ریب فی معناه و المترجمون
 فی تاویلها مختلفون فزکته لا تعید فی المتن
 العربی ثم انک فی هذا النقل تجد شیا من الکلام
 غیر موافق قوانین اللغة بل مضادا لها کالجنس
 المذکر بدل الموث و العدد المفرد بدل الجمع
 و الجمع بدل المنی و الرفع مکان النجر و النصب
 فی الاسم و الجزم فی الفعل و زیادة الحروف
 عوض الحركات و ماتشابه ذلک فکان سببا لهذا
 کله سذاجة کلمة المسیحیین فصار لهم نوع
 تلك اللغة مخصوصا ولیکن لیس فی اللسان
 العربی فقط بل فی الاطینی و اليونانی و العبرانی
 تغافلت اللبیباء و الرسل و الابرار الاولون عن

و غیرہ زبانوں کو کہ اُن سب کے ساتھ اصلاح
 دیجاوے عربی نسخہ کو، پھر اُنہوں نے یہ
 کام شروع کیا نہایت کوشش سے سنہ ۱۶۲۵ع
 میں اللہ تعالیٰ کی مدد اور اُسکی توفیق سے
 پھر پسند رکھا اُنہوں نے ہر ایک عربی نسخہ
 میں سے جس چیز کو کہ اُنہوں نے پایا
 صحیح اور درست اور موافق صیغوں عبرانی
 اور یونانی کے، اور درست کیا ناقص کو اور اچھا
 کیا بُرے کو مانند اُن صیغوں کے اور مانند
 اُس عام نقل کے جو کنیسہ رومانیہ میں ہی،
 اور اسطرح اُنہوں نے پھیرا اپنی طاعت کے
 موافق کتب مقدسہ کو مشہور عربی گروہ کے
 پاس اور اُنکے سوا جن لوگوں کے ہاں عربی
 زبان مسنعمل تھی جیسا کہ پہلے زمانہ میں
 اُنکے لیئے تھا، اور اِس بڑے کام میں کوشش
 آدمیوں کی اور اُنکی ہمت چھوٹی اور بھڑی
 ہی اُسلیئے اُس مقدس سوسئیتی نے حکم دیا
 اس نقل کے ساتھ عام لاطینی متن کے چپنے
 کا مقابل میں عربی متن کے تاکہ ہو ہر ایک
 کے لیئے اچھا قاعدہ، اور اِس سے جان لیا جاوے
 اور اصلاح کیا جاوے جو کچھ باقی رہ گیا ہو
 عربی میں نقصان اور غلطی جسکو چوک
 گئے ہوں ترجمہ کرنے والوں اور اصلاح دینے والوں
 سے، پس جان لے اے میرے پیارے پڑھنے والے
 ہمنے اپنی اس اصلاح میں نہیں ملایا ہمیشہ
 اصلی متن کو لفظ بلفظ بلکہ ہمنے پوری کی
 ہی اگلے مترجموں کی عادت کی، پس بہت
 جگہ ہمنے نگاہ میں رکھا ہی صرف مطلب
 کو اور ہمنے دھیان نہیں کیا لفظوں کی
 ترتیب اور اُنکی گنتی کا، اور جہاں کہیں

مطلب کا اختلاف تھا عربی و لاطینی میں قیاس الکلام لانہ لم یود روح القدس ان نعید
 غیر نقصان حق بات کے اُسکا کچھ بھی اتساع الکلمۃ الالہیۃ بالعدد والمصطفیٰ التي حدیثہا
 بدلنا ہمنے مناسب نہیں دیکھا بلکہ اُسکو العراض النحویۃ بعدم لنا الاسرار السماویۃ بعبر
 ہنے دیا جس طرح بیان کیا تھا یہلوں نے فصاحت و بلاغت بکلمات یسویۃ مستسہلۃ للآ
 انکی بزرگی کے لحاظ سے اور ہو گئے تھے مشرق کے رہنے والے اُسکے عادی بہت مدت سے النظم و بدخول العالم فی دین المسیح انتہی *
 سو اُسکا بدلنا اُنکو بُرا معلوم ہوتا اور جنکے اصلی میں بھی موجود ہی اپنے خط
 میں تو پھر یہہ مطلب برابر ہی اور دونوں مطلبوں میں صرف اختلاف ہی بعبر بصاد
 کے اور اُن دونوں میں جو بات ہی اُسکی تصدیق ہی، پھر نمسے یہہ بھی کہا جاتا ہی کہ
 اسمے ایسے ناموں کو جو آدمیوں کے لیئے اور مقاموں کے لیئے خاص ہیں مورتوب رکھا ہی
 وپر نشان عبرانی خط کے اور حرفوں کے مگر زبان عربی کے متعارفہ نے کبھی نار رکھا ہمنو
 یس سے جیسے کہ نو کہہ ابراہیم بدلے ابوہم کے، اور سلیمان بدلے سلومہ کے، اور اورشلیم بکائے
 یروشلم کے اور مانند اسکے، مگر پھروں کے نام اور درخوں کے اور نباتات کے اور جانوروں کے
 اور جو چیزیں کہ اُنکی مانند ہیں اگر لفظ میں شک ہی، یا اُسکے معنی میں تردد ہی، اور
 مترجموں میں اُسکے معنی بیان کرنے میں اختلاف ہی، تو اُسکو ہمنے بعبر بدلنے کے عربی
 میں میں چھوڑ دیا ہی، پھر تو اس میں میں پاویکا بعض کلم خلاف قاعدۃ زبان کے بلکہ اُسے
 برعکس، جیسے مذکر بدلے مورت کے، اور معد بدلے جمع کے، اور جمع بدلے تنزیہ کے، اور پیش
 جگہ زمر کے، اور زیر اسم میں، اور جزم فعل میں، اور ریادتی حرف کی بدلے حرکت کے،
 اور مانند اسکے، اس سب کا سبب ہی سادگی کلم عیسائیوں کی، پس ہو گئی ہی ایسی بولی
 خاص اُنکی، اور یہہ بات عربی ہی زبان میں نہیں ہی بلکہ لاطینی اور یونانی اور عبرانی
 میں بھی ہی، دہیان نہیں کیا نبیوں اور رسولوں اور مستقدمین بزرگوں نے کلم کے باقاعدۃ بولنے
 میں، اسیلئے کہ روح القدس نے یہہ بات نہیں چاہی کہ کلم الہی کی وسعت کو مقہود کرے
 تنگ حدوں میں جنکو نکالا ہی قواعد فکویہ نے، پھر پہنچے ہمارے پاس یہود آسمانی بعبر
 بصاحت و بلاغت کے لفظوں تھوڑے میں جو آسان تھے شہر کے لیئے تاکہ نہ خاص ہو جاوے
 قوت انسان کی اور طیفیت اُنکی اپنی نجات کے کام میں عجوب نظم کی اور بسبب داخلی
 ہونے عالم کے دین مسیحی میں *

اس دیکھاچہ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہی کہ اُگلے اور پچھلے مترجموں کو ان ترجموں
 میں کس قدر مشکلوں پیش آئی ہیں، اور یہی سبب ہی کہ ہم ترجموں میں اختلاف پاتے
 ہوں، با اینہمہ جس قدر اختلافات کہ ترجموں میں واقع ہوئے ہیں وہ ایک نہایت بیش
 نہمت چہز ہی اُنہر فور کرنے سے ہر ایک عالم کی رائے معلوم ہوتی ہی، اور خیال کیا جاتا

ہی کہ اُس عالم مترجم نے کلام الہی کا کیا مطلب سمجھا تھا، پس جو لوگ کہ کتب مقدسہ پر تحقیقات کرنے اور اصلی روشنی حاصل کرنے کا اُن سے ارادہ رکھے ہیں اُنکو چاہئے کہ اُن اختلافات تراجم کو بہت عزیز رکھیں، اور اُنپر نہایت تامل اور وقار سے غور کریں، نہ بہت کہ اُن اختلافات سے یہ سمجھیں کہ دراصل کلام الہی میں اختلاف ہی •

اب میں مناسب سمجھتا ہوں کہ چند ترجموں کا جو میرے پاس بالفعل موجود ہیں اور جنسے میں اپنی تفسیر لکھنے میں مدد لی ہی اُنکا ذکر اس مقام پر لکھوں •
۱ انگریزی ترجمہ لیٹن ولگٹ بیل کا جسکو سوائے عربی اور یونانی منہوں کے مختلف زبانوں کے اُور نسخوں سے مقابلہ کیا گیا ہی جو منطوری ریت رورنڈ ڈاکٹر تین در صاحب کے بمقام لندن سنہ ۱۸۳۸ ع میں چھپا •

۲ انگریزی ترجمہ بیل کا جو اصلی زبانوں سے ترجمہ ہوا اور جسکو بادشاہ جیمس کے حکم سے پہلے ترجموں سے خوب مقابلہ اور نظر ثانی کر لیا گیا •

۳ عربی ترجمہ بیل کا جسکو سارا ہاگسن صاحب نے بمقام نیوکیمبل سنہ ۱۸۱۱ ع میں چھپایا •

۴ قلمی ترجمہ عربی زبور کا بطور تفسیر کے جسپر مازنی کا نام لکھا ہی •
کچھ تحقیق نہیں ہوسکا کہ یہ مازنی کون ہی ایا وہ مشہور فکوی عالم جو سنہ ۲۰۴ ہجری مطابق سنہ ۸۱۹ ع میں مرایا اور کوئی زمانہ تحریر بھی تحقیق نہیں ہی، طرز خطی معلوم ہوتا ہی کہ سولہویں یا سترہویں صدی کا لکھا ہی - جس شخص نے ازل اُسکو خریدا اُسنے سنہ ۱۰۹۸ ہجری مطابق سنہ ۱۶۸۶ ع اُسپر لکھے ہیں، مگر تعصب یہ ہی - کہ سوائے چند ورسوں کے اور کسی ورس کی مطابقت موجودہ زبور سے نہیں ہوتی معلوم ہوتا ہی کہ مترجم نے عربی متعارفہ کی زیادہ تر پابندی کی ہی، اور ترجمہ اور تصحیف اسطرح پر ملا دیا ہی کہ کچھ تمیز نہیں ہوسکتی - بااینہم چند ورس جنکی مطابقت پائی جاتی ہی استقام پر نقل کرتا ہوں •

ترجمہ اوردو

ترجمہ مازنی

طوبی لرجل لم یسلک طرق الخطائین مبارک وہ آدمی جو نہیں چلا رسنہ گناہ گارونکا
و لم یجلس فی مجالس المستہزئین و لم اور نہ بیٹھا مجلس میں تھٹکا کرنے والوں
یعمل باعمال المذنبین • کی اور نہ کیئے کام گناہ گاروں کے •
ولکن فی ناموس الرب یدرس اللیل والنہار • بلکہ خداوند کی شریعت میں رات دن
سوچ کرتا ہی •

فمثله كمثل شجرة على شطال المياه توتي اكلها
و نفدس رہا ناصرة اور اٹھا و هي سامعة مطيعة
لربها *
سو اُسكي مثال اُس درخت كي مانند هي
جو پانیوں كے كنارے پر هو اور اپنے وقت پر مہرے
لاوے، اور خدا نے اُسكو ستھرا كھا اور سبز هيں پتے

اُسكے فرمانبردار اور اطاعت كرنہوالا اپنے رب كا *
ليس كذلك المنافقون لان اعمال المنافقين
سفيها الرياح *
ليكن گناہگار ایسے نہيں كہونكہ گناہگاروں كے
عمل اُنكو هوا اُڑا ديني هي *

من اجل ان الله يعلم سبيل المنافقين و
سبيل المحسنين *
اسليئے كہ اللہ جانتا هي رسنہ گناہگاروں كا
اور رستہ نيكوں كا *

۵ ترجمہ عہد جديد جسكو رچا كواتس صاحب نے بمقام لندن سنہ ۱۸۴۱ ع ميں
اُس نسخہ كے مطابق چھاپا جو سنہ ۱۶۷۱ ع ميں مقام روم ميں چھپا ہيا *

۶ ترجمہ عربي قلمي چاروں انجيلوں كا جسميں يوحنا كي انجيل ناقص هي اگرچہ
اس كتاب كا كاغذ بہت كہنہ اور جلد بہت يواني هي مگر معلوم نہيں ہوتا كہ كس كا
ترجمہ اور كب كا اور کہاں كا هي، يہ نہایت غالب هي كہ يہ نسخہ چاروں انجيلوں كے
اُس نسخہ سے جو روم ميں سنہ ۱۶۷۱ ع ميں چھپا نقل هوا هو - چار چيربيں اسكي قابل
اطلاع هيں، اول يہ كہ يہ نسخہ عہد جديد كے اُس نسخہ سے جو لندن ميں
سنہ ۱۸۴۱ ع ميں چھپا بہت مطابق هي - دويم اسميں ورسوں كا نشان نہيں هي - سويم
اُس نسخہ ميں نہ نسبت موجودہ بيبيل كے عہد جديد كے زيادہ باب هيں، غالباً اُسكے بابوں
كي تفسيم نسخہ مطبوعہ سنہ ۱۶۷۱ ع كي تقسيم سے مطابق هي - چنانچہ ہر انجيل كے
بابوں كا شمار اس مقام پر لكھا جاتا هي - انجيل مني ۱۰۱ باب، انجيل مارك ۵۴ باب،
انجيل لوك ۸۶ باب، انجيل يوحنا نام نہيں هي ۶۱ باب سے زيادہ هيں، موجودہ انجيل
يوحنا كے چہتم باب كي ساٹھويں آيت تك هي - چہارم اس ترجمہ ميں ہر ايک انجيل
كے سرے پر ايک عبارت لکھي ہوئي هي كہ وہ عبارت كسي موجودہ بيبيل كي انجيلوں ميں
نہيں پائي جاني هي، اسليئے اُن چاروں عبارتوں كو بجنسہ نقل كرتا ہوں *

انجيل مقدسي متلي

شارة يسوع المسيح كتاب مار مني واحد من اننى عشر من تلامذه *

انجيل مقدسي مارك

بسم الاب والابن والروح القدس، الاله الواحد بشارة الاب بطاريوك الرسول القديس ماري
مرتس الانجيلي *

انجیل مقدس لوق

بسم الاب والابن والروح القدس الاله الواحد بشارۃ الاب الفاضل لونا الانجیلی *

انجیل مقدس یوحنا

بسم الاب والابن والروح القدس الاله الواحد بشارۃ القديس الجليل التلميذ الرسول یوحنا

ابن زبدي حبيب ربنا يسوع المسيح *

یان رکھنا چاہئے کہ عہد جدید کے اس ترجمہ کے نسخہ کو میں اپنی نمبر میں عوی نسخہ عہد جدید سنہ ۱۶۷۱ ع کے نام سے ہمیشہ بیان کروں گا *

۷ فارسی ترجمہ کتب عہد عتیق کا جسکو بحکم اسکالینات کی مذہبی مجلس کے ولوم کلن صاحب نے اصل عبری متن سے ترجمہ کیا اور بمقام ایڈنبرا سنہ ۱۸۲۵ ع میں چھاپا *

۸ فارسی ترجمہ کتب عہد عتیق کا جسکو ریورنڈ ٹامس رابنسن صاحب آرج ڈیسن مدراس نے ترجمہ کیا اور سنہ ۱۸۳۸ ع میں بمقام کلکتہ چھاپا *

۹ ترجمہ کتب خمسہ موسیٰ کا جسکو ریورنڈ ٹامس رابنسن صاحب نے اصل عبری سے ترجمہ کیا بمقام کلکتہ سنہ ۱۸۲۸ ع میں چھاپا *

۱۰ فارسی ترجمہ زبور کا جو اصلی عبری سے ہوا اور جسکو رجرتہ واٹس صاحب نے بمقام لندن سنہ ۱۸۳۵ ع میں چھاپا *

۱۱ فارسی ترجمہ زبور کا جسکو ریورنڈ ٹامس رابنسن صاحب نے ترجمہ کیا اور بمقام کلکتہ سنہ ۱۸۳۸ ع میں چھاپا *

۱۲ فارسی ترجمہ عہد جدید کا جسکو ہنری مارٹن صاحب نے ترجمہ کیا اور سنہ ۱۸۲۸ ع میں بمقام کلکتہ چھاپا *

۱۳ فارسی ترجمہ ہنری مارٹن صاحب کا جو بمقام کلکتہ سنہ ۱۸۴۲ ع میں چھاپا *

۱۴ اردو ترجمہ بیبل کا جو رومن کھوکٹر میں ہی جسکو ولیم کلوز صاحب وغیرہ نے بمقام لندن سنہ ۱۸۹۲ ع میں چھاپا *

۱۵ اردو ترجمہ بیبل کا جو رومن کھوکٹر میں بمقام مرزا پور سوئٹنڈنٹ میتھ صاحب نے سنہ ۱۸۴۵ ع میں چھاپا *

۱۶ اردو ترجمہ عہد عتیق کا جو بمقام کلکتہ سنہ ۱۸۴۲ ع یا سنہ ۱۸۴۳ ع میں چھاپا *

۱۷ اردو ترجمہ عہد جدید کا جسکو ہنری مارٹن صاحب نے ترجمہ کیا اور بمقام لندن سنہ ۱۸۱۹ ع میں چھاپا *

۱۸ اردو ترجمہ عہد جدید کا جو کلکتہ کے بیبنسٹ نے ترجمہ کر کے بمقام کلکتہ سنہ ۱۸۳۹ ع میں چھاپا *

۱۹ اردو ترجمہ عہد جدید کا جو بمقام کلکتہ سنہ ۱۸۳۲ ع میں چھاپا *

۲۰ اردو ترجمہ عہد جدید کا جو بمقام لندن سنہ ۱۸۶۰ ع میں چھاپا *

کتاب مقدس کے ترجمے بہت زبانوں میں ہوئے ہیں، اور حق یہ ہے کہ دنیا میں اور کئی کتاب ایسی نہیں ہیں جسکے اس قدر مختلف زبانوں میں ترجمے ہوئے ہوں، چنانچہ اس مقام پر ایک کتاب میں سے جسکا نام بیبل ہرزیمین ہے، اُن تمام زبانوں کی فہرست جس میں کتاب مقدس کا ترجمہ ہوا ہے درج کرتا ہوں۔ اس فہرست میں اُن زبانوں کو آتھہ جماعتوں میں تقسیم کیا ہے جنہیں سے ہر جماعت میں ایک مقدم زبان معہ اُن زبانوں کے ہے جو اُس سے نکلی ہیں *

واضح ہو کہ جن زبانوں میں کتاب مقدس کا ترجمہ کرنا تجویز کیا گیا تھا یا خیال میں تھا مگر پورا نہیں ہوا نا رایج نہیں ہوا اُن زبانوں کے ناموں کو تاریک حروفوں میں جھاپا ہے *

دوسری جماعت

شیمیتک

پرازی عربی

نئی عربی

سامری

کالڈی

سریا

سریا کی کالڈی

حال کی سریا

کارش

عربی

افریقی عربی

اتھوپیا

ڈیپکر

ایمہرک

پہلی جماعت

مانو سیلیک

چینی

ہندی

اڈاکانی یا وہنگ

سیامی

لاہس یا

کیم بوجی

انامی

پیتوئی یا تالین یا مان

کارن

منہی پوری

کھاسی

تبتی

پیکا

تيسري جماعت
(تنه)

بيکانيري
بتانيري
بنگالي
مکدهي
ترهتي يا منهلي
اسامي
اوريا يا اوريه
کنجهي
سغههي
ملتانبي
پنجابي
جنبو
کشميري
نيپالي
پلپا
کاوڙي
گڏهوالي يا سري نگري
کجراتي
مرهٽي
کانکني
واملي يا جيسي
نامول
تلنگا يا تلگو
کرناتي يا کناري
تولو
ملايالم
سنگالي
مالديو

تيسري جماعت
اندو يورپين

(الف) خاندان ميديوپڙين

فارسي
پشنو يا افغاني
بلوچي
پورانبي آرميني
فني آرميني
ارارت آرميني
دري

آسي ٿين

(ب) خاندان شهسڪرت

شهسڪرت
پالي
اردو
هندوي
برج يا برج بهاشا
قنوجي
کشالي
بهوج دڙي
هرواتي
پنديل ڪهنڊي
بگهيل ڪهنڊي
ارجيني
هروتي
اردو پوري
مارواڙي
جيجوري
مهاڙاتي

تيسري جماعت
(نمه)

(ت) خاندان سلنگ

دېلش

گېالک

آئرش

• دېکس

برېښ يا ارموري کون

(ث) خاندان تېرناک

کاک

دديم سيکسن

اينکلو سيکسي

انگلش

فليمش

دچ

ايلمينک يا يوراني حرمني

جرمني

آفهليندک

دينش

سوئيدش

فاروبز

(ج) خاندان گروبيکولهنس

يوراني يوناني

نني يوناني

رومي

فرانسيسي

اسپيني

پرتگالي

اټالين

ډاکو رومېنا يا ويلکين

يورانيکل يا رومانيت

واډايس

پوټماقنيز

تيسري جماعت
(نمه)

رومېنيز

کھيتلين

زبان ٿالوس

(ج) خاندان تهرکو ايلون

ايلينيون

(خ) خاندان اسکلپوانک

اسکلپوانک

روسي

ليٽش يا ليوونون

پولش

لهيواينيون

سيمرجتين

اوپر کي ويندش

نيچي کي ويندش

هنگري کي ويندش

بوهيمين

کارنيولين

کروشين يا ډلمهشهن سرون

بلگيرين

باسنين

چوتهي جماعت

اگروتانار

(الف) خاندان يوس کيرين

فرنج باسک

اسپينش باسک يا اسکلپواير

(ب) خاندان فنش

فنش

ليوونيز

کوايفين يا نارويشن ليمپ لهندهن

هنگريين

کاري لان

چوتھی جماعت
(تتمہ)

تاریت اسٹھانیہ

دیول اسٹھانیہ

اسکر مسین

مارتی ویتھین یا مارتویہ

زیرین یا سرینین

اڈوٹ زین

واگڑوٹ

امتی ایک یا آست چیکین

واٹھجین یا وات چیکین

(ت) خاندان ننگوسین

منچرو

تنگرہین

(ث) خاندان مانگولین

مانگولین

کالمک

بریت

(ج) خاندان ترکش

ترکی

کاراس یا ترکی تاتار

اڈرن بڑگ تاتار

کریمین تاتار

ٹرینس کاکیشین تاتار

اسکوویسچین

(ح) خاندان کاکیشین

جار چین

(خ) خاندان سیموئیدی

سیموئیدی

چوتھی جماعت
(تتمہ)

(د) خاندان آن زبانوں کا جو مشرقی

ایشیا اور کوریہ کے جزیروں میں
بولی جاتی ہیں

جاپانی

لوچوآن

ایلغوشین

کوریہ

مانچوین جماعت

بولی نیسین یا ملانین

ملایا

نیچے کی ملایا

فارموسا

جوانیس

تچک

پاتا

بما

یوروس

میکہ-و

ہوائی

تہپی

رارونونما

مارکوٹسین

ٹونما

نیوریلینڈ یا ماوری

میلہ گاسی

سلموآن

فیجین

نیدوسٹوتھ ویز کی ایباری جھنپا

چھامي جماعت
افريغن

فاپنگ
سپدک
ناشمورک
درو
گهدهمسي
مان دنگو
چارف
سسو
بلم
شزبرو
ياريدا يا يارونا
هالا
تيماني
باسا
گرېبو
ايکرا
فاتي
اشانتي با اوجي
ديوالا
اسوبو
قرنين دين
يونگ وي
سيکونا
مسورتا
کافر
تساکرا
کرا
کدراهي
کيکما
کنهتا

ساتويں جماعت
امريکن

اسکوٹماکس
گرين ليفنشن
ورگينين
ميسي چوست ادين
موهيگن
دلاوير
کري
چيبي وے نا اوجوے
اوتاوا
پاناواڊوسي
مکميک
ايبينا کوئي
شوانو
مروهاک
سنيکا
چرديکي
چوکتا
ديکوتا يا سي اوتس
آئي ادوا
پاني
ميکسي کن
آزمي
کيراسکو
مستي کو
ويکيکي
مي تي
دنگوئيکو
پووين يا کيچوا

ساتویں جماعت

(تتمہ)

آٹھویں جماعت

مخطوط یا پٹائیس زبانیں

آبی مارا

کوارڈی

ہویزیلی

کارف یا کارب

اراک

مال ہیر

جودہواسیونش

جودش جرمین

جودنہیولش

کریلیز

نیکرو زبان سویڈم

نیکرو زبان کریکرا

انڈیور جویگو

المقدمة العاشرة

مسلمانوں کے مذہب میں ناسخ و منسوخ کیا تھی

اول یہ بات جان لینی چاہیئے کہ جس قدر مذہب دنیا میں ہیں اُن سب میں ناسخ اور منسوخ احکام پائے جاتے ہیں، اگرچہ یہودی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت تو ایسی بناتے ہیں لیکن اُنکو اس بات کا انکار کرنا ناگزیر ہی کہ اُس سے پہلے کی شریعت بھی خدا کی طرف سے بھی اور اُسکے بعض احکام حضرت موسیٰ کی شریعت سے منسوخ ہو گئے۔ *

اکبر عیسائیوں نے اور مسلمانوں میں کے بعض فرقوں نے احکام الہی کے منسوخ ہونے سے انکار کیا اور کہا کہ خدا کے احکام میں ناسخ اور منسوخ ہونا خدا تعالیٰ کے تقدس کے برخلاف ہے، مگر جو لوگ کہ کتب سماویہ پر اعتقاد رکھتے ہیں خواہ یہودی خواہ عیسائی خواہ مسلمان اُنکو کچھ چارہ نہیں ہی بجز اُسکے کہ وہ اقرار کریں کہ بلاشبہ احکام الہی میں ناسخ اور منسوخ ہے، چنانچہ ہم چند مثالیں بیان کرتے ہیں جنسے ناسخ و منسوخ کا احکام الہی میں ہونا ثابت ہوتا ہے *

۱ † حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اجازت دی کہ بعد نوح کے اگر کسی سبب سے جو رو ناپسند ہو تو اُسے طلاق دے اور طلاق نامہ لکھ دے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اُسکو منسوخ کہا اور فرمایا ‡ کہ بجز زنا کے اور کسی سبب سے طلاق دینا درست نہیں *

† استناد ۲۳ — ۱

‡ منی ۵ — ۳۱

۲ حضرت آدم علیہ السلام کی † شریعت میں حلال جانور چرند و پرند کا خون و چربی بھی حلال تھی ‡ حضرت نوح علیہ السلام کی شریعت میں وہ حکم منسوخ ہوا اور خون جانوروں کا حرام ہوا § حضرت موسیٰ کی شریعت میں وہ حکم بھی منسوخ ہوا اور خون اور چربی اور سرور اور بعض اقسام جانوروں کے حرام ہوئے *

۳ حضرت ابراہیم کی || شریعت میں سوتیلی بہن سے نکاح درست تھا حضرت موسیٰ کی ¶ شریعت میں یہ حکم منسوخ ہوا *

۴ حضرت یعقوب کی ' شریعت میں حقیقی دو بہنوں سے ایک کے جیتے جی * نکاح کرنا درست تھا حضرت موسیٰ کی شریعت میں منسوخ ہوا *

۵ پہلی شریعتوں میں بھڑپی سے † نکاح درست تھا حضرت موسیٰ کی شریعت میں منسوخ ہوا ‡ اور علیٰ ہذا القیاس اور بہت سے احکام ہیں جو منسوخ ہو گئے، مگر بحث ہی دو باتوں میں ایک یہ کہ نسخ کے معنی کیا رہیں دوسرے یہ کہ نسخ کس چیز میں ہونا ہی *

جاننا چاہیئے کہ نسخ کے لفظ کے ظاہری معنی یہ سمجھ میں آئے ہیں کہ جو حکم پہلے دیا گیا تھا یا جو کام پہلے کیا گیا تھا اُس میں کچھ نقصان معلوم ہوا یا اُس سے زیادہ اچھا حکم سمجھ میں آیا اسلئے اُس پہلے حکم کو منسوخ کر کر دوسرا حکم جاری کیا، مگر یہ معنی نسخ کے ہم مسلمانوں کے نزدیک ہو گز نہیں ہیں بلکہ اسکو خدا کے تقدس کے برخلاف سمجھتے ہیں اور جو شخص ایسا اعتقاد رکھے اسکو کافر جانے ہیں *

ہم مسلمانوں کے مذہب میں نسخ کے معنی صرف گذر جانے میعاد ایک حکم کے ہیں خواہ وہ میعاد پہلے سے معلوم ہو خواہ نہ ہو، مثلاً اگر حکم دیا جاوے کہ فلاں کام ایک برس تک کیا جاوے تو جب وہ میعاد گذر جاوے تو کہیں کہ وہ حکم منسوخ ہو گیا مگر درحقیقت وہ منسوخ نہیں ہوا بلکہ پورا ہوا صرف اتنی بات ہوئی کہ اُسکے بجائے ایک میعاد باقی نہ رہی *

† پیدائش ۱ — ۳۰

‡ پیدائش ۹ — ۳

§ استثنا ۱۲ — ۹ اشعیاء ۱۱ — ۲ لغایت ۸

|| پیدائش ۲۰ — ۱۲

¶ احبار ۱۸ — ۹ — ۲۰ — ۱۷ استثنا ۲۷ — ۲۲

* پیدائش ۲۹ — احبار ۱۸ — ۱۸

† خروج ۶ — ۲۹

‡ احبار ۱۸ — ۱۲ — ۲۰ — ۱۹

یا مثلاً ایک طبیب حاذق نے جسکی تشخیص اور تجویز اور تدبیر میں کسی طرح کی غلطی کا احتمال بھی نہیں ایک مریض کے لئے پہلی دفعہ ایک دوا تجویز کی اور اُسکو یہ نہ بتایا کہ کب تک اُسکو استعمال میں لارے، مگر وہ طبیب پہلے سے خوب چانتا تھا کہ اتنے دنوں تک جب یہ مریض اس دوا کو استعمال کرلیگا تو اُسکا مزاج دوسری دوا کے دینے کے لائق ہوگا، جب وہ دن گزر گئے اور اُسکا مزاج دوسری دوا کے استعمال کے لائق ہوا اُس طبیب نے وہ دوسری دوا اُسکو بنادی اور پہلی دوا کے استعمال کو منع کر دیا، ظاہر میں پہلی دوا کا استعمال منسوخ کیا، مگر درحقیقت منسوخ نہیں ہوا بلکہ طبیب نے صرف پہلی دوا کے استعمال کی ميعاد بنائی *

پس حقیقت میں کوئی حکم خدا کا منسوخ نہیں ہوتا، اُنکو منسوخ کہنا صرف ایک اصطلاح ہی، یہاں تک کہ جو حکم اب منسوخ ہوگئے ہیں اگر فرض کیا جارہے کہ اس زمانہ کے آدمیوں کا ایسا حال اور ایسی طبیعت ہو جاوے جو اُس زمانہ کے آدمیوں کی ہی جب وہ حکم جاری تھے تو اب بھی سب کو اُنہی حکموں پر چلنا پڑیگا، جیسے کہ فرض کرو کہ اُس بیمار کو پھر وہی مرض شروع ہو جو پہلے ہوا تھا تو اُسکو وہی دوا استعمال کرنی پڑیگی جسکا اسنے پہلی دفعہ استعمال کیا تھا *

یہ مذہب ہم مسلمانوں کا جو نسخ کے باب میں ہی بالکل حضرت مسیح علیہ السلام کے ارشاد کے مطابق ہے، جبکہ طلاق کے باب میں آپ نے فرمادیا کہ ”موسیٰ نے تمہاری سخت دلی کے سبب تمکو اجازت دی کہ اپنی چورو کو چھوڑ دو پر ابتدا میں ایسا نہ تھا“ اس سے صاف پایا جاتا ہے کہ وہ حکم خدا کا اُس زمانہ کے لوگوں کے مزاج کے مناسب تھا، جب حضرت مسیح علیہ السلام کے آنے سے دلوں میں رحمت اور شفقت پیدا ہوئی تو اُسوقت دوسری دوا کا استعمال کیا گیا یعنی طلاق دینے کا حکم منسوخ ہو گیا *

نادی رہی دوسری بات اُسکی نسبت ہم مسلمانوں کا یہ مذہب ہے کہ تمام اندیاد نے جسقدر صفات خدا تعالیٰ کی بیان فرمائی ہیں، اور حالات قیامت کے بنائے ہیں، یا جو کچھ واقعات کی خبریں دی ہیں، یا جو آئندہ کے واقعات کی پیشین گوئی کی ہے، اُس میں کبھی نسخ نہیں ہو سکتا، اور اسطرح جو دعائیں کہ اندیاد نے خود مانیں، یا اُنکے ماننے کی اجازت دی، یا جو مناجاتیں خدا کے سامنے اُنہوں نے کیں، یا کرنے کی اجازت دی، اُن میں بھی کسی طرح پر نسخ نہیں ہو سکتا اور اسطرح جو اصلی مقصد اندیاد کے پیغمبر سے ہے جسپر انسان کی نجات اندی موقوف ہے، یعنی خدا کو واحد جاننا، اور اُسکی عبادت کرنا، اور اپنی روح کو بری بانوں سے پاک کرنا، اور جو صفیں خدا کی ذات میں ہیں اُن صفات کو بقدر طاقت بشوئی اپنے میں پیدا کرنا اُس میں بھی کسی طرح نسخ نہیں ہو سکتا، صرف باقی رہ گئی یہ بات کہ خدا کی عبادت کس طرح پر کی جاوے، اور اپنے نفس

میں کس طرح پورا وہ صحت پیدا کی جاویں اس میں اللہ نسخ کا احتیال ہی، مگر انہی معنوں میں جو اوپر مذکور ہوئے کیونکہ وہ رفیعہ انسان کی عقل اور اسکا علم روز بروز ایک حد تک بڑھتی پاتا ہی، پس ضرور ہی کہ جب تک طریقہ اُن صحت کے حاصل کرنے کا غایت حد تک نہ پہنچ جاوے اُس وقت تک اُس طریقہ میں ترقی ہوتی رہے *

اب سمجھنا چاہئے کہ جو لوگ یہ بات سمجھتے ہیں کہ ہم مسلمانوں کے مذہب میں یہ بات ہی کہ زبور کے آنے سے توریت اور انجیل کے آنے سے زبور اور قرآن کے آنے سے انجیل اس سران سے منسوخ ہوگئی کہ انہیں کچھ نقص نہا، یہ انکی سمجھ معترض عاقل ہی، نہ ہم مسلمانوں کے مذہب میں یہ بات ہی، نہ ہمارا یہ اعتقاد ہی، اور اگر کوئی جاہل مسلمان اسکے برخلاف کہے تو وہ اپنے مذہب اور اپنے مذہب کے احکام سے واقف نہیں *

الحمد لله کہ میری تفسیر کے مندرجات تمام ہوئے رفیعاً و عظیماً ایک اہل السمع العظیم *

تبیئین الکلام

فی

تفسیر التوراة والانجیل علی ملة الاسلام

حصہ دوم

توریت مقدس

مترجم مولوی علیہ السلام کی کنادوں میں سے پہلی کتاب

۱۹۵۵ء

کتابت پیدایش

از باب اول تا باب یازدهم

بسم الله الرحمن الرحيم

دیباچہ عہد عتیق

یہاں یونانی لفظ ہی اور اُسکے معنی کتاب کے ہیں، مگر اب یہ لفظ ہر ایک کتاب پر نہیں بولا جاتا بلکہ خاص اُس کتاب پر بولا جاتا ہے جس میں خدا کی بھیجی ہوئی وہ وحیاں لکھی گئی ہیں جو اندیادہ بنی اسرائیل اور حضرت مسیح علیہ السلام اور اُن کے حواریوں کو پہونچیں *

اسکرپچرز جمع ہی اسکرپچرز کی اور اُسکے معنی ہیں تحریروں کے، یہ لفظ یونانی یعنی رومی لفظ سے نکلا ہے، لیکن میں اسکو اسکرپچر کہتے ہیں اور وہ مشفق ہوا ہے اسکرپچر جسکے معنی ہیں تحریر کے، مگر اب یہ لفظ بھی ہر ایک تحریر پر نہیں بولا جاتا بلکہ خاص اُنہیں پاک تحریروں کے لینے کہا جاتا ہے جن میں خدا کی بھیجی ہوئی وہ وحیاں لکھی گئی ہیں جو اندیادہ بنی اسرائیل اور حضرت مسیح علیہ السلام اور اُن کے حواریوں کو پہونچیں، پس یہاں اور اسکرپچرز دونوں لفظوں سے ایک ہی مراد ہے *

علماء مسیحی نے یہاں یا اسکرپچرز کو دو حصوں میں تقسیم کیا ہے، ایک اولڈ ٹیسٹمنٹ جسکے معنی ہیں نیا عہد نامہ اور جسکو کہا جاتا ہے عہد عتیق، دوسرے نیو ٹیسٹمنٹ جسکے معنی ہیں نیا عہد نامہ اور جسکو کہا جاتا ہے عہد جدید *
عہد عتیق میں وہ کتابیں داخل ہیں جو قبل حضرت مسیح علیہ السلام کے اندیادہ بنی اسرائیل کو ملیں، اور عہد جدید میں وہ کتاب ہے جو حضرت مسیح کو دی گئی معاً اُن ناموں اور رسالوں کے جو اُنکے حواریوں نے لکھے *

علماء عیسائی عہد عتیق کی کتابوں کو ۳۹ شمار کرتے ہیں، اور یہ ترتیب زمانہ تحریر کے اُنکو یہاں شامل کرتے ہیں، مگر یہودی عالم اُنکو یہ تعداد عبری زبان کی الف بے کے حروف کے بائیس شمار کرتے ہیں اور کئی کئی کتابوں کو ایک کتاب کہتے ہیں، اور اُنکو دین سلسلوں میں منسلک کرتے ہیں — اُنکا شمار اور اُنکے سلسلے اس طرح ہے *
پہلے سلسلہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پانچ کتابیں ایک کتاب میں نہیں جسکے وہ قانون کہتے تھے *

۴ کتاب اعداد

۵ کتاب استثنا

۱ کتاب پیدائش

۲ کتاب خروج

۳ کتاب احبار

دوسرے سلسلہ میں تیرہ کتابیں تھیں اور انکو پراگتس یعنی کتب پرمبران کہتے تھے *

۹ کتاب اشعیاء	۱ کتاب یوشع
۱۰ دونوں کتابیں برومایہ کی ایک کتاب میں	۲ کتاب قضاۃ معمروث { ایک کتاب میں
۱۱ کتاب حزقیل	۳ دونوں کتابیں شموئیل کی ایک کتاب میں
۱۲ کتاب دانیال	۴ دونوں کتابیں 'سلاطین' کی ایک کتاب میں
۱۳ بارہ کتابیں چھوٹے + یوحنا + یوحنا کی ایک کتاب میں	۵ کتاب عزرا {
یعنی * ہوشع * یونیل * تاروس *	۶ کتاب نختیمیا { ایک کتاب میں
عوبدیاہ * یوہنا * میکاہ * یاحوم * جرموس *	۷ کتاب اسنیر
صنمیاہ * حبی * زکریاہ * ملاکی *	۸ کتاب ایوب

دوسرے سلسلہ میں چار کتابیں تھیں جسکو یہودی کہتے ہیں اور نہانی

میں ہیچو گریفا *

{ ایک کتاب میں	۱ زبور
	۲ امثال سلیمان
	۳ کتاب واعظ
	۴ غزل الغزلات

ان کتابوں کو یہودی بعضے صرف زبور بھی کہتے تھے 'اسلئے کہ سب سے اول جز کتاب یسکا نام زبور تھا *

رومانہ حال کے یہودی عہد عتیق کی کتابوں کی تعداد چوبیس گنے ہیں اور چار سلسلوں میں منسلک کرتے ہیں *

اول قانون جسمیں پانچ کتابیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہیں *

۴ اعدان	۱ یہودیش
۵ اسنفا	۲ خروج
	۳ احبار

دوسرے اگلے پدمبروں کی کتابیں جنہیں یہ کتابیں شامل ہیں

۸ دونوں کتابیں شموئیل کی	۶ یوشع
۹ دونوں کتابیں سلاطین کی	۷ قضاۃ

+ چھوٹے پدمبروں سے یہ مراد ہی کہ انکی کتابیں چھوٹی تھیں اور یہ مطالبہ

نہیں ہی کہ وہ اور پدمبروں سے کمتر تھے

تیسرے پچھلے پیغمبروں کی کتابیں جن میں یہ کتابیں داخل ہیں، اور یہ دونوں قسم نہیں کہلاتی ہیں

۱۰ انعام	۱۲ حزقیل
۱۱ یرمیہا	۱۳ بارہ چہرے پیغمبر
چوتھے کیمیم نا ہوچھو گریفا جن میں یہ کتابیں شمار ہوتی ہیں	

۱۲ زبور	۲۰ استہر
۱۵ امثال سلیمان و غزل العزلات	۲۱ دانیال
۱۶ ایوب	۲۲ عزرا
۱۷ روت	۲۳ نحمیاہ
۱۸ نوحہ یرمیاہ	۲۴ دونوں کتابیں تاریخ کی
۱۹ واعظ	

معلوم ہوتا ہے کہ علماء مسیحی بھی عہد عتیق کو تین حصوں میں تقسیم کرتے ہیں *
اول قانون جس میں پانچ کتابیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی داخل ہیں

۱ کتاب پیدایش	۴ کتاب اعداد
۲ کتاب خروج	۵ کتاب استثنا
۳ کتاب احبار	

دوم بارہ کتابیں مورخوں کی

۱ کتاب یوشع	۷ دویم سلاطین
۲ کتاب قضاہ	۸ اول تواریخ ایام
۳ کتاب روت	۹ دویم تواریخ ایام
۴ اول شموئیل	۱۰ کتاب عزرا
۵ دویم شموئیل	۱۱ کتاب نحمیاہ
۶ اول سلاطین	۱۲ کتاب استہر

سوم بانوس کتابوں نظم و نثر انہی کی

۱ کتاب ایوب	۶ کتاب اشعیاہ
۲ زبور داؤد	۷ کتاب یرمیاہ
۳ امثال سلیمان	۸ نوحہ یرمیاہ
۴ واعظ سلیمان	۹ کتاب حزقیل
۵ سرود سلیمان	۱۰ کتاب دانیال

اور اللہ تعالیٰ نے سورہ شعراء میں فرمایا ہے کہ ”یہ لکھا ہی پہلوں کی کتابوں میں“ یعنی اگلے مذہبوں کی کتابوں میں پس اس آیت میں اگلے مذہبوں کی کتابوں پر زور کا لفظ فرمایا گیا *

سورۃ الشعراء
آیت ۱۹۱
و انه لم یلہی ذرۃ الاولین

اور اللہ صاحب نے سورہ جمعہ میں یہودیوں پر الزام دیا کہ فرمایا ”مثال اُن لوگوں کی جن پر توبہ نہ تھی گئی تھی یہ۔ انہوں نے اُسکے حکموں کو نہ اُٹھایا گدھے کی سی مثال ہی حسرت اسرار یعنی کتابیں لکھی ہیں“ اور قاصوس میں ہی

سورۃ الجمعہ آیت ۵
ممل الذین حملوا الذریۃ
ثم لم یحملوها کمل الحمار
یحمل اسفارا

۵۰ سہر کہے ہیں توبہ کے نکتے کو *

عرضہ عہد عتیق کی کتابوں کے ہماری مذہبی کتابوں میں متعدد نام ہیں، مگر کوئی سلسلہ تفہیم کا قائم نہیں ہے، البتہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پانچوں کتابوں کو الاختصاص توبہ کے نام سے پکارنے میں *

توبہ یعنی حضرت موسیٰ کی پانچوں کتابوں کو یونانی میں † پیٹنے ٹوک دیے ہیں جسکے معنی ہیں بانیہ اوزار یا پانچ کتابیں، یہودی اسکو خرمس کہے ہیں جو دلیل مشابہہ پیٹنے ٹوک کے ہے، مگر اکثر اسکو قانون یا قانون موسیٰ کہے ہیں اسلیئے کہ اُس میں مذہبی اور ملکی احکام ہیں جو خدا تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر بھیجے، یہودی نامی نسخوں میں آج تک پیٹنے ٹوک ایک جلد میں اور تیرے چھوٹے حصوں میں تقسیم ہے۔ اور کتاب پیدایش اور خروج اور اعداد اور اسننا کا یہ مرکب نام بہت قدیم ہے، اگرچہ ہمکو اسبات کی اطلاع نہیں ہے کہ اس نام نے اول کب رواج پایا مگر علانیہ ظاہر ہے کہ ان کتابوں کے نام یونانی سے لئے گئے ہیں اور جو ریمنس نے جو چند برس بعد خروج حضرت مسیح علیہ السلام کے تھا اپنی تصنیف میں حضرت موسیٰ کی ان پانچوں کتابوں کا بیان کیا ہے، اسلیئے اسبات کے یقین کرنے پر ہر طرح سے ہمکو دلیل ہے کہ سمندریہ نے مرجعوں نے پیٹنے ٹوک کا نام سینٹو ایجنٹ ترجمہ پر رکھا تھا *

اس میں کچھ شک معلوم نہیں ہوتا کہ توبہ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خود اپنے ہاتھ سے لکھا تھا اور اپنے مرنے کے قریب قمر الضمان میں توبہ سکینہ کے ساتھ رکھا تھا۔ کتاب اسننا کے باب ۳۱ درس ۲۴ لغایت ۲۶ میں ہے کہ ”اور ایسا ہوا کہ جب موسیٰ اُس شریعت کی باتوں کو کتاب میں لکھ چکا اور وہ تمام ہونیں تو موسیٰ نے لوہوں کو جو خداوند کے عہدنامہ کے صندوق کو اُٹاتے تھے فرمایا کہ اس شریعت کی کتاب کو لیکے

خداوند اپنے خدا کے عہد کے صندوق کے پہلو میں رکھو تا کہ وہ تمہارے برخلاف شہادہ رہے، پس توریت اسی وقت سے قبة الضمان میں بھی اُسکے بعد جب نبی اسرائیل دیواناں سے نکل کر کنعان میں آباد ہوئے، اور جب حضرت سلیمان علیہ السلام نے بیت المقدس یا مسجد اقصیٰ تعمیر کی جسکو اورشلیم یا یروشلم کہتے ہیں وہ کتاب معہ اور تمام تبرکات اور نذورات سکینہ کے وہاں رکھی گئی، اور حضرت سلیمان نے فرمایا کہ اُسکے بعد جسقدر اڑ کتابوں ندیوں کی لکھی گئی ہیں وہ بھی اُسی مقدس جگہ میں رکھی جائیں، اس سے ہمہ نہایت نکلتا ہی کہ تمام کتابیں ہونا اور عاموس اور ہوشع اور یوئیل اور میناہ اور ناحیم اور صغیاہ اور ہرمیاہ اور حزقیال اور یسعیاہ اور یوحنا کی جو نازل ہی ہوتے ہیں۔

پیشہ مذہبی کتابیں وہ سب بیت المقدس میں رکھی گئی تھیں *

سنہ ۵۸۸ قبل مسیح میں تخت نصر نے بیت المقدس کو حلا دیا، اب ہمہ بات بتادیں یہیں ہی کہ اُس آیت میں وہ فعلی نسخے بھی چلا گئے تھے، مگر علماء عیسائی یہہ سے معتمد دلیلوں سے ثابت کرتے ہیں کہ وہ نسخے بالکل معدوم نہیں ہوئے تھے بلکہ حوالہ دہا

اصلی نسخے یا انکی نقلیں بچ گئی تھیں *

† وہ کہہ میں کہ اول ہو اُس زمانہ کے لوگ نہ وہ یوحنا جو اُسکے بعد ہرے قتب مقدسہ کے جل جانے کا معدوم ہو جانے کی کچھ شہادت نہیں کرتے، دوسرے یہہ کہ تخت نصر نے بیت المقدس کے خزانوں کو ادب کے لوتے مقدس سمجھ کر بیت المقدس میں محفوظ رکھا تھا، اسلئے غالب ہی کہ ہمہ اصلی نسخے بھی اُس میں بچ گئے ہوں، بالخصوص اس وجہ سے کہ تخت نصر یہودی مذہب سے خاص دشمنی نہ کرتا تھا۔ ناراجہ ان سب باتوں کے اگر ہمہ قبول کر لیں کہ وہ اصلی کتابیں بیت المقدس کے ساتھ بردار ہو گئی تھیں تو بھی یہہ بات یقینی ہی کہ اُس وقت میں اُن کی بہت سی نقلیں تھیں، اور اِس بات میں کچھ شک نہیں ہو سکتا ہی کہ اُن میں سے چند کتابوں کو بھونکی نازل ہو لیکن ہر اور باقی یہودیہ میں رکھی گئی ہوں۔ کتب مقدسہ کی اِس قدر تعظیم بھی اور ایسے دور دراز مقاموں میں پھیل گئی تھیں کہ اُن سب نسخوں کے صانع یا تلف ہوجانے کا امکان نہیں تھا۔ علاوہ اسکے کتاب دانیال باب ۹ — ۱۱ و ۱۳ سے پایا جاتا ہی کہ زمانہ قید میں توریت کا نسخہ موجود تھا، اور کتاب نحمیا کے باب آٹھویں سے پایا جاتا ہی کہ قید کے پہرے دنوں بعد حضرت عزرا نے لوگوں کو توریت صرف سنائی اور سمجھائی ہی تھیں بلکہ حضرت موسیٰ کے قانون اور رسومات کے بموجب تمام الہیہ پرستش اور تمام قربانیوں کو جاری کیا تھا، پس اُسوقت میں توریت کا کم سے کم ایک محفوظ نسخہ ضرور ہوگا، کیونکہ اِس بات کا یقین نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے ایسی عبادت کے از سر نو قیام کرنے کا قصد کیا ہو

جس میں سب چھوٹی چھوٹی رسومات جنکو حضرت موسیٰ نے معمر کیا تھا واجب العمل خیال کبجاتی تھیں اور اگر اُن سے ذرا بھی انحراف ہوتا تھا تو بے لیت لے ادبی نام لہی کی سمجھی جاتی تھی، پس یہ سب باتیں کیونکو ہوئیں اور حضرت عزرا نے اس حوالہ اصلی نسخہ تورات کا خواہ ایک ایسی نل جسکی صحت پر لوگوں کے دلوں میں کچھ سک نہ تھا حقیقت میں یہی *
 یہودیوں کے مذہب میں انک ایسی روایت ہی جسکو کوئی اعتراض نہیں کرتا، وہ یہ ہے کہ

۱۔ مت المقدس کے دوبارہ نئے کے تقریباً پچاس برس بعد حضرت عزرا نے سابق علمائے یہود سے بات ہائے اندس کا ایک مجموعہ بنانا کہ جس میں یہودیوں کے دین میں جانے والے وقت سے یہ کتابیں بڑھ گئی تھیں، روحہ برمیاء، کتاب حزقیل، کتاب دانیال، کتاب حزقیل، کتاب زکریا، جو کہ حضرت عزرا کو خود الہام ہوا تھا اسلئے ان میں درج چاہیئے نہ جو کچھ اُن کی ہدایت سے کیا گیا تھا وہ سب صادق تھا، اس اصلی مجموعہ میں جو بموجب قدیم رسم کے بیت المقدس میں رکھا گیا تھا بعد کو وہ پاک کتابیں حمدو خود حضرت عزرا نے لیا اور اس میں کئی گئی تھیں، اور کتابیں نکھیا اور ملاکی کی بھی جو بعد وفات حضرت عزرا کے لکھی گئیں یہیں شامل کی گئی تھیں، ان کتابوں کا ملانا عالماً سائنس دانوں نے جو علمائے یہود معروف نہ سیکھاگ اعظم میں سے اخذ ہوا عہد عتیق کی کتابوں کو دور کرنے کے لئے کیا تھا، کیونکہ ملاکی کے بعد کوئی پیغمبر حضرت یحییٰ بنک پیدا نہ ہوا تھا جسے کوہا دو عہد ناموں کے شامل کیا اور جسکے حق میں ملاکی نے باب ۲-۵ میں پیشین گوئی کی کہ وہ عیسیٰ کے آئے سے پیسو آویگا - اب یہ بات تصدیق نہیں کی جاسکتی کہ آیا حضرت عزرا کے نسخہ کتاب ہائے اندس کو انطیا کس اپنی فیئس نے بروقت تاراج کرنے بیت المقدس کے دربان کیا یا نہیں، اور نہ اسکا تصدیق کرنا کچھ ضرور ہی، کیونکہ یہ بات معلوم ہی کہ جو دس مکابوس نے بیت المقدس کی مرمیت کی اور خدا کی عبادت بجالانے کو ہر ایک چیز اُسے مہیا کی جس میں ایک صحیح نسخہ بھی تھا گو وہ حضرت عزرا کا اصلی نسخہ نہ ہو، یہ نسخہ حوالہ حضرت عزرا کا تھا یا نہ تھا بیت المقدس میں اُس وقت تک رہا جسکے تائیس نے اور سلیم کو منع کیا، اور اُسکے بعد روم کبیر میں لیجایا گیا اور وسیشین کے شاہی محل میں رکھا گیا *

یہ تمام وجوہات اور دلائل جو علماء مسیحی نے بیان کیں ہم مسلمانوں کے مذہب سے کسی طرح مخالفت نہیں رکھتیں اور سب کی سب قائل تسلیم کے ہیں، اگرچہ ہمارے ہاں کی کتابوں سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ بیت نصر کے بیت المقدس کے دربان کرنے کے بعد کوئی نسخہ تورات کا مطابق اُس نسخہ کے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خود لکھا تھا باقی رہا تھا، مگر یہ بات ثابت ہی کہ حضرت عزرا علیہ السلام نے تورات

کو از سر نو لکھا، اور کچھ شبہ نہیں کہ یہ نسخہ توریت کے جو اب پائے جاتے ہیں اسیکی نقل ہیں جو حضرت عزرا علیہ السلام نے لکھے تھے *

امام فخرالدین رازی صاحب اپنی تفسیر میں ابن عباس سے روایت لکھتے ہیں کہ

”یہودیوں نے کہودیا تھا توریت کو اور جو اصلی حکم تھا اُسکے برخلاف کام کرتے تھے پھر اللہ نے توریت اُنسے بہلا دی اور اُنکے

تفسیر کبیر سورہ بقرہ
آیت ۳۰

عن ابن عباس ان اليهود اجمعوا التوراة وعملوا غير الحق فادسا هم الله التوراة ونسخها الله من صدورهم فتصبر عزيرو الى الله وانتهل له فعاد حضا الدورية الى قلبه فانذر قومه من فلما جدوة وجدوة صافا قالوا ما يبشر هذا العرب الا انه ابن الله وقال الكلابي بل بخت نصر علماء بن علم يعق فهم احد يعرف التوراة وقال السدي العالمة فملوا هم علم يعق منهم يعرف الدورية

دلونسے بھی لے لی پھر عزرا نے اللہ کے سامنے عاجزی کی اور اُسکے سامنے دلی انکسار کیا پھر اللہ نے اُنکے دلکو توریت یاد

دلائی پھر اُس سے اُنہوں نے بنی اسرائیل کو ہدایت کی جب

اُنہوں نے نجرہ کیا تو اُنہوں نے صحیح پایا پھر کہنے لگے کہ

عزرا تو آدمی نہیں ہی مگر وہ تو خدا کا بیٹا ہی اور کلبی نے

یہ بات کہی کہ بخت نصر نے یہودیوں کے عالموں کو قتل کر ڈالا تھا اور اُنہیں کوئی نہیں رہا تھا جو توریت کو جاننا ہو

پھر حضرت عزرا کو اللہ تعالیٰ نے یاد دلائی اور سدی نے یہ بات کہی ہی کہ عالمتق نے یہودیوں کو قتل کر ڈالا تھا اور

اُن میں کوئی نہیں رہا تھا جو توریت کو جاننا ہو پھر حضرت عزرا کو اللہ تعالیٰ نے یاد دلائی *

غرض کہ ان روایتوں سے یہ بات ثابت ہی کہ یہ تورینیں جو اب موجود ہیں حضرت عزرا کی لکھی ہوئی ہیں، اور ہم مسلمانوں کے مذہب کے بموجب جیسا اعتبار اور عظمت اُس توریت کی تھی جسکو خود حضرت موسیٰ نے لکھا تھا ویسا ہی اعتبار اور عظمت اِس توریت کی ہی جسکو حضرت عزرا نے خدا کے الہام سے لکھا ہی کہونکہ حضرت موسیٰ اور حضرت عزرا دونوں نبی تھے اور ہم مسلمان کسی نبی میں کچھ فرق نہیں کرتے *

علاوہ اُسکے ہم مسلمانوں کے مذہب بموجب اس توریت کے اصلی ہونے کی ایک بڑی دلیل یہ ہے کہ یہی توریتیں ہمارے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں مروج تھیں، اور باوجودیکہ یہودیوں کو تحریف کا بڑا الزام دیا گیا تھا مگر اسباب کا الزام کہ یہ توریت اصلی نہیں ہی کبھی نہیں دیا گیا، اسکا سبب یہی تھا کہ جو توریت حضرت موسیٰ نے خود لکھی تھی اور اُسکے معدوم ہوجانے کے بعد جو توریت عزرا نے الہام سے لکھی تھی اُن دونوں کا اعتبار اور عظمت برابر تھی کچھ فرق نہ تھا *

اب مناسب ہی کہ ہم اس مقام پر اُن لوگوں کی طرف متوجہ ہوں جو لوگ توریت مقدس کی صحت پر شبہ کرتے ہیں گو اُنکے اعتراضات کبھی ہی ناقابل التفات ہوں *

وہ لوگ درطرح سے ان کتابوں پر شہدہ کرتے ہیں اور یہ کہ ان کتابوں کے بہت سے
درسوں سے چنانچہ سے کسیندر کا حوالہ حاشیہ پر ہی پایا جاتا ہے کہ ہمہ کتابیں حضرت

- خروج باب ۳—۱ موسیٰ علیہ السلام کی لکھی ہوئی نہیں ہیں
بلکہ کسی اور شخص نے حضرت موسیٰ کا حال
لکھا ہے، کیونکہ ان کتابوں میں حضرت موسیٰ کی
طرف کوئی منکلم کی ضمور نہیں ہے بلکہ اکثر عام
کی ضمور ہے، اور اکثر جگہ لکھا گیا ہے کہ موسیٰ
نے میں کہا خدا نے موسیٰ سے یہ کہا، جس سے
معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ اس کے لکھے
والے نہیں ہیں کوئی دوسرا شخص لکھا ہے
کیونکہ اگر وہ ہوتے تو منکلم کے صیغہ سے
لکھے *

- دوسرے یہ کہ بعض ایسے نام اور حالات
ان کتابوں میں آئے ہیں جو بہت دنوں بعد
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقع ہوئے
ہیں *

- پیدائش باب ۱۳—۱۸ میں ہے "اور
ابرام نے اپنا ڈیرہ اٹھایا اور مصری کے بلوطوں
میں جو حبرون میں ہے جا رہا، اور اسطرح
اسی کتاب کے باب ۳۵—۲۷ اور باب ۳۷—۱۲
میں حبرون کا نام آیا ہے اور حبرون ایک گائوں
تھا بنی اسرائیل نے جب فلسطین کو فتح کیا
تب اُس گائوں کا نام حبرون رکھا اگلے زمانہ
میں اُسکا نام + تریہ اربع تھا اس سے معلوم ہوتا
ہے کہ یہ کتاب بعد فتح فلسطین کے
لکھی گئی ہے جو واقع ہوئی بعد زمانہ
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے *

- اور کتاب پیدائش باب ۳۵—۱۱ میں ہے "
پھر اسرائیل نے کوچ کیا اور اپنا کھمبہ برج عیذر

۷ کے اُطرف اسنادہ کیا، اور پیڈر اُس ۶۰۰ کا
 ۱۰ نام ہی جو اُورسلیم کے دروازہ پر تھا اِس سے طابو
 ہی کہ یہ کتاب بعد تعمیر اُورسلیم کے لکھی گئی ہی اور تعمیر اُورسلیم کی بعد زمانہ
 حضرت موسیٰ کے ہوئی ہی *

اور کتاب پیدائش باب ۳۶ — ۳۱ میں ہی، ”بادشاہ جو ملک ادرم پر مسلط ہونے
 پیشمر اُس سے کہ بنی اسرائیل کا کوئی بادشاہ ہو بھی ہیں“ اِس سے معلوم ہوتا ہی کہ یہ
 کتاب بنی اسرائیل میں چند بادشاہ ہو چکے کے بعد لکھی گئی ہی جو حضرت موسیٰ کے
 زمانہ کے بعد ہوئے ہیں *

اور کتاب خروج باب ۱۶ — ۳۵ و ۳۶ میں ہی، ”اور بنی اسرائیل چالیس برس
 تک جب تک کہ وہ بستی میں آئے من کہاے رہے جب تک کہ وہ زمین کنعان کی نواحی
 میں آئے من کھاتے رہے اور ایک اور ایسا کادسواں حصہ ہی“ اِس سے معلوم ہوتا ہی
 کہ یہ کتاب اُس وقت لکھی گئی جب بنی اسرائیل کنعان میں پہنچ چکے تھے اور
 یہاں مقیم ہو چکا تھا اور وزن ایسا کا رائج ہو گیا تھا، اور یہہ بابیں حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کی زندگی میں نہیں ہوئیں *

اور کتاب اعداد باب ۲۱ — ۳۰ میں ہی، ”یہوواہ نے بنی اسرائیل کی اُوار سنی اور
 کنعانیوں کو گرفتار کر دیا اور اُنہوں نے اُنہیں اور اُنکی بیٹیوں کو حرم کر دیا اور اُسے اُس
 مکان کا نام حرم رکھا“ اِس سے معلوم ہوتا ہی کہ یہ کتاب اُس وقت تصنیف ہوئی ہی
 جب کنعانی قتل ہو چکے تھے اور اُن بیٹیوں کا نام حرمہ ہو لیا تھا اور یہہ واقعات حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کے بہت پہلے ہوئے ہیں اِس سے یہہ نتیجہ نکلا کہ اِس کتاب کو حضرت
 موسیٰ نے نہیں لکھا بلکہ کسی اور شخص نے اُن کے بہت دنوں بعد لکھا ہی *

کتاب اعداد باب ۳۲ — ۴۱ میں ہی کہ، ”مفسا کا بیٹا یابو نکلا اور اُسے اِس نواحی
 کے گاؤں کو لے لیا اور اُنکا نام یابو کے گاؤں رکھا“ اور کتاب اسعیا کے باب ۳ — ۱۲ میں
 ہی کہ، ”مفسا کے بیٹے یابو نے ارجوب کی ساری مملکت جسوریوں اور معکانیوں کی نواحی
 تک لے لی اور اُسے جالوت یابو باسان اُسکا نام رکھا“ (جو اُسکا نام تھا وہی نام آج
 تک ہی *

اِن دوسوں سے معلوم ہوتا ہی کہ یہہ کتابیں اُس زمانہ کے بعد لکھی گئی ہیں کہ
 جب یابو نے اُن ملکوں کو لے لیا تھا، اور یہہ واقعہ بہت مدت بعد حضرت موسیٰ کے
 ہوا ہی *

† دیکھو کتاب یوشع باب ۵

‡ دیکھو کتاب قضاات باب ۱ — ۱۷

کتاب استغنا باب ۳۴ میں حال وفات حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اور ذکر اُنکی قد کا مذکور ہی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کتاب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی لکھی ہوئی نہیں ہے بلکہ کسی اور شخص کی لکھی ہوئی ہے *
ان اعتراضات کے رفع کرنے میں ابنہ ان لوگوں کو مشکلیں پیش آئی ہیں جو اسات کے قابل ہوئے ہیں کہ توریت مقدس جو اب ہمارے ہاتھ میں موجود ہے اسی نسخہ کی نقل ہے جس کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خون لکھا تھا ، مگر جبکہ ہم مسلمان اسات کے ذیل ہیں کہ یہ توریت مقدس حضرت عزرا علیہ السلام کی لکھی ہوئی ہے تو کسی طرح کی مشکل باقی نہیں ہے ، کیونکہ اس توریت مقدس کو حضرت عزرا علیہ السلام نے لکھا تو ضرور تھا کہ حضرت موسیٰ کو تمام کتاب میں غائب کی صورت سے لکھا جاتا اور جو حالات کہ حضرت عزرا کے وقت تک گذر چکے تھے وہ اس طرح لکھے جاتے جس طرح کہ توریت مقدس میں لکھے گئے ہیں ، پس اگر انصاف سے دیکھا جائے تو یہ سب باتیں بڑی ذلیل ہیں اور یہ صحت توریت مقدس کے نہ کسی طرح کا اسیر شدہ کرنا ہے *

دبیم - روح بیان کرتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پانچویں کتابوں میں منقسم تھیں - بہت سے یہودی اسات کے ذیل ہیں کہ یہ تقسیم خون حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی ، مگر غالباً یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عزرا علیہ السلام نے یہ تقسیم کی تھی ، اس تقسیم کا مقصد یہ تھا کہ ان نکتوں میں سے ایک ایک نکتہ ہر سبت کو یہودیوں کے معبد میں پڑھا جاتا تھا ان کے حسابی سال میں چون سبت ہوتے تھے ، مگر اُنکی معمولی سالوں میں سبتوں کی تعداد صرف ناون تھی ، اسلئے وہ در چھوٹے حصوں کو بڑے حصوں میں ملا کر ان چوں حصوں توریت مقدس کو نوا اور پھر پیغمبروں کی ہے *

انطیا - اس ادبی فینس کے عالم عہد تک یہودی اپنے معدوں میں صرف توریت کو پڑھتے تھے مگر جب اُسکے پڑھنے کی ممانعت ہوئی تو انہوں نے اُسکے بدلے پیغمبروں کی کتابوں کے چون نکتے کر کے اُنکا پڑھنا معبر کیا ، اور جب مکابیس نے پھر توریت کے پڑھ جانے کی اجازت دی تو ہر سبت کو اول توریت مقدس میں کا نکتہ اور پھر پیغمبروں کی کتابوں میں کا ایک نکتہ پڑھا جاتا تھا *

یہ نکتے چھوٹے چھوٹے نکتوں میں منقسم تھے ، اور غالباً یہ تقسیم حضرت عزرا نے خون کی تھی یا اُنکے بعد بہت قریب زمانہ میں کی گئی تھی ، اس تقسیم کے رواج کا غالباً یہ سبب ہے کہ جب یہودی مابل کی قید سے چھوٹ کر واپس آئے تو عبری زبان کا استعمال بہت جاتا رہا تھا اور اُسکے بدلے کالسی زبان بولی جانی تھی ، اسلئے یہ قاعدہ نہیں لکھا تھا کہ اول توریت مقدس اصل عبری زبان میں پڑھی جانی تھی ، اور اُسکے بعد لوگوں کے سمجھانے

کے لیئے کالتھی زبان میں ترجمہ سنایا جاتا تھا، اور اس کام کے لیئے یہہ تقسیم بہت ہی مفید تھی •

زبور کے سوا باقی کتب مقدسہ کی تقسیم بابوں میں جیسیکہ اب ہمارے پاس موجود ہی بہت حال کے زمانہ کی ہی، بعضے لوگ کہتے ہیں کہ استیفین نے یہہ تقسیم کی ہی، مگر غالباً یہہ ہی کہ اس تقسیم کو ہیوگوگوتی سینک توکیور نے ایجاد کیا ہی جو ہیوگوگوتی کارتی فیلس کے نام سے مشہور ہی۔ یہہ شخص سنہ ۱۲۳۰ ع میں نہایت مشہور عالم نہا، اسنے کتب مقدسہ پر ایک شرح بھی لکھی اور کنکارٹنس کا طریقہ ایجاد کیا، اسکا مفشاہ یہہ تھا کہ کتب مقدسہ کا چونسا لفظ یا مقام چاہیں آسانی سے مل جاوے، اسلیئے ضرور ہوا کہ کتب مقدسہ چھوٹے چھوٹے حصوں میں تقسیم کی جاویں، اور ہر ایک حصہ چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں میں، اور ہر ٹکڑہ فقرہوں میں، کسواسطے کہ اسوقت تک تمام بیبلوں میں مطلق تقسیم نہ تھی۔ بہہ حصے جب سے تقسیم ہوئے بیدل کے ناب ہیں، مگر ان بابوں کی تقسیم ورسوں میں ایسی نہ تھی جیسے اب ہی۔ ہیوگوگوتی کی ترکیب انکی مکرر تقسیم کرنیکی نذرہ حروف اب ت کے تھی جو حاشیہ پر ایک دوسرے سے برابر ناصلہ پر بقدر طوالت بابوں کے لکھی جاتی تھی۔ ان بابوں کی مکرر تقسیم ورسوں میں جیسیکہ اب ہمارے پاس موجود ہی ایک مشہور یہودی عالم مورتنکائی فیتھن نے قریب سنہ ۱۳۲۵ ع کے کی ہی۔ اس عالم نے یہودیوں کے استعمال کے لیئے ہیوگوگوتی فیلس کی نعان سے عبری کتب مقدسہ کے لیئے ایک کنکارٹنس لکھا، اگرچہ اسنے ہیوگوگوتی کی کتاب کے بابوں کی تقسیم میں پیروی کی، مگر اسنے بابوں کو ورسوں کی تقسیم میں زیادہ آراستہ دی، اور ہر باب کے لیئے ورس یعنی آیتیں ایکن دیں۔ یہہ ترکیب نہایت مفید اور زیادہ آرام دہ تھی، اور جسوقت سے ایجاد ہوئی سب اسکو تسلیم کرتے آئے۔ مگر حال یہہ تقسیم بابوں اور ورسوں کی جس سے نکلی ہمیشہ مروج رہی، اور جسطرح کہ یہودیوں نے کتب مقدسہ کے بابوں کی تقسیم کو عیسائیوں سے لے لیا، اسطرح عیسائیوں نے بابوں کی تقسیم کو یہودیوں سے حاصل کیا •

علاوہ اسکے بیدل میں جو ہر باب کے سرے پر اس باب کا خلاصہ ہوتا ہی اور ورسوں کے حوالے جو حاشیہ پر لکھے جاتے ہیں یہہ اصلی بیدل میں نہیں تھے حال کے زمانہ کے، سچاں ہیں، مگر ان حوالوں میں بعض حوالے وہ ہیں جنکا نشان اصل متن میں پایا جاتا ہی اس قسم کے حوالوں کو ہم الہامی سمجھتے ہیں اور انمیں غلطی یا نقصان کا احتمال نہیں کرتے، باقی حوالے جو عالموں نے اپنی رائے سے اضافہ کیئے ہیں انکو ہم الہامی نہیں

سمجھنے اور اُنہیں خطا اور غلطی کا امتنان دینا، 'ہیں' تاریخیں جو بھیل کے حاسبہ پوتہ جاتی ہیں یہ بھی اصلی بھیل میں نہیں تھیں، حال کے زمانہ میں ڈاکٹر ولیم لایق صاحب نے جو مشپ وارسسٹر کے تھے اور سنہ ۱۷۱۱ء میں اُنہوں نے اعمال دیا اس کو اسج کیا ہے *

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیباچہ کتاب پیدائش

لفظ پیدائش ترجمہ ہی جینس کا جو بونانی لفظ سے نکلا ہے۔ اس کتاب میں دنیا کی پیدائش اور انسان کی نسل کا بیان ہی اسلامیہ اسناد کتاب پیدائش نام رکھا ہے۔ یہ نام ترجمہ سیدو اصحف میں رکھا گیا ہے، یہودی اسکا یہ نام نہیں لیتے، یہودیوں کی عادت یہی تھی کہ وہ کتابوں کا نام انکے مصنفوں کے نام پر لیتے تھے، اس کتاب کے شروع میں شروع میں جو لفظ ہوا تھا وہی نام اس کتاب کا لگتے تھے۔ اس کتاب کے شروع میں لفظ برائیت ہی جسکے معنی سرے کے ہیں، اسلئے یہودی اس کتاب کا یہی نام لیتے ہیں *

جبکہ ہم مسلمان یہ تسلیم کرتے ہیں کہ پانچویں کتابیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دوبارہ حضرت عزرا علیہ السلام نے لکھی ہیں تو اس کتاب کو بھی ہم مسلمان حضرت عزرا ہی لکھی ہوئی تسلیم کرتے ہیں، مگر جو لوگ اسناد کے قائل ہیں کہ یہ کتاب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی لکھی ہوئی ہی انکو اسناد پر گفتگو کرنیکی ضرورت پیش آتی ہے کہ یہ کتاب کب لکھی گئی تھی۔ بوسی بیس اور آڑ علماء محققین عیسائی یہ بیان کرے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے اس کتاب کو اُس زمانہ میں لکھا جبکہ وہ اپنی سسرال میں مدین کے جنگل میں بکریاں چرانے تھے۔ اس رائے پر بڑا اعتراض یہ ہوتا ہے کہ اگر یہ صحیح ہو مولا لازم آتا ہے کہ یہ کتاب حضرت موسیٰ نے نبی ہونے سے اور وحی آنے سے پیشتر لکھی ہے *

تبیوتورت صاحب کی رائے جسکو مولتن ہور صاحب اور آڑ متاخرین علماء متقدمین عیسائی بھی اختیار کرتے ہیں یہ ہے کہ "حضرت موسیٰ نے اس کتاب کو اُس وقت میں لکھا ہے جبکہ وہ مصر سے بنی اسرائیل کو نکال کر لائے تھے اور جبکہ کوہ طور یا کوہ سینا پر انکو تربیت عنایت ہوئی تھی کیونکہ قبل اسکے کہ خدا نے حضرت موسیٰ کو پکارا جسکا ذکر کتاب خروج کے تیسرے باب میں ہے حضرت موسیٰ منل آڑ آدمیوں کے ایک انسان تھے اور نبی نہیں ہوئے تھے اور بدوں نبی ہونیکے ایسی درستی سے تمام حالات پیدائش اور واقعات جو انکے وقت تک گذرے نہیں لکھ سکتے تھے" اس رائے پر بجز اسکے کہ ایک قیاسی بات ہے اور اسکی کوئی سند موجود نہیں ہے آڑ کچھ اعتراض نہیں ہوسکتا *

دے موسیٰ بن نمان اور آؤر عالم یہودیوں کی بہہ راے ہی کہ جبکہ حضرت موسیٰ کو کوہ طور پر چالیس دن خدا کے سامنے حاضر رہنے کی اجازت ہوئی تھی اُن دنوں میں خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو اس کتاب کا تمام مضمون بتا دیا تھا اور پہاڑ پر سے اُترنے کے بعد اُنہوں نے اُسکو لکھا، اِس راے کی سند میں وہ لوگ کتاب خروج باب ۲۴ — ۱۲ پیش کرتے ہیں جو یہہ ہی، اور خداوند نے موسیٰ کو کہا کہ پہاڑ پر مجھے پاس آ اور وہاں رہ اور میں تجھے پتھر کی لوحیں اور شریعت اور احکام جو میرے لکھے ہیں دونگا تاکہ و اُنہیں سکھائے، بہہ عالم کہنے ہیں کہ پتھر کی لوحوں سے تو وہ دس احکام مراد ہیں جو حضرت موسیٰ کو ملے تھے، اور شریعت سے تمام وہ احکامات مراد ہیں جو مذہبی رسوم اور شرعی باتوں سے متعلق ہیں، اور آؤر احکام سے تمام باقی تحریریں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مراد ہیں جو تعلیمانہ یا مورخانہ لکھی ہیں۔ اِس راے پر کوئی اعتراض قائم نہیں ہو سکتا، کیونکہ جو کتاب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لکھی تھی وہ بلاشبہ اِن تمام باتوں کے بعد لکھی ہوگی کیونکہ اُس سے پہلے لکھا جانا ممکن نہ تھا *

باوجود اِن تمام باتوں کے علماء متقدمین نے یہہ راے ہی کہ درحقیقت زمانہ تحریر اُس کتاب کا جسکو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے لکھا تھا تحقیق نہیں اور نہ اُسکا تصدیق ہونا ممکن ہی، چنانچہ † شارن صاحب نے ایک بڑے مدہمی مورخ کا قول نقل کیا ہے کہ، اِس بات کو فرار دینا کہ اِن باتوں میں سے (یعنی جو راہیں درباب اختلاف زمانہ حضرت کتاب پیدائش کے ہیں) کون سی راے نہایت عمدہ اصلیت رکھتی ہی جیسا کہ غیر ضروری ہی وساطتی غیر ممکن ہی، اور ہمارے لیئے یہہ جاننا کافی ہی کہ موسیٰ اِس مقدس کتاب کی تصنیف میں ناقابل قصور ہونے سے مدد کیا گیا تھا، اور جس کتاب کو موسیٰ نے دیا اُن اور احکام کا جو آئندہ کی کتابوں میں ہیں مناسب دیباچہ سمجھا ہی *

ہم مسلمانوں کے مذہب کے بموجب بہہ بات ناقابل شبہ کے ہی کہ بہہ کتاب از روئے اہام نے لکھی ہی کیونکہ اِس میں دنیا کے پیدا ہونے کے ایسے حالات لکھے گئے ہیں جنکا بعد اہام نے لکھا جانا ممکن نہیں ہی، اور بہت سے قصص اگلے زمانوں کے جو قرآن متعدد میں خدا تعالیٰ نے فرمائے ہیں، اور جن میں ہم مسلمان ذرا بھی شاہد نہیں رکھے وہ اِس میں پائے جاتے ہیں *

اِس کتاب میں بموجب عام حساب کے دو ہزار تین سو اُنہتر برس کے حالات مندرج ہیں، اور ڈاکٹر ہیلر صاحب نے جو اِس زمانہ کو وسعت دی ہی اُن کے حساب بموجب دین ہزار چھ سو اُنیس برس کے حالات ہیں، اور دنیا کی پیدائش اور انسان کی خلقت،

اور اُن کا پھیلنا، اور طوفان کا آنا، اور زمین کا انسانوں میں تقسیم ہونا، اور زبانوں کا اختلاف، اور نبیوں کے حالات حضرت یوسف علیہ السلام کی وفات تک اس کتاب میں مذکور ہیں *
 اس کتاب کے پہلے اور دوسرے اور تیسرے باب پر بعض عیسائی عالموں نے بہت گفتگو کی ہے۔ علماء محققین جرمن اور علماء موحدین انگلستان جو یونی ٹیرین کہلاتے ہیں علی الخصوص ہائیو صاحب اور روزن ملر صاحب اور ڈاکٹر گیدس صاحب کی یہ رائے ہے کہ بیان پیدائش اور ذکر تنزل حضرت آدم علیہ السلام واقعات اصلہ نہیں ہیں بلکہ دانائی سے ایک بنایا ہوا قصہ ہے جسکو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یونانی مورخوں کے طریق پر اپنے قہاذین کے مابین ہونے کے لیئے بڑا لیا تھا، اور اُسکے ذریعہ سے گناہ کی اصلیت کا نشان بنایا تھا، پس یہ باب گونا گونا طور ہات اسنہلال یا تشویب شاعرانہ کے ہیں، اسلیئے وہ عالم ان میں سے بہت باتوں کو صرف شاعرانہ جھوٹ سمجھتے ہیں روزن ملر صاحب کہتے ہیں کہ یہ ایک اسی حقیقی بات ہے جسپر اعتراض نہیں ہو سکتا *
 یہودی عالموں کی جو حضرت مسیح علیہ السلام سے بیشتر تھے یہہ رائے ہے کہ اس کتاب کے تینوں بابوں میں جو کچھ مذکور ہے وہ اصلی اور حقیقی ہے، یعنی جس طرح مذکور ہے اسی طرح یہ ہوا ہے *

بعض علماء مفسرین عیسائی نے یہہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ ان بابوں کے بعض حصوں کو بطور تمثیل کے سمجھتے ہیں اور بعض سے لفظی معنی مراد لیتے ہیں *
 † ہارن صاحب نے اپنے انٹرو ڈکشن میں اسپر بہت سی گفتگو کی ہے اور عہد عتیق اور عہد جدید کی کتابوں کی بہت سی سفندوں سے ثابت کیا ہے کہ ان بابوں میں کوئی بات بھی بطور قصہ کے مذکور نہیں ہے بلکہ سب اصلی اور حقیقی ہیں، ایک نہایت عمدہ دلیل اُنہوں نے یہ لکھی ہے کہ ”جب یہہ بات مانی جاوے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے وحی کے بموجب توریت لکھی ہے تب یہہ خیال گونا گونا ممکن ہے کہ اُنہوں نے پیدائش اور تنزل انسان کا بیان جھوٹ لکھا اور بطور وحی کے لوگوں کو دیا کیونکہ یہہ بات خدا کی نسبت دشنام دہی سے کم نہوگی، *

ہارن صاحب اس بات کی بھی اجازت نہیں دیتے کہ ان بابوں کی کوئی بات بھی تمثیلی سمجھی جاوے، بلکہ وہ لکھتے ہیں کہ ”حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تاریخ بیان اصلی حقیقتوں کا ہے اس تمام تاریخ کو تمثیلی سمجھنا اسپر نہایت پریشانی کا ذریعہ ڈالنا اور تمام توریت کو شک اور تاریکی میں مبتلا کرنا ہی نہیں ہے بلکہ مذہب عیسائی کی بنیاد کو زلزلہ دینا ہی جسکی ابتدا اُس وعدہ سے ہے کہ عورت کا تخم سانپ کے سر کو کچلیما۔ فی الحقیقت اگر ہم تنزل انسان کی تاریخ کو سوائے ظاہری لفظی مراد کے اور

کسی مراد میں سمجھیں تو ہم بڑی پریشانہیں۔ میں مبتلا ہونگے۔ بعض معسروں نے ان تمام مشکلات کے دفع کرنے کو اسطرح پر کوشش کی ہے کہ حضرت موسیٰ کی تاریخ کی بعض حصوں کو تمثیلی مراد میں لیا ہے اور بعض کو لفظی مراد میں، مگر ایسا کرنا ایک ایسا طور ہے کہ جو اُس تاریخ کے مضمون کی اصلیت اور منشا سے اور ایک ایسے مورخ کی راؤں سے بالکل نامطابق ہے جسکی کتاب کی مشہور علامہیں سادگی اور صہائی اور راسمی ہیں، اُس میں نہ ملوث ہے اور نہ بغاوت ہے، کل تمثیلی ہے یا کل لفظی ہے۔ اگرچہ چند اعتراض کتاب پیدائش کے زمانہ ہمارے واقعات پر کیے گئے ہیں اس طور سے کہ اُسکی رو سے دنیا کی مدت کم ثابت ہوتی ہے نہ نسبت اس کے جیسا کہ بعض زمانہ حال کے خود پسند حکماء کے خیالات سے ثابت ہوتا ہے، مگر جسقدر زیادہ امتحان کیا جائے اور جو فضول اور ناغالب بیانات کالبدیا والوں اور مصوریوں اور چھنیوں اور ہندیوں کی تاریخ میں ہیں اُن سے حساب زیادہ مقابلہ کیا جائے اتنا ہی زیادہ استحکام سے اس کتاب کے زمانوں کی تاریخ کی صداقت اور سچائی قائم ہوتی ہے، حاصل کلم یہ ہے کہ بدون اس تاریخ کے دنیا میں جو سب اب روشنی ہے اسقدر اُس میں تاریکی ہوتی، کیونکہ یہ نہیں جانا جاتا کہ کہاں سے دنیا آئی اور کہاں کو جانی ہے، اس مقدس کتاب کے اول صفحہ سے ایک بچہ ایک کہنتہ میں اُس سے زیادہ واقفیت حاصل کر سکتا ہے جتنے میں تمام حکماء نے دیا ہے بغیر اس کتاب کے ہزار برس میں حاصل کی ہے *

ہم مسلمان اصحاب میں ہارن صاحب کے بالکل طرفدار ہیں بلکہ ہمارے مذہب بموجب یہ خیال کرنا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام یا حضرت عزرا علیہ السلام نے یہ جبراً نصہ اپنی طرف سے بنادیا ہے محض کفر و الجاد ہے، مگر ہارن صاحب نے جو اسقدر سختی کی ہے کہ اسمیں سے کسی مقام کو بھی تمثیلی مراد میں لینا جائز نہیں رکھے اس میں ہم اُن کے ساتھ نہیں ہیں، ہم مسلمانوں کے ہاں قاعدہ ہے کہ ہمیشہ جہاں تک ہو سکتا ہے لفظ سے اُسکی اصلی اور حقیقی معنی مراد لینے ہیں، مگر جہاں کہیں کہ سیاق ظہر سے یا اور کسی دلیل سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حقیقی معنی مراد نہیں ہوں بلکہ تمثیلی معنی مراد ہیں جسکو ہم مجاز یا استعارہ کہتے ہیں وہاں اُسکی تمثیلی معنی قرار دیتے ہیں، مگر دلیل سے خواہ وہ دلیل ایسی مقام میں موجود ہو یا دوسرے مقام میں۔ پس اسطرح ہم مسلمان ان بابوں میں اور نیز تمام پھل کے اور مقامات میں اس طرح پر معنیوں کا لینا جائز سمجھتے ہیں *

ظہر الہی کی اصلی مراد سمجھنے کے لئے بعض مقامات میں اسطرح پر معنیوں کا لینا جائز ہے تمہیں ہی بلکہ نہایت ضروری ہے۔ ضرر کرنے کی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری تہذیب اخلاق اور پاکیزگی روح کے لئے انبیاء بھیجے اور انکو وحی عنایت کی، تاکہ اُس

سے ہم اپنے اخلاقی بھی درست کریں اور نجات الہی بھی حاصل کریں، پھر وہ تعلیمیں ہمارے خیال اور گمان میں بھی نہ تھیں، علامہ ایسکے اُن میں ایسے دقیق اور نازک مضامین بھی تھے جنکا سمجھ میں آنا اور اُنکی اصلیت اور حقیقت کا دریافت کرنا انسان کی سمجھ اور فکر سے باہر تھا، اور ایسے مضامین تو بہت کثرت سے تھے جنکا ہم پر ترقی علم کے سمجھ میں آنا غیر ممکن تھا، اور رحمت اور حکمت الہی مفوضی اسباب کی تھی نہ ہماری سام جماعت انسانی بقدر اپنی اپنی استعداد کے اُس سے فائدہ اُٹھاوے، خصوصاً اسوقت میں بھی جبکہ ہماری سوسائٹی بچپن کی حالت میں تھی اور کسی طرح علم نے ترقی نہیں پائی تھی، اسلئے مقضیٰ حکمت یہ تھا کہ خلیا کی وحی ایسے طرز و انداز بیان سے نازل ہو کہ اُسکے اصلی نتیجے سے کسی زمانہ میں اور کوئی شخص محروم نہ رہے۔ پس ضرور ہوا کہ ایسے مضامین جو درحقیقت انسان کی سمجھ سے باہر ہوں یا بچپن کی حالت ہماری سوسائٹی کی اُنکے سمجھنے کی لیانت نہ رکھی تھی وہ بطور مثال اور تشبیہ کے بیان کیئے جاویں، اور گو کہ وہ مضامین مثالی اور تشبیہی کسی زمانہ میں حقیقی سمجھ گئے ہوں، مگر اُس سے کچھ نقصان اور فسادت ہماری خلقی اور روحانی تربیت کو نہیں بھی کیونکہ اُسکے نتیجے میں خواہ وہ مضامین مثالی اور تشبیہی سمجھے جاویں جس طرح پر نہ بیان ہوئے تھے خواہ اصلی اور حقیقی کس طرح کا تقابرت نہ تھا ان باعموں کے سب ضرور تھا کہ کلام الہی صرف بطور حقیقت ہی کے نہ بیان کیا جاوے بلکہ بطور مثال اور تشبیہ کے بھی ہو تاکہ ہماری ضعیف عقل اُسکے ذریعہ سے اُس اصلی تعلیم اور اُسکے متعدد نتیجے سے محروم نہ رہے۔ پس کلام الہی کو یکسر تمثیل اور تشبیہ سے خالی سمجھنا اور اُسکے سیاق اور اُسکے مقضیٰ سے درگزرنا ایسا ہی جیسیکہ اُسکے سام کلام کو تمثیلی اور تشبیہی اور خیالات شاعرانہ سمجھنا *

جس طرح کہ اقسام مذکورہ بالا کے مضامین نے جو کلام الہی میں واقع ہیں اُسپر اعتقاد رکھنے والوں کو گھبرا لیا ہی اُسی طرح اُن الفاظ نے بھی جو کلام الہی میں واقع ہوں اور حائل کی ترقی علم نے اُنکے برخلاف ثابت کیا ہی حد سے زیادہ اُنکو گھبرا دیا ہی، مگر وہی ترقی علم ہمکو یہ بھی دکھاتی ہے کہ اُن الفاظ کے تعبیر معانی میں جسقدر تصور تھا ہمارے علم کا تھا نہ کلام الہی کا، درحقیقت انبیاء کے پیچھے اور وحی کے نازل کرنے سے اصلی مقصود انسان کی روحانی تربیت ہی، جو اُمور کے تجربہ اور ترقی علم پر منحصر ہیں جو روز بروز انسان کو ہوتی جاتی ہی اُن سے کچھ بھی علائقہ نہیں ہی۔ اسلئے ضرور تھا کہ جو الفاظ انبیاء کے دل میں ڈالے جاویں وہ انسان کی ہر حالت علم اور سمجھ سے باہر نہیں ہو سکتے اُسکے ساتھ یہ بھی ضرور تھا کہ وہ الفاظ حقیقت کے بھی برخلاف نہیں تاکہ ہر ایک زمانہ کے آدمی بقدر اپنے علم کے جو اُس زمانہ میں رکھتے ہیں اُس سے روحانی فائدہ اُٹھاویں،

اور جبکہ انسان نے علم کو زیادہ تر ترقی ہو اور حقیقت اشیاء نسبت سابق کے زیادہ تر اُس پر منکشف ہوں تو وہ جان لے کہ جو الفاظ انبیاء کے دلوں میں ڈالے گئے تھے وہ بھی اسی ترقی یافتہ علم کی طرف اشارہ کرتے تھے، اُنکے معانی کی تعبیر میں جہاں تک تصور تھا ہمارے ہی علم کا تھا نہ اُن الفاظ کا۔ اِس بیان سے معلوم ہو سکتا ہے کہ کلام انبیاء کا کس قدر عظمت اور منزلت رکھنا ہے کہ باوجود ہمارے متضالف اور متبائن خیالات کے مطابق حقیقت اور ہر ایک وقت ہماری روحانی تربیت کو مفید اور کافی تھا *

انبیاء بلاشبہ خدا کی طرف سے حقیقت اشیاء اور اُن الفاظ کی حقیقی مراد سے واقف تھے، مگر جو کہ وہ الفاظ صرف ترقی علم سے علاقہ رکھتے تھے اور ہر ایک زمانہ کے آدمی بقدر اپنے علم کے اُن الفاظ کے جو معنی تعبیر کرتے تھے اُس میں انبیاء کو مداخلت کرنی ہو کر ضرور نہ تھی، کیونکہ وہ لوگ روحانی تربیت اور ایسی نجات دینے کو آئے تھے نہ اُن الفاظ اور اصطلاحات کی اصلاح کو، اور اگر وہ ایسا نہ کرتے تو جو اصلی کلام اُنکا تھا وہ پیچھے پڑ جاتا اور ایک نیا جھگڑا برپا ہوتا جو اُس زمانہ کے علم اور اُس زمانہ کے آدمیوں کی سمجھ سے بالکل ناظر ہوتا *

بعض خود پسند فلاسفہ ہم کو طعنہ سے یہ بات کہنے میں کہ کلام الہی کے الفاظ کے جو معنی قدیم سے لیتے چلے آئے ہیں اُنکو اِس باعث سے کہ زمانہ حال کی ترقی علیم سے اصلی حقیقت اُنکے برخلاف ثابت ہوئی ہے چھوڑنا چاہیئے، کیونکہ ایسا نہو کہ آئندہ کی ترقی علم سے کوئی اور ایسی بات ثابت ہو جاوے جو اُسکے بھی برخلاف ہو، اور یہو اُن معنوں کے چھوڑ دینے کی بھی فکر پڑے، مگر اُنکا یہ طعنہ ہم کو کچھ رنج نہیں پہنچاتا کیونکہ ہمارا علم کتنا ہی ہم اُسکو ترقی پر پہنچاویں کلام الہی کے دقائق کے سمجھنے میں قاصر ہے، مگر کلام الہی بلاشبہ ایسی چیز ہے کہ جہاں تک علم کی ترقی ہو جب ہم اُس پر غور کریں گے اُسکو حقیقت کے مطابق پاویں گے، اور جہاں تک تصور پاویں گے اپنے ہی علم کا پاویں گے نہ کلام الہی کا *

اگر مجھکو اندیشہ طوالت کا نہ ہوتا تو میں اِس مقام پر اپنی اِس گفتگو کے اثبات پر بہت سائلین کلام الہی سے لاتا مگر جو کہ میری تفسیر میں یہ تمام بحثیں اپنے اپنے موقع پر آنے والی ہیں اس لئے مناسب ہے کہ اب میں اپنی تفسیر پر مروجہ ہوں *

توریت مقدس

کتاب پیدائش

پہلا باب

۱ آسمان اور زمین کی پیدائش ۳ روزہ کی ۶ نوا کی
 ۷ خشکی کا پانی سے الگ کیا جانا ۱۱ اور سب نباتات و درختوں کا اُگنا
 ۱۲ سورج اور چاند اور ستاروں کی پیدائش ۴۰ درمیانی حالتوں اور
 پرندوں کی ۲۳ جنگلی جانوروں اور چارپایوں کی ۲۶ خدا کی
 صورت پر انسان کے پیدا ہونے کا احوال ۲۹ اُن کی خدراک کا
 بندوبست *

سورۃ برائشیت

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

توریت مقدس

* قم ۴۵۷۵

* قح ۴۰۰۰

۱ الحمد لله الذي خلق السموات والارض
 (سورۃ انعام آیت ۱)

بِرَاشِیْت رَأَیْهِمْ اِنَّ هَـمْ لَمِنِ الْوَاثِیْنِ

اللہ حالی کل شیء و هو علی کل شیء

ہارِص

۱ + - سے میں پیدا کیا خدا نے آدمیوں کو ۔ و کھل لے مقالیذ السموات والارض (سورۃ زمر

آیت ۶۲ و ۶۳)

اور زمین کو -

سب تعریف اللہ کو جس نے پیدا کیا آدمیوں اور زمین کو

اللہ پیدا کرنے والا ہے ہر چیز کا اور وہ ہر چیز کا مقرر

نے والا ہے اُس کے پاس ہیں کنجیاں آدمیوں اور زمین کی

† یوحنا ۱ - ۱ و ۲

نامہ مہراثان ۱ - ۱۰

‡ (اور ۸ - ۳ - ۳۳ - ۶۸ - ۸۹ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۰۲ - ۱۵ - ۱۲۶ - ۵ - ۱۳۶ - ۶)

احمیاہ ۳۳ - ۲۳

یوحنا ۱ - ۱۲ - ۵۱ - ۱۵

ذکریا ۱۲ - ۱

احمال ۱۳ - ۱۵ - ۱۷ - ۲۳

نامہ کارشوان ۱ - ۱۶ و ۱۷

قامہ مہراثان ۱۱ - ۳

مشاہدات ۳ - ۱۱ - ۱۰ - ۶

* (قح) سے (اشارہ ہی سال قبل ولادت حضرت مسیح (تم) سے (اشارہ سال قبل ولادت محمد

مصطفیٰ صلعم)

۱ پہلے درس سے دنیا کی پیدایش کی ترتیب کا ذکر شروع نہیں ہوا بلکہ خدا کی عظمت اور اُسکی شان جتنا ہو پہلے ہی یہ سات ساتی کہ تمام دنیا کا یعنی آسمان اور زمین کا اور جو کچھ اُس میں ہے پیدا کرنے والا خدا ہی اور وہی کتاب اور شریعت دیتا ہے جسکی ناعداری اُن سبکو جنکو اُس نے پیدا کیا کرنی چاہیئے •

رہی سمعون بن یوحنا یہودی عالم نے تفسیر رشی میں لکھا ہے کہ پہلی آیت سے ہم مت سمجھو کہ ہم آیت مخلوقات کی ترتیب بتاتی ہے بلکہ ہم مطلب ہے کہ آسمان اور زمین پہلے پیدا کئے گئے ہم مطلب نہیں ہے کہ سب سے پہلے پیدا کیئے گئے کیونکہ "براہین" کے لفظ سے ہمیشہ ابتداء اضافی مراد ہوتی ہے •

اِس باب میں جس طرح پر آفرینش عالم کا بیان ہوا ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ آفرینش عالم سے پہلے خدا کی ذات کے سوا کچھ نہ تھا جب عالم شہادت اُس نے پیدا کرنا چاہا تو سب سے پہلے پانی پیدا کیا پھر اندھرا پھر نور پھر ہوا پھر آسمان پھر زمین پھر نباتات پھر سورج چاند ستارے پھر حیوانات پھر حضرت انسان اور یہی مذہب عالم شہادت کے پیدا ہونے میں ہم مسلمانوں کا ہے •

یہ مت خیال کرو کہ یہ کام خدا پر کچھ مشکل تھ اسلئے اُس نے رفتہ رفتہ اُن کو بنایا ، نہیں درحقیقت یہ سب چیزیں ایک اُن میں اُس کے کن + کے کہنے ہی موجود ہو گئی تھیں ، مگر اُس نے اپنی حکمت کاملہ سے عالم شہادت کی ایک تقدیر + یعنی اندازہ مقرر کیا ہے اور اُسکی حکمت کا مقتضی یہ ہوا کہ اُن سب چیزوں کا ظہور عالم شہادت میں ایک نہایت خوب صورت ترتیب سے اور مبنی اسباب پر ہو ، کیونکہ اُس نے اِس عالم کو عالم اسباب بنایا ہے اِس لئے ، اُن سب چیزوں کا ظہور عالم شہادت میں بہ ترتیب اور بذریعہ اسباب کے کیا ہے •

"الہم" خدا کا اسم ذات نہیں ہے بلکہ اسماء صفات میں سے ہے ، علماء یہود اِس مقام پر ایک نکتہ لکھتے ہیں کہ خدا نے اپنے کلام کو کہوں نہیں شروع کیا اسم ذات سے اور شروع کیا ، "الہم" کے نام سے جو اسماء صفات میں سے ہے ، پھر اسکا بیان یوں کرتے ہیں کہ خدا جانتا تھا کہ اگر دنیا اسم ذات سے بھائی جائیگی جسکا مقتضی جلال اور عدالت ہے تو دنیا آباد نہ ہوگی ، اسلئے اُس نے اپنی رحمت کو بڑھا دیا یعنی اپنے اسماء صفات میں سے اُس نام کے ساتھ جسکا مقتضی رحمت ہے آباد کیا اور پھر دونوں کو یعنی

+ زبور ۱۳۸ — ۵ سورہ نعل آیہ ۴۰ —

+ زبور ۱۳۸ — ۶ سورہ فرقان آیہ ۲ —

عدالت اور رحم کو ملادیا جہاں کہا " + یہوہ الہیم " تاکہ انصاف اور رحم دونوں سے دنیا کا انتظام رہے - ہمارے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کے پیدا کرنے سے پہلے یہوہ ^{فی المعبرۃ} ان اللہ تعالیٰ کتب کتابا قبل اس یطلق النطق ان رحمہ ^{ببقہ فضی} بات لکھی ہی کہ موری رحمت میرے عصب سے آگے بڑھی ہوئی ہی *

علماء عیسائی اس لفظ سے تئلیث ثابت کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ " مرا " معنی واحد ہی اور " الہیم " اسکا فاعل صیغہ جمع کا ہی اس طرح کلم سے پایا جاتا ہی کہ حضرت موسیٰ کو خدا کے وجود نیکی تئلیث ظاہر کرنے کا ارادہ تھا چنانچہ یہوہ ^ح کا اسم وجودوں کی جمعیت ظاہر کرتا ہی اور نعل واحد کا اس کے ساتھ لگانے سے خدا ہی ملتگی ظاہر ہوتی ہی *

اس خیال کو تمام اگلے اور حال کے یہودی جو عربی زبان کے معادارہ سے بخوبی واقف ہیں اور ہم مسلمان بھی صحیح نہیں جانتے کیونکہ اس مقام سے نہ تئلیث پائی جاتی ہی اور نہ جمعیت وجودوں کی ثابت ہوتی ہی *

" الہیم " کے لفظ کا مادہ " الہ " ہی بمعنی عبادت مگر یہوہ لفظ یہودی زبان میں مستعمل نہیں ہی " الوہ " کا لفظ جو اُس سے مشتق ہوا ہی وہ مستعمل ہی اور معبود برحق اور معبود باطل دونوں معنوں میں اسکا استعمال آتا ہی " الہیم " اسی لفظ سے بنا ہی اس کے معنی معبودان کے ہیں اسکا استعمال بھی معبودان باطل اور معبود برحق دونوں پر آتا ہی علاوہ اس کے یہوہ لفظ بادشاہوں اور قاضیوں اور سرداروں اور فرشتوں کے معنی میں بھی آتا ہی جمعیت کے معنی

الوہ بمعنی معبود برحق
الوہ بمعنی معبود باطل
۱۷ - ۱
۱۱ -
۲۷ و ۲۸
۱۵ - ۲۲
۱ - ۱۱
۱۲ - ۱۶
۲ - تواریح
حبقر
ایرب

اس لفظ میں لازمی نہیں ہیں بلکہ اکثر جگہ اور پر واحد حقیقی شخصی کے استعمال کیا جاتا ہی چنانچہ جن ورسوں کا اشارہ حاشیہ

۱ - ۷
۱۶ - ۳
۱ - ۷
۱۶ - ۳
۱ - ۷
۱۶ - ۳
۱ - ۷
۱۶ - ۳

پر ہی اُس میں خدا نے حضرت موسیٰ کو کہا کہ میں تجھے فرعون کے لئے " الہیم " بنایا اور یہ بھی کہا کہ تو ہارون کے لئے " الہیم " ہوگا ان ورسوں سے بخوبی ظاہر ہی کہ یہوہ لفظ اکہلے حضرت موسیٰ پر بولا گیا جنمیں کسی طرح نہ تئلیث کے نہ جمعیت کے معنی ہیں بلکہ واحد حقیقی کے معنی میں استعمال کیا گیا ہی *

اب یہ دیکھنا چاہئے کہ! عبری زبان کے متعاورہ کے موافق اس لفظ کا استعمال واحد

اور جمع پر کیونکر آتا ہے سو ہم کتاب مقدس پر غور کرنے سے پاتے ہیں کہ اکثر اس لفظ کا استعمال جمعیت کے معنی میں معبودان باطل پر ہوا ہے اور بادشاہوں یا سرداروں اور قاضیوں یا فرشتوں پر اکثر بمعنی جمعیت اور کبھی بمعنی وحدت اور معبود برحق پر ہمیشہ بمعنی واحد حقیقی استعمال ہوا ہے پس بموجب اس استعمال کے ثابت ہوا کہ اس مقام پر جو ”الہیم“ کا لفظ معبود برحق کے معنوں میں آیا ہے صرف وحدت حقیقی اُس سے مراد ہے اور کسی طرح معنی جمعیت کے اس میں نہیں ہوں پس جمعیت وجودوں کی اس لفظ سے ثابت نہیں ہوتی اور اگر بر تقدیر یہ بات کہی جاوے کہ گو جمعیت وجودوں کی اس سے ثابت نہ ہو مگر اس لفظ کا بمعنی جمع بھی استعمال میں آنے سے ایک لطفہ اور اشارہ جمعیت وجودوں کا نکلتا ہے گو یہاں بمعنی واحد حقیقی استعمال کیا گیا ہو مگر یہ تقریر جب ہوسکتی ہے جب تثلیث وجودوں کی پہلے ثابت ہو جاوے حالانکہ ہم مسلمانوں کے نزدیک تمام اسکرپچرز سے بجز وحدت حقیقی کے اور کچھ ثابت نہیں ہے *

(الوہیم)	بمعنی جمع واسماء معبودان باطل کے
استغنا	۱۳ — ۱۷ — ۲۲ — ۳۶
قضائے	۵ — ۸ — ۱۰ — ۱۲
۱ — ملطین	۹ — ۲
۲ — ملطین	۱۱ — ۱۸
۱ — توارخ	۵ — ۲۵
۲ — توارخ	۱۲ — ۱۳ — ۲۵ — ۲۳
ذہور	۶۷ — ۷
یورمیاہ	۱۱ — ۱۱ — ۱۱ — ۱۲
(الوہیم)	بمعنی بادشاہان و سرداران و قاضیان
خرج	۲۲ — ۲۸
استغنا	بموجب ترجمہ اُنفس ۱۰ — ۱۷
ذہور	بموجب ترجمہ اُنفس ۸۲ — ۱ — ۱۲۸ — ۱
پیدایش	۶ — ۲ — ۳
بموجب ترجمہ اُنفس	
خرچ	۲۱ — ۶ — ۲۲ — ۸ — ۲۲ — ۹
(الوہیم)	بمعنی فرشتہ
۱ — شموئیل	۳ — ۸ — ۲۸ — ۱۳
۲ — شموئیل	۷ — ۲۳
ذہور	۸۲ — ۶ — ۵ — ۸
(الوہیم)	بمعنی خداے واحد حقیقی
پیدایش	۱ — ۱
۱ — ملطین	۱۸ — ۲۳ — ۳۹

”شیمیم“ اس لفظ کا ترجمہ اکثر مترجموں نے آسمان واحد کے صیغہ سے کیا ہے مگر فارسی ترجمہ سنہ ۸۲۵ع میں جمع کے لفظ سے ترجمہ ہوا ہے اور صیغہ جمع ہونا اس لفظ کا کتاب مقدس کے اور ۴ مقاموں میں سے بھی پایا جاتا ہے، آسمان حقیقت میں ایک شی ہے اُسپر تعدد کا اطلاق باعتبار اُسکے انواع یا طبقات کے ہوتا ہے، اسلئے اُن پر خدائے مفرد کے صیغہ کا استعمال کیا جاوے خواہ جمع کے صیغہ کا دونوں کا نتیجہ صحیح ہوتا ہے *

تمام مفسدہ منیٰ کیا بیہوشی اور کیا غصہ سائی اور کیا مسلمان یہہ خہال کرتے تھے کہ آسمان مثل گنبد کے مجسم ہی اور زمین کے چاروں طرف محفوظ ہی اور زمین کے گرد پھرتا ہی اور چاند سورج ستارے سب اُس میں چرے ہوئے ہیں اور اُسکے ساتھ بہرتے ہیں جو زمینس صاحب نے کہا ہی کہ آسمان معلق قائم ہی اور بلوری خالہ کی مانند ہی *

وہ لوگ کتاب ہائے اقدس † سے بھی اپنے اس خہال کی پختگی سمجھتے تھے اور مسلمان ‡ تو ان مجید کے الفاظ سے اسطرح کے معنی نکالتے تھے ، مگر درحقیقت اس کے بجز یا قرآن مجید ان معنیوں کی طرف اشارہ نہیں کرتا ، اُن سے صرف اسقدر ثابت ہوتا ہی کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان کو پیدا کیا اور یہہ بات کہ وہ کوسا ہی اور کیونکر ہی اس سے بھٹ نہیں کی ، چند جا کتاب مقدس اور قرآن مجید میں ایسے لفظ آئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہی کہ آسمان صرف اُس جو کا نام ہی جو ہم کو بلند دکھائی دینا ہی ، کیونکہ نوریت مقدس میں لکھا ہی کہ اللہ تعالیٰ نے پانی میں پھیلاؤ پیدا کیا اور اُسکا نام کی آسمان رکھا ، اور || قرآن مجید سے پایا جانا ہی کہ جسکا نام آسمان ہی ، وہ دُخان یعنی بخارات ہیں ، اور بہت جگہ فرمایا ہی کہ آسمان پر سے مینہ ہوتا ہی ، جس سے پایا جانا ہی کہ اسی جو کا جہاں سے مینہ آتا ہی آسمان نام ہی ، اگلے لوگوں کے دلوں میں جو ارسطو کی حکمت بس رہی تھی اور جسکے سبب وہ یقین کرتے تھے کہ آسمان بلوری گنبد کی مانند ہی انہوں نے کتاب ہائے اقدس میں جہاں ذرا بھی سہارا پایا وہی معنی لکھا لیٹھے ، مگر کتاب ہائے اقدس میں جو حقیقت تھی وہ بدسور قائم ہی اور ہمیشہ قائم رہیگی گو ہمارا علم اور ہماری عقل کتنی ہی مدد نہی جاوے *

(ارض) زمین حقیقت میں ایک ہی مگر بلحاظ اُسکی انواع کے کبھی جمع کے صیغہ سے بولی جاتی ہی ¶ اور عبری زبان میں ארצות (اراضوت) اُسکی جمع آتی ہی ، جسے عربی میں ارضوں اور اراضات اور اروض اور اراضی اُسکی جمع آتی ہی ، مگر یہہ اسم جنس ہی اور جمع اور واحد دونوں کا نحوہ واحد ہی *

اسباب میں کہ کتاب ہائے اقدس اور قرآن مجید سے زمین کی صورت کیسی ثابت کرتی ہی مدت سے اکیچھ تنازع نہیں رہا ، اور سب لوگ سمجھتے ہیں کہ زمین گول ہی اور

† حزقیل ۱ — ۲۲ — ۲۳ — ۱۰ — زبور ۱۰۴ — ۲ —

‡ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰ - ۱۰۰۱ - ۱۰۰۲ - ۱۰۰۳ - ۱۰۰۴ - ۱۰۰۵ - ۱۰۰۶ - ۱۰۰۷ - ۱۰۰۸ - ۱۰۰۹ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۱ - ۱۰۱۲ - ۱۰۱۳ - ۱۰۱۴ - ۱۰۱۵ - ۱۰۱۶ - ۱۰۱۷ - ۱۰۱۸ - ۱۰۱۹ - ۱۰۲۰ - ۱۰۲۱ - ۱۰۲۲ - ۱۰۲۳ - ۱۰۲۴ - ۱۰۲۵ - ۱۰۲۶ - ۱۰۲۷ - ۱۰۲۸ - ۱۰۲۹ - ۱۰۳۰ - ۱۰۳۱ - ۱۰۳۲ - ۱۰۳۳ - ۱۰۳۴ - ۱۰۳۵ - ۱۰۳۶ - ۱۰۳۷ - ۱۰۳۸ - ۱۰۳۹ - ۱۰۴۰ - ۱۰۴۱ - ۱۰۴۲ - ۱۰۴۳ - ۱۰۴۴ - ۱۰۴۵ - ۱۰۴۶ - ۱۰۴۷ - ۱۰۴۸ - ۱۰۴۹ - ۱۰۵۰ - ۱۰۵۱ - ۱۰۵۲ - ۱۰۵۳ - ۱۰۵۴ - ۱۰۵۵ - ۱۰۵۶ - ۱۰۵۷ - ۱۰۵۸ - ۱۰۵۹ - ۱۰۶۰ - ۱۰۶۱ - ۱۰۶۲ - ۱۰۶۳ - ۱۰۶۴ - ۱۰۶۵ - ۱۰۶۶ - ۱۰۶۷ - ۱۰۶۸ - ۱۰۶۹ - ۱۰۷۰ - ۱۰۷۱ - ۱۰۷۲ - ۱۰۷۳ - ۱۰۷۴ - ۱۰۷۵ - ۱۰۷۶ - ۱۰۷۷ - ۱۰۷۸ - ۱۰۷۹ - ۱۰۸۰ - ۱۰۸۱ - ۱۰۸۲ - ۱۰۸۳ - ۱۰۸۴ - ۱۰۸۵ - ۱۰۸۶ - ۱۰۸۷ - ۱۰۸۸ - ۱۰۸۹ - ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ - ۱۰۹۲ - ۱۰۹۳ - ۱۰۹۴ - ۱۰۹۵ - ۱۰۹۶ - ۱۰۹۷ - ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ - ۱۱۰۱ - ۱۱۰۲ - ۱۱۰۳ - ۱۱۰۴ - ۱۱۰۵ - ۱۱۰۶ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸ - ۱۱۰۹ - ۱۱۱۰ - ۱۱۱۱ - ۱۱۱۲ - ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ - ۱۱۱۵ - ۱۱۱۶ - ۱۱۱۷ - ۱۱۱۸ - ۱۱۱۹ - ۱۱۲۰ - ۱۱۲۱ - ۱۱۲۲ - ۱۱۲۳ - ۱۱۲۴ - ۱۱۲۵ - ۱۱۲۶ - ۱۱۲۷ - ۱۱۲۸ - ۱۱۲۹ - ۱۱۳۰ - ۱۱۳۱ - ۱۱۳۲ - ۱۱۳۳ - ۱۱۳۴ - ۱۱۳۵ - ۱۱۳۶ - ۱۱۳۷ - ۱۱۳۸ - ۱۱۳۹ - ۱۱۴۰ - ۱۱۴۱ - ۱۱۴۲ - ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ - ۱۱۴۵ - ۱۱۴۶ - ۱۱۴۷ - ۱۱۴۸ - ۱۱۴۹ - ۱۱۵۰ - ۱۱۵۱ - ۱۱۵۲ - ۱۱۵۳ - ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ - ۱۱۵۶ - ۱۱۵۷ - ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ - ۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ - ۱۱۶۲ - ۱۱۶۳ - ۱۱۶۴ - ۱۱۶۵ - ۱۱۶۶ - ۱۱۶۷ - ۱۱۶۸ - ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ - ۱۱۷۱ - ۱۱۷۲ - ۱۱۷۳ - ۱۱۷۴ - ۱۱۷۵ - ۱۱۷۶ - ۱۱۷۷ - ۱۱۷۸ - ۱۱۷۹ - ۱۱۸۰ - ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ - ۱۱۸۳ - ۱۱۸۴ - ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ - ۱۱۸۷ - ۱۱۸۸ - ۱۱۸۹ - ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱ - ۱۱۹۲ - ۱۱۹۳ - ۱۱۹۴ - ۱۱۹۵ - ۱۱۹۶ - ۱۱۹۷ - ۱۱۹۸ - ۱۱۹۹ - ۱۲۰۰ - ۱۲۰۱ - ۱۲۰۲ - ۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ - ۱۲۰۵ - ۱۲۰۶ - ۱۲۰۷ - ۱۲۰۸ - ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ - ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲ - ۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ - ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ - ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ - ۱۲۱۹ - ۱۲۲۰ - ۱۲۲۱ - ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ - ۱۲۲۴ - ۱۲۲۵ - ۱۲۲۶ - ۱۲۲۷ - ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ - ۱۲۳۰ - ۱۲۳۱ - ۱۲۳۲ - ۱۲۳۳ - ۱۲۳۴ - ۱۲۳۵ - ۱۲۳۶ - ۱۲۳۷ - ۱۲۳۸ - ۱۲۳۹ - ۱۲۴۰ - ۱۲۴۱ - ۱۲۴۲ - ۱۲۴۳ - ۱۲۴۴ - ۱۲۴۵ - ۱۲۴۶ - ۱۲۴۷ - ۱۲۴۸ - ۱۲۴۹ - ۱۲۵۰ - ۱۲۵۱ - ۱۲۵۲ - ۱۲۵۳ - ۱۲۵۴ - ۱۲۵۵ - ۱۲۵۶ - ۱۲۵۷ - ۱۲۵۸ - ۱۲۵۹ - ۱۲۶۰ - ۱۲۶۱ - ۱۲۶۲ - ۱۲۶۳ - ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹ - ۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹ - ۱۲۸۰ - ۱۲۸۱ - ۱۲۸۲ - ۱۲۸۳ - ۱۲۸۴ - ۱۲۸۵ - ۱۲۸۶ - ۱۲۸۷ - ۱۲۸۸ - ۱۲۸۹ - ۱۲۹۰ - ۱۲۹۱ - ۱۲۹۲ - ۱۲۹۳ - ۱۲۹۴ - ۱۲۹۵ - ۱۲۹۶ - ۱۲۹۷ - ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ - ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴ - ۱۳۰۵ - ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ - ۱۳۰۸ - ۱۳۰۹ - ۱۳۱۰ - ۱۳۱۱ - ۱۳۱۲ - ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ - ۱۳۱۵ - ۱۳۱۶ - ۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۲ - ۱۳۲۳ - ۱۳۲۴ - ۱۳۲۵ - ۱۳۲۶ - ۱۳۲۷ - ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹ - ۱۳۳۰ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵ - ۱۳۳۶ - ۱۳۳۷ - ۱۳۳۸ - ۱۳۳۹ - ۱۳۴۰ - ۱۳۴۱ - ۱۳۴۲ - ۱۳۴۳ - ۱۳۴۴ - ۱۳۴۵ - ۱۳۴۶ - ۱۳۴۷ - ۱۳۴۸ - ۱۳۴۹ - ۱۳۵۰ - ۱۳۵۱ - ۱۳۵۲ - ۱۳۵۳ - ۱۳۵۴ - ۱۳۵۵ - ۱۳۵۶ - ۱۳۵۷ - ۱۳۵۸ - ۱۳۵۹ - ۱۳۶۰ - ۱۳۶۱ - ۱۳۶۲ - ۱۳۶

کتب سماویہ اور تحقیقات علمی کو اسباب میں متحد جانتے ہیں، مگر درباب حرکت اور سکون زمین کے ان لوگوں کے درمیان میں جنکے دل میں امور اوت پر غور فکر سے خالی ہیں اور صرف اپنی مرورئی رائے کی پیروی پر سرگرم ہیں اب تک تنازع باقی ہے •

ان لوگوں کے دلوں میں ارسطو کی حکمت نے اپنا ایسا مضبوط قدم گاڑا ہے کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر اسباب کا اعتقاد نہ کیا جاوے کہ زمین ساکن ہے اور وہ کسی طرح سرکشی نہیں اور آسمان اور چاند اور سورج اور ستارے سب زمین کے گرد پھرتے ہیں تو تمام کذب سماویہ کی بنیاد ڈال جاتی ہے، کیونکہ وہ اپنے اعتقاد میں کتب سماویہ کے چند مقاموں میں † سے بھی اسی طرح سمجھتے ہیں، مگر یہ انکی غلطی ہے کیونکہ کتب سماویہ اس معاملہ میں چپ ہیں اور جس طرح انہیں زمین کا متحرک ہونا مذکور نہیں ہے اسی طرح ان سے زمین کا ساکن ہونا بھی ثابت نہیں ہے، پس خواہ زمین ساکن ہو اور آسمان متحرک ہو اور خواہ آسمان ساکن ہو اور زمین متحرک کتب سماویہ جھوٹے تھیں اپنی حقیقت پر قائم ہیں، باقی رہے وہ مقامات جن سے ارسطو کی حکمت کی پیروی کرنے والے زمین کا ساکن ہونا اپنے خیالات کے موافق نکالے ہیں انکے خیالات کی غلطی ہم اپنی تفسیر میں مناسب مناسب مقامات پر ہر ایک درس کی تفسیر کے نیچے بیان کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ *

عرضہ اس آیت میں آسمان اور زمین کی پیدائش کے بیان سے صرف اتنی بات بتانی مقصود ہے کہ ہر چیز کا پیدا کرنے والا خدا ہی اُسکے ہاتھ میں سب چیز کی کنجیاں ہیں اور وہی سب چیز پر قادر ہے *

مگر جب انسان کو یہ بات معلوم ہوئی کہ یہ تمام عظیم الشان چیزیں اور جو کچھ ان میں ہے وہ سب پیدا کیا ہوا ہے، تو اُسوقت اُسکے دل میں یہ خیال گذرتا ہے کہ اس تمام مخلوقات سے پہلے کیا تھا، اُسکا بیان دوسرے درس میں ہے کہ خدا کے سوا کچھ نہیں تھا اور عالم شہادت میں صرف پانی تھا اور خدا کی روح اُسکو سے رہی تھی •

† زبور ۹۳ - ۱ - ۱۰۴ - ۵ - ۱۹ - ۶۴ -

سورہ ۲ - آیت ۳۸ -

سورہ الطارق آیت ۱۲ -

سورہ کہف آیت ۸۶ آیت ۹۰ -

سورہ النمل آیت ۶۱ -

سورہ مؤمن آیت ۶۴ -

سورہ ص آیت ۶ -

توریت مقدس

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

قم ۴۰۰۰

قم ۴۵۷۵

(۲) وَ هَا اَرْضُ هَانِي تَهْ تُوهُو ۱ ۱ اِن كَان رَبَّنَا قَبْلُ اَنْ يَخْلُقَ خَلْقَهُ قَالَ كَانْ فِي عِمَادٍ مَاتَحْنَه هَوَاد وَمَا فَوْتَه هَوَاد ۱۱ وَ كَانْ عَرَبْتَه عَلَي الْمَارِ مِرْحَفِيْنِيَّةٍ قَلْ يَنْبِيْ هَمَانِم *

(۳) دُوَسِرِ الْوُهِيمِ رِيْبِ اُوْر دُوَسِي ۳ ۱۱ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

وَجَعَلَ الظَّالِمَاتِ وَالذُّوْرَ -

اُوْر *

(۴) وَ هَا اِلُوْهِمِ اِيْذَهْ هَا اُوْر كِيْ طُوْب ۴ ۱۱ فَالِقُ الْاَصْبَاحِ -

وَيَجْدِيْلُ الْاُوْهِمِ رِيْبِ اُوْر وَ رِيْبِ اُوْر ۱۱ وَ يُوْلِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَ يُوْلِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ -

هُوَ رُشِحْ *

۲ اُوْر زمين تہي ديواس اور عالي اور اندھيرا رسول خدا سے ارکوز نے پوچھا کہ ان تہا ہمارا خدا کون ہے اور منہ پانی کے ۱ اور روح خدا کی - منہ والی پیدا کرنے اپنی خلق کے فرمایا تھا بیچ منہ کے نہ نیچے اُسکے ہوا اور نہ اُوْر اُسکے ہوا اور تہا عرض اُسکا وانی ہو -

۳ اور کہا خدا نے ہوا ۱ اور اُوْر ہوا نور - سب تعریف اللہ کو جس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو اور کیا اندھیرا اور اوجالا -

۴ اور دیکھا خدا نے نور کو کہ اچھا ہی اور ۱ بد ۱۱ نکالنے والا صبح کے اوجالہ کا - نور لانا ہی دیکھ کر دین میں اور تو لانا ہی دیکھ کر رات میں -

۱ مشکوۃ بابہ پیداء المخلوق -

۲ زبور ۳۳ - ۶ اہمیا ۳۰ - ۱۲ و ۱۲

۱ سورۃ ہود آیت ۷ -

۱۱ سورۃ انعام آیت ۱ -

۱ زبور ۳۳ - ۶ -

۱۱ قائمہ کارۃ تہیلین ۲ - ۶ -

۱۱ سورۃ انعام آیت ۶۶ -

۱ (نقطہ) دوشہی کر تاریکی سے تقسیم ہو -

* سورۃ آل عمران آیت ۲۷ -

(۵) وَ بَقَرًا اَلْوَهُيمَ لَوْرُومَ وَ كَهْمُشِخْ ۝ وَ جَعَلْنَا اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ آيَتَيْنِ فَتَعْبُرَا
 آيَتِ اللَّيْلِ وَ جَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مَبْصُرَةً -
 قَارًا لِّلْاَيَّاهِ وَبِهَيِّ عَرَبٍ وَ بِهَيِّ بُوتَرٍ يَوْمَ احَادِ
 ۵ اور نہا خدا نے نور کو دن ۱۱ اور اندھیرے کو
 کہ رات اور ۱۲ تو ہی شام اور تو ہی صبح دن ۱۳
 ۱۴ آیت لیل کی اور ۱۵ آیت روز کی اور نہا خدا نے دن کو دیکھنے کے لیے
 ۱۶ آیت روز کی اور نہا خدا نے رات کو دیکھنے کے لیے

تفسیر

۲ کوئی شخص اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ اس دوسرے دوس میں بھی جو کچھ
 بیان ہوا ہے وہ عالم شہادت کی ابتدا کا بیان ہے، کیونکہ کتاب ہاے اقدس سے ارواحوں کا
 اور فرشتوں کا بھی وجود پایا جاتا ہے اور ان کی پیدائش کا اس مقام پر کچھ ذکر
 نہیں ہے * ۳

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انہیں چیزوں سے جو ہم کو دکھلائی دیتی ہیں انسانوں کو
 تربیت کرنا کافی سمجھا تھا، اسی لئے انہوں کی پیدائش کا حال بدلانا شروع کیا ورنہ
 اس سے پہلے یہ سب کچھ اور اور بہت کچھ ہو چکا تھا *

ہم مسلمان جس طرح کہ ابتدائے انرینش عالم پر اعتقاد کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ ازل
 سے صرف ایک مقدس اور پاک ہستی تھی، جب حضرت موسیٰ نے اُس مقدس اور پاک
 ہستی کا نام ۱ پوچھا تو یہی جواب پایا کہ " میں وہ ہوں جو ہوں " اور تو میرا پیغام اسی طرح
 پہنچا کہ " وہ جو ہے اُس نے مجھے بھیجا ہے " اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہستی
 مطلق وہی ایک پاک ہستی ہے، یہ ہستی مطلق جس طرح ازل سے موجود تھی
 اسی طرح تمام صفات کمال بھی اُس میں ازل سے تھیں، اور وہ صفات کمال اور کہیں
 سے اُس کے پاس نہیں آئیں تھیں، بلکہ خود اُس کی ذات میں تھیں، نہ نہ بلکہ
 اُس کی ذات وہی اُس کی صفات تھیں، اور اُس کی صفات وہی اُس کی ذات تھیں
 انہی صفات میں سے ارادہ اور علم کی صفت بھی تھی، اُن کا مقتضی یہ تھا کہ جو کچھ
 خدا کو کرنا تھا اور جو کچھ ہونا تھا وہ سب اُسکے علم میں موجود ہو، چنانچہ ہر ایک
 ذرہ ذرہ اور جو کچھ اُس پر گزرنے والا تھا وہ سب کچھ اُس کے علم میں محفوظ تھا، اسی

* - ورقہ بنی اسرائیل آیہ ۱۲ -

۱ زبور ۷۳ - ۱۶ - ۱۰۳ - ۲۰ -

۲ (تفسیر) شام اور صبح ہوئی اول ۵ -

۳ - ۱۳ -

صفت باری کو ہم مسلمانوں کے ہاں لرح و قلم تعبیر کیا ہی ، مشکوٰۃ میں حدیث ہی کہ ، ”سب سے پہلے خدا نے قلم کو پیدا کیا پھر اُس کو کہا کہ لکھ اُس نے کہا کیا لکھوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لکھ اندازہ عالم کو پھر اُس نے لکھا جو تھا اور جو اب تک ہونے والا ہی ، یہ ممت سمجھو کہ یہ قلم ہمارا سا نیزہ کا یا پر کا قلم تھا ، بلکہ اُسی صفت ارادہ کو ان الفاظ سے تعبیر کیا ہی تاکہ لوگ محسوسات میں اُس کی مثال سمجھ کر خدا کی عظمت اور اُس کی بزرگی پر اقرار کریں •

اُسی طرح مشکوٰۃ میں حدیث ہی کہ ، ”اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا کرنے سے پہلے مخلوقات کا اندازہ لکھ لیا تھا“ اور بخاری میں ہی کہ ہر چیز کو لوح محفوظ میں لکھ لیا تھا ، ”کیا لوح محفوظ ہماری سی کات کی تختی یا پتھر کی سلیٹ تھی ؟ نہیں اُسی صفت علم کو عام لوگوں کے سمجھانے کو لوح محفوظ سے تعبیر کیا ہی •

غرضکہ جو کچھ ہوا اور ہوگا یہ سب چیزیں علم الہی میں موجود تھیں ، پھر اُس کی صفت قدرت نے بمقتضیٰ اپنے کمال کے یہ چاہا کہ اُنہی صور علمیہ کا جو ذات باری میں تھیں ظہور ہو ، چنانچہ اُنکا ظہور ہوا ، اگرچہ اُنکا ظہور آتی ہو مگر نفس ظہور میں تدبیر لازم تھی ، اس لئے ایک مرتبہ ظہور کا وہ تھا کہ اُن صور علمیہ کا ظہور علم باری سے تو ہوا مگر اُنہوں نے کچھ امتیاز ایک دوسرے سے حاصل نہ کیا ، دوسرا مرتبہ ظہور کا وہ تھا کہ اُنہیں صور علمیہ نے جو ایک طرح کا ظہور حاصل کیا تھا اُس کا ظہور اس درجہ تک ہوا کہ اُنہوں نے امتیاز بھی حاصل کیا اور اُس میں بھی ایک دوسرے کو پہچانا ، اور میں اور تم کا اطلاق ہونے لگا ، یہاں تک کہ وہیں ایک نے دوسرے سے دوستی و محبت بھی حاصل کی جس کا اثر ہم اس عالم میں بھی پاتے ہیں ، اور اُسی کا نام ہمارے مذہب میں عالم ارواح ہی ، مشکوٰۃ میں بخاری اور مسلم سے حدیث نقل کی ہی کہ ، ”رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ارواحیں لشکر ہیں جو اکٹھے تھے اُن میں سے وہاں جس نے جس کو چٹانا بہاں بھی آپس میں اُلفت ہوئی اور جس نے جس کو وہاں نہجنا اُن میں یہاں بھی ناواقفیت رہی ، ”مگر یہ مرتبہ ظہور کا ایسا ہی کہ اس میں کوئی چیز قابل اشارہ حسی کے نہ تھی ، جب دوسرے مرتبہ کا ظہور ہوا اُس میں ہر ایک چیز اشارہ حسی کے قابل ہوئی ، اور یہ درود کا اُس پر اطلاق ہونے لگا اور اس کا نام ہمارے مذہب میں عالم مثال ہی ، اور جب اور زیادہ ظہور اُنہی صور علمیہ

مشکوٰۃ
اب اول ما خلق الله القلم فقال
لہ انشأ قال ما اكتب قال اكتب
القدر نكتب ما كان وما هو كائن
الى الابد -

مشکوٰۃ
كتب الله مقادير الخلائق قبل
ان يخلق السموات والارض
بخاري
كتب في الذكر كل شيء -

بخاري و مسلم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الارواح جنود
محجدة فما تعارف منها ائتلف
وما تناكر منها اختلف -

کا ہوا تو ہر چیز نے ایک ظاہری وجود بھی حاصل کیا جس کو ہم تم دیکھتے ہیں اور اسکا نام ہمارے مذہب میں عالم شہادت ہی ، اس دوسرے دوس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہی فرمایا کہ عالم شہادت سے پہلے کچھ ظاہر میں نہ تھا اور سب چیز پورے میں چھپی ہوئی تھی ، ابدائے عالم شہادت میں پانی تھا اور روح خدا کی اُس کو سے وہی تھی اور یہی بات ہمارے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی کہ عالم شہادت کے پیدا کرنے سے پہلے خدا عما میں یعنی پورے میں تھا ، پانی پیدا ہو چکا تھا اور اُس کا عرش پانی پر تھا ، عما کے معنی لغت میں تاریک اتر کے ہیں اور اُس سے مراد حجاب کی لی جاتی ہے ، مگر اس لفظ سے اس مقام میں نہ باریک اتر مراد تھا نہ پورے جس سے اُرت ہو جاتی ہے بلکہ خود اپنے آپ میں پوشیدہ ہونا مراد تھا ، اس مطلب کے واضح کرنے کے لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُس عما کے نہ اتر ہو رہا تھا نہ نیچے ہوا تھی ، یعنی اُس سے یہ ظاہری نادل یا یہ ظاہری پورے مت سمجھو ، بلکہ ہریت ذات کی غیبت سمجھو *

یہ پانچ درجے ظہور عالم کے جو بیان ہوئے اُن میں سے پہلے چار درجے قدیم ہیں کیونکہ خدا سے اُنکا وجود اور اُنکا ظہور بمسماے اُن صفات کمال باری کے ہوا ہی جو ازل سے اُس میں تھیں ، پس جب سے وہ تھیں جب ہی سے اُنکا ظہور بھی تھا ، اور جب ظہور عالم کا عالم مثال تک ہو گیا تو کوئی ایسی بات جس سے نقصان یا تعطل صفات باری میں ہو باقی نہیں تھی ، کیونکہ عالم شہادت میں کوئی زیادتی معنوی عالم مثال پر نہیں ہوئی ہے اسلئے عالم شہادت کا قدیم ہونا کچھ ضروری نہ تھا بلکہ وہ تمام چیزیں جو عالم مثال میں موجود تھیں جس ترتیب اور تدریج سے کہ اُس ہستی مطلق کی حکمت نے تقاضا کیا اُس طرح اُنکا ظہور عالم شہادت میں ہوتا گیا ، کسی وقت اُسے پانی کو ظاہر کیا اور کسی دن اندھیرے اور نور کو کسی دن آسمان اور زمین کو اور کسی دن چرند و پرند کو اور کسی دن آدم کو اور کسی دن ہم تم کو ، اور معلوم نہیں کہ ابھی اور کیا کیا اُسکو ظاہر کرنا ہی اور کب تک بہت —

جو شبہا نشستم دریں دیر گم

کہ حیرت گرفت آستینم کہ تم

مگر اِن تمام حالات پر غور کرنے سے ظاہر ہی کہ جو کچھ ہم دیکھتے ہیں سب نقش بر آب ہی اور حی قائم اور دائم صرف وہی ایک ہستی ہی جس نے کہا کہ میں ہوں واللہ درمن قال مصرعہ —

الا کل شی ما خلا للہ باطل

ایک بڑا نتیجہ جو اس گفتگو سے نکلتا ہے قابل غور کے ہے اور وہ یہ ہے کہ تمام عالم کا وجود ایک ہی چیز سے ہوا ہے ، جس چیز سے کہ ہمارا وجود ہوا ہے اُسی چیز سے پتھر

اور درخت اور حیوانات کا بھی وجود ہوا ہی اور جو چیز ہم میں ہی وہی چیز ان سب میں ہی، صرف ظہور کے طریقہ کا فرق ہی جسکے سبب ہمکو انسان اور نباتوں کو حیوان اور درخت پتھر کہا جاتا ہی، ورنہ اصلیت سب کی ایک ہی، اور اسبات نے یہ بات ضروری کر لی ہی کہ تمام چیزیں جو عالم میں ہوں وہ سب ایک نوعیت کے ساتھ ہوں، مثلاً معدنیات چاہئے ایک قسم پتھر کی دوسری قسم پتھر سے نباتات کے قریب ہوتی جاویں یہاں تک کہ اخیر قسم معدنیات کی نباتات سے نہایت مشابہ اور قریب قریب ہو، اسطرح نباتات چاہئے کہ ایک قسم نباتات کی دوسری قسم نباتات سے حیوانات کے قریب قریب ہوتی جاوے یہاں تک کہ اخیر قسم نباتات کی نہایت قریب تر ہو حیوانات کے، اور اسطرح حیوانات کی قسمیں قریب تر ہوتی جاویں انسان کے یہاں تک کہ اخیر قسم حیوان کی نہایت قریب انسان کے ہو، اس ترتیب سے معدنیات و نباتات اور حیوانات کے پیدا ہونے پر اگرچہ ابھی لوگ یقین نہ کر سکتے مگر ترقی علم کی جو روز بروز ہوتی جاتی ہی امید ہی کہ وہ ہمکو ان سب باتوں پر یقین کرا دیگی، اور جان لیا جاوے گا کہ جو بات مہم شخصوں کے ہوتوں سے لی گئی ہی وہ کیسی سچ نہی، اسی جگہ سے یہ بات بھی سمجھ لیں کہ جس طرح ہم اپنے سے نیچے درجہ بدرجہ مخلوقات دیکھتے ہیں اسی طرح ہم سے اونچے بھی درجہ بدرجہ بہت سی مخلوقات خدا کی ہی جس سے اگر انکار کیا جاوے تو انکار کے لیئے کوئی دلیل نہیں ہی *

مگر ہمارے مذہب کے اکثر علماء کی یہ رائے ہی کہ درباب افرینش عالم کے زیادہ کاوش اور بحث کوئی نہیں چاہئے، بلکہ صرف اسقدر مضبوط اعتقاد رکھنا چاہئے کہ ابتدا میں صرف ذات باری تھی اور کچھ نہ تھا، بمجرد اُسکے حکم کے تمام چیزیں فیست سے ہست ہو گئیں اور اُسنے اپنے کمال قدرت سے اُنکو موجود کر دیا، چنانچہ یہی اعتقاد ہم مسلمانوں کا ہی اور یہودی اور عیسائی بھی یہی اعتقاد رکھتے ہیں *

(دیران اور خالی) یعنی زمین نے اُنک کوئی ضرورت نہیں پکڑی تھی اور اُسکا مارا جس سے زمین بے منتشر اور پانی میں ملا ہوا تھا *

(اندھیرا) تمام مفسرین اس لفظ سے یہی تاریکی سمجھتے ہیں جو بسبب نہونے روشنی کے موجودات کے دکھائی دینے سے باز رکھتی ہی، یہ معنی جو مفسروں نے لیئے صحیح ہیں اور یہ بھی ممکن ہی کہ اس اندھیرے سے یہ ظاہری اندھیرا مراد نہ لیا جاوے، کھونکہ ابھی تک نہ کوئی چیز ظاہر ہوئی تھی اور نہ کوئی دیکھنے والا تھا، بلکہ اس مقام پر اندھیرے سے وہی حجاب مراد لیا جاوے جسکو ہمارے ہاں کی مقدس کتابوں میں عما کہا ہی، اور مراد یہ ہی کہ تمام چیزیں جو اس کے بعد ظاہر ہوئیں سب پردہ میں تھیں اور اُس پرے نماشا کرنے والہ نے اُنک کوئی تماشا پردہ میں سے نہیں نکالا تھا بلکہ آپ ہی آپ نہا *

(نہم) کا ترجمہ سب مترجموں نے پالی یا پانیوں یا سنسکر دنیا ہی اور عربی

اور فارسی معرجم نے غور اور لبتہ جسکو اردو میں پانی کے تھہر سے تعبیر کیا جاسکتا ہے اور درحقیقت اس سے بہتر ترجمہ نہیں ہو سکتا، اس ورس سے علانیہ ظاہر ہے سب سے پہلے پانی

عربی سنہ ۱۸۱۱ع (غمر)
فارسی سنہ ۱۸۲۸ع
فارسی سنہ ۱۸۳۸ع (لجتہ)

پیدا ہو چکا تھا •

(اور روح خدا کی) یہ ایک لفظ نہایت غور طلب ہے اس کے معنی روح

کے اور رباح کے یعنی ہوا کے ذروں آئے ہیں کئی مترجموں نے اس لفظ کا ہوا ترجمہ کیا ہے + علماء یہودی اسکا مطلب یہ لکھتے ہیں کہ ”خدا کے جلال کا تخت قائم تھا بیچ جو

انقاس کالقی ترجمہ
عربی سنہ ۱۸۱۱ع رباح الہ

کے خدا کے مذہب کی ہوا سے یعنی اُسکے حکم سے، یہ مطلب بالکل مطابق ہے اُس مسمون سے جو ہمارے قرآن معبود میں آیا ہے کہ (خدا کا عرش پانی پر تھا) مگر اس کے معنی بیان کرنے میں ہمارے ہاں کے علماء میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ہکو اس پر زیادہ غور کرنی درکار نہیں ہے، اور اسی پر اعتقاد رکھنا چاہیئے کہ خدا کا ایک عرش ہے اور وہ پانی پر رکھا ہوا تھا، مگر مطلب جو صریحاً اس سے پایا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ عرش کے معنی نزدیکی اور جلال کے آتے ہیں، پس مراد ہی القاموس العرش العز — آیت کی صاف ہے کہ عالم شہادت کی آفرینش سے پہلے صرف

پانی پیدا کیا گیا تھا اور خدا کی شان اور اُسکا جلال پانی پر تھا، کیونکہ وہ پانی ہی سے تمام چیزوں کو عالم شہادت میں پیدا کرنے والا تھا، اور اسی واسطے اُسکے جلال کو پانی پر ہونے سے مخصوص کیا گیا ہے، اور یہی مراد اس مقام میں روح کے پانی پر ہونے سے ہے • مگر علماء مسیحی روح کے لفظ سے برخلاف یہودیوں کے اور برخلاف ہم مسلمانوں کے مراد لیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ تثلیث میں کا تیسرا وجود جسکا نام روح القدس ہے وہ اس مقام پر روح کے لفظ سے مراد ہے، مگر ہم مسلمان اور نیز یہودی اسکو تسلیم نہیں کرتے ہیں، کیونکہ اول تو تمام اسکرپچرز سے تثلیث ثابت نہیں، اور اگر بالفرض اُس سے قطع نظر بھی کیا جاوے تو روح کے لفظ سے تثلیث میں کا تیسرا وجود مراد نہیں ہو سکتا، کیونکہ روح کا لفظ مضاف ہی الوہیم کی طرف اور جب الوہیم کو جمع کا صیغہ قرار دیا تو اُس میں نینوں وجود تثلیث کے یعنی باپ اور بیٹا اور روح القدس داخل ہیں اور مضاف ہمیشہ غیر ہوتا ہے مضاف الیہ کا پس تو یہ روح بالضرور غیر ہونی چاہیئے باپ اور بیٹے اور روح القدس یعنی اناہم ثلاثہ تثلیث کے، پھر کیونکہ اس روح کے لفظ سے تثلیث میں کا تیسرا وجود مراد ہو سکتا ہے •

(مرحفت) سے نے والی عبری میں یہ لفظ اُن معنوں میں بولا جاتا ہے جبکہ کوئی جانور اُتے سینے کے وقت پھول کر اور سب اندوں کو اپنے تلیے کر لیتا ہے، اس مقام پر اس لفظ کا استعمال بہت مناسب تھا تاکہ خدا کی وہ شان جو اُس وقت میں تھی خیال میں آجائے، کیونکہ خدا تعالیٰ پانی ہی سے سب چیز پیدا کر نیکو تھا *

(مزم) (پانیک) بعض مترجموں نے اس لفظ کا واحد کے صیغہ سے ترجمہ کیا ہے بعض نے جمع کے صیغہ سے، کتاب اندس میں اسپر جمع کا بھی اطلاق آیا ہے اسیلئے کہ نئی جگہ اسکے لیئے † جمع کا فعل آیا ہے، مگر حقیقت میں یہ لفظ اسم جنس ہے اور اسپر باعتبار تعدد انواع کے جمع کا اطلاق ہوتا ہے، پس واحد اور جمع دونوں کا تیسکا واحد ہی * ۳ اس آیت سے عالم کی پیدائش کا ذکر شروع ہوا، اس کلام سے کہ خدا نے کہا کہ

“نور ہو” معلوم ہوتا ہے کہ تاریکی پہلے پیدا ہو چکی تھی، بعض علماء ہمارے مذہب کے یہ کہتے ہیں کہ تاریکی امر وجودی نہیں ہے بلکہ عدم الذر کا نام تاریکی ہے، مگر یہ قول صحیح نہیں معلوم ہوتا، کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ تاریکی قدم اور غیر مخلوق ہو اور یہ صریح باطل ہے، خدا تعالیٰ نے اس دنیا کا انتظام اس طرح پر کر دیا ہے کہ تاریکی جاتی ہے اور روشنی آتی ہے، اور تاریکی آتی ہے اور روشنی جاتی ہے، اور اس سبب سے ہمارے خیال میں جم رہا ہے کہ تاریکی ہوگی تو روشنی نہرگی، اور روشنی ہوگی تو تاریکی نہوگی، اور جیسے یہ بات ہمارے خیال میں نہیں آتی کہ تاریکی اور روشنی دونوں ایک ساتھ موجود ہوں، ورسے ہی ہمارے خیال میں یہ بات نہیں آتی کہ تاریکی اور روشنی دونوں ایک ساتھ نہوں، مگر یہ تصور ہماری عقل کا ہے، جیسا کہ ہم نہیں سمجھ سکتے کہ جب کوئی چیز پیدا نہیں ہوئی تھی تو کیا تھا، ورسے ہی ہم اسکو نہیں سمجھ سکتے کہ جب تاریکی اور نور دونوں نہ تھے تو کیا تھا، ہم یقین کرتے ہیں کہ ابتدا میں صرف خدا کی ذات تھی اُسکے سوا کچھ نہ تھا نہ اندھیرا نہ روشنی، پھر اُسنے سب کو پیدا کیا پس تاریکی امر عدمی نہیں ہے بلکہ مخلوق اور امر وجودی ہے *

(رومر) (اور کہا) † شب بترک صاحب کہتے ہیں کہ جہاں کہیں پیدائش کے حال میں یہ لفظ آیا ہے تو اس کے معنی یہ سمجھنے چاہیئے کہ خدا نے چاہا، شب پیرسن صاحب اسکی دلیل میں کہے ہیں کہ “یہ عصب موت خدا کی سرآواز تعریف ہے کہ اُس کا چاہنا کسی کلم کا گویا کر لینا ہے اور ارادہ کرنا گویا پورا کرنا ہے، عربی ترجمہ سنہ ۱۸۱۱ع میں جہاں یہ لفظ آیا ہے اُسکا ترجمہ “سہ” کیا ہے یعنی چاہا ہم مسلمان بھی اس لفظ کے یہی معنی سمجھتے ہیں اور اسات کو یاد رکھنا چاہیئے کہ اس لفظ کے یہ معنی لینے میں ہم اور عیسائی دونوں متفق ہیں *

(اُور) (نور) اس لفظ سے ایک قدرتی نور مراد ہی جو قبل پیدائش آفتاب اور ستاروں کے پیدا کیا گیا تھا، اور وہی نور آفتاب اور ستاروں کے وجود کا مادہ ہی *
نور کی پیدائش پر جو اس درس میں بیان ہوئی ہے بعض علماء عیسائی کو بہت مشکلیں پیش آئی ہیں، جن لوگوں نے دنیا کے حالات پر موجودہ علامتوں سے زیادہ تحقیقات کی ہیں وہ کہتے ہیں کہ روشنی اول دن کے کام سے بھی مدتوں پہلے موجود تھی، کیونکہ حیوانات کی جو بقیہ ہڈیاں اسے زمانوں کی ہاتھ آئی ہیں جو انسان کے ظہور سے مدتوں پیشتر گذر گئے تھے اُن ہڈیوں میں آنکھوں موجود ہیں، اور ظاہر ہے کہ اُن حیوانات میں آنکھیں دیکھنے کو بنائی گئیں تھیں، اِس لئے اُس زمانہ میں بھی روشنی کا ہونا ضرور پڑا، اور یہ سب باتیں کتاب اقدس کے برخلاف معلوم ہوتی ہیں جس میں اول روز کا بیان اِس طرح † پر ہے کہ خدا نے کہا نور ہو پھر نور ہو گیا، اور پھر چوتھے دن کے کام میں سورج چاند ستاروں کی ‡ پیدائش کا بیان دیا ہے *

اس مشکل کا حل بعض علماء عیسائی نے اِس طرح پر کیا ہے کہ "اول مقام میں یہ نہیں کہا گیا ہے کہ روشنی از سر نو پیدا کی گئی یا بنائی گئی تھی بلکہ اُسکو طلب کیا گیا تھا اور اُسکو یہ حکم دیا گیا تھا کہ تاریکی میں سے جو پانی کے منہ پر تھی چسک نکلے، اور دوسرے مقام پر بھی یہ نہیں کہا گیا ہے کہ آفتاب اور چاند اور ستارے چوتھے روز پر پیدا کیئے گئے تھے، بلکہ جو عبری لفظ یہاں استعمال ہوا ہے وہ معنی کیا اور مقرر کیا اور بنایا اور خاص مطلب یا استعمال کے لئے مقرر کیا کے معنوں میں مستعمل ہوا ہے، ذیہ سو جگہ کتاب پیدائش میں یہ لفظ آیا ہے اور ایک جگہ بھی پیدا کرنے کے معنوں میں استعمال نہیں کیا گیا، "حاصل یہ کہ ہم سب چیزیں پہلے سے تھیں صرف اُن کو کاموں پر مقرر کیا گیا تھا *

مگر یہ تقریر جو بیان ہوئی دلچسپ نہیں ہے، پہلے ہی درس سے تمام یہودی اور عیسائی اور مسلمان کتاب اقدس کا یہ منشاء سمجھتے ہیں کہ ان تمام چیزوں کا بیان ابتدا ہی میں اسلئے ہوا ہے تاکہ اِس بات کے جاننے سے کہ تمام چیزوں کا پیدا کرنے والا خدا ہی لوگوں کے دل میں خدا کی عظمت اور بزرگی پیدا ہو، اور اُس کی شریعت کی اطاعت پر سرگرم ہوں، اور یہ بات جب ہی حاصل ہوتی ہے جب کہا جاوے کہ پہلے ان چیزوں میں سے کوئی چیز نہ تھی، خدا ہی نے نور پیدا کیا، خدا ہی نے سورج چاند ستارے پیدا کئے، اور اگر برخلاف اِس کے ایسا طرز کلام اختیار کیا جاوے جسکا یہ منشاء ہو کہ

نور اور سورج پہلے سے تھے صرف اُنکو خدا نے طلب کیا تھا یا ایک خاص کام پر مقرر کیا تھا تو وہ مطلب حاصل نہیں ہوتا، بلکہ یہ شہمہ رہنا ہی کہ خدا سے بھی نوا کوئی اور شخص ہی جس نے اُن کو پیدا کیا اور خدا صرف اُن کو کاموں پر مقرر کرنے والا اور صرف اُنکا منتظم ہی، اس لئے ہم مسلمان اس تقریر کو تسلیم نہیں کرتے، بلکہ اُن ورسوں کے یہی معنی سمجھتے ہیں کہ یہ سب چیزیں معدوم تھیں درحقیقت خدا نے پہلے دن نور پیدا کیا اور چونکہ دن آفتاب پیدا کیا، اور جو اعدا ص کہ اس پر کیا جاتا ہی درحقیقت وہ اعتراض نہیں ہوتا چنانچہ عنقریب اُسکی نسبت جو گمگوہم بیان کریں گے اُس سے معلوم ہو جاوے گا * (وہاں ہم) (اور دیکھا خدا نے نور کہ اچھا ہی) اس سے ہم مطلب نہیں ہی کہ خدا کو پہلے نور کی کیفیت معلوم نہ تھی جب اُس کو پیدا کو چکا ہو یہ بات جانی کہ اچھا بنا، بلکہ اس طرح کا طور کلم صرف اُس چیز کی حویلی اور اچھا بن کے طائر کے کو استعمال ہوتا ہی، اور مراد اُس سے صرف اسقدر ہی کہ جو کچھ بنا دیا ہی وہ اسی طرح جاری رہے *

(ویدل) (اور بدلا کر دیا) یعنی نور کو جدا کر دیا اور اندھیرے کو جدا کر دیا اس طرح پر کہ جہاں نور ہو وہاں اندھیرا نہ ہو اور جہاں اندھیرا ہو وہاں نور نہ ہو، اس سے معلوم ہوا کہ نور کے پیدا ہونے سے اندھیرا بالکلیہ معدوم نہیں ہوا بلکہ نور اپنی جگہ پر موجود رہا اور اندھیرا اپنی جگہ پر موجود رہا *

۵ (شام اور صبح) اس درس میں دو لفظ ہیں ایک "عرب" جسکے معنی شام کے ہیں اور دوسرا "بفر" جس کے معنی صبح کے ہیں، حقیقت میں شام اُس وقت کو کہتے ہیں جب دن ختم ہوتا ہی اور رات شروع ہونے کو ہوتی ہی، اور صبح اُس وقت کو کہتے ہیں جب رات ختم ہوتی ہی اور دن شروع ہونے کو ہوتا ہی، مگر یہاں یہ مراد نہیں ہی بلکہ یہاں اندھیرے کو شام اور نور کو صبح کہا ہی، پس معنی اس درس کے یہ ہیں کہ اندھیرا تو پہلے دن کی رات نہیں، اور نور پہلے دن کا دن تھا *

علماء عیسائی نے بھی اُن دونوں لفظوں کے یہی معنی لئے ہیں † ڈاکٹر وائز صاحب کہتے ہیں کہ شام سے اس مقام پر تاریکی کا تمام دور مراد ہی، اور صبح سے اُس کے آگے آنے والی روشنی کا تمام دور، اور شام کو صبح سے پہلے غالباً اُسٹھ بیان کیا ہی کہ اندھیرا پیدائش کی تاریخ بموجب اوجالہ سے پہلے وجود رکھتا تھا *

بشپ کڈر صاحب کہتے ہیں کہ "یہی سبب ہی کہ بھوں میں گا قدرتی دن شام سے شروع ہوتا ہی ‡ ہم مسلمانوں کے ہاں بھی اسی سبب سے جتنے شرعی دن ہیں اُنکا حساب رات

† تصدیق قادی جلد ۱ صفحہ ۲۰

‡ احبار ۲۲ - ۲۲ -

سے جو اُس دن کے پہلے ہی شروع ہوتا ہی، اور دن کے پورا ہونے پر ختم ہوتا ہی، نہ یہ کہ دن سے شروع ہو اور اُسکے آگے آنے والی رات پر ختم ہو *

اس درس سے پایا جاتا ہی کہ جب اندھیرا پیدا ہو چکا تو وہ ایک زمانہ تک رہا اور جب نور پیدا ہوا تو وہ بھی ایک زمانہ تک رہا، پھر وہ نور دوسری جگہ چلا گیا اور اندھیرا پھر آگیا، کیونکہ اگر نور کا دورہ بھی پورا نہ ہوتا تو اندھیرے اوجالے پر پہلے دن کا اطلاق نہیں ہو سکتا، اسلئے اس مقام پر دو سوال پیدا ہوتے ہیں *

ایک یہ کہ اُس اندھیرے اور اوجالے کا زمانہ کس قدر تھا آیا یہی بارہ بارہ گنتے کا یا کیا *
دوسرے یہ کہ اس اندھیرے اور اوجالے نے کس طرح پر اپنا دورہ کیا *

پہلے سوال کا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ اس رات اور دن کی مقدار ہم کو معلوم نہیں ہے، کیونکہ ہم رات اور دن اُن سببوں سے نہیں، ہوا تھا جسے اب ہم اپنی رات اور اپنا دن کہتے ہیں، بلکہ بغیر ظاہری سبب کے خدا نے اندھیرا اور اوجالا پیدا کیا تھا، پس جب تک اندھیرا رہا رات تھی، اور جب تک اوجالا رہا دن تھا، اور اُنکی مقدار معلوم نہیں، ممکن ہی کہ بارہ بارہ کہتے ہوں نا اُس سے کم یا اُس سے بہت زیادہ، اور اسی سبب سے پہلے تین دنوں کی مقدار ہم کچھ معین نہیں کرتے، کیونکہ وہ تینوں دن بغیر ظاہری سبب کے متعین ندرت ہی ہیں *

اور دوسرے سوال کا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ ابھی تک نظام شمسی مرتب نہیں ہوا تھا، اسلئے جس طرح اندھیرے اور اوجالہ پیدا کرنا متعین ندرت سے تھا اسی طرح اُنکا دورہ بھی متعین ندرت سے تھا *

ہم اسباب کو تسلیم کرتے ہیں کہ فیچر خدا کا کام ہی اور وحی اُسکا کام ہی، اور اُسکے کام اور اُس کے قلام میں یہی اختلاف ہونا نہیں چاہیئے، کیونکہ وہ ایک مجد سے نکلے ہیں، ہم اُسکے فیچر کو دیکھتے ہیں کہ زمین کی حرکت سے اندھیرا اور اوجالا رات دن ہوتا ہی، پھر کہا جاسکتا ہی کہ برخلاف اس فیچر کے اندھیرے اور اوجالے نے تین دن تک کیونکر اپنا دورہ کیا *
مگر سمجھنا چاہیئے کہ اگر ابتدا ہی سے ہر ایک چیز کو قوانین فیچر کا پابند ہونا چاہئے تو تمام عالم کے وجود سے جو ہر دم ہماری آنکھوں کے سامنے ہی اور جس سے ایک لمحہ بھی انکار نہیں کر سکتا انکار کرنا پڑتا ہی، کیونکہ جب کچھ نہ تھا اور خدا ہی خدا تھا تو کوسے قوانین فیچر کی پابندی سے اُسے عالم کو پیدا کیا، ظاہر ہی کہ اُس وقت تک کوئی قاعدہ فیچر کا موجود نہ تھا جس کی پابندی کا ہم خیال کریں، بے شک اب ہمارے لئے قاعدہ ندرت کا یہ ہی نہ آفتاب کی روشنی اور زمین کی گردش سے ہم اندھیرا اور اوجالا رات دن کہتے ہیں، مگر آفتاب اور زمین کی پیدائش کونسے قاعدہ ندرت پر تھی، بلاشبہ ہماری آنکھوں کے سامنے قاعدہ ندرت یہ ہی کہ ہم جو بڑے ہیں اور جو کانٹے ہیں

اور گہروں بوئے ہیں اور گہروں کاٹھ ہیں، مگر جب کوئی درخت دنیا میں نہ تھا تو کونسے قوانین قدرت کی پابندی سے ہم نے پہلدار درخت پائے تھے جن کا بیج انہی میں تھا نیچر کی پابندی جب سے ہوئی چاہیئے جب سے کہ اُس قادر مطلق نے اپنے انتظام کو قدرتی قوانین کا پابند کیا، نہ اُس سے پہلے، تمیز کرو اس مقام پر خدا کے طرز کلاموں کو کہ وہ دو طرح پر بولے گئے ہیں، ایک اس طرح پر کہ ایک چیز دوسری چیز سے پیدا نہیں ہوئی، بلکہ اُس نے کہا کہ ہو ہو گئی، بہہ طرز کلام صرف اُس قادر مطلق کی قدرت حکم بنانا ہی اور اپنے قدرتی کاموں کو نیچر کے قوانین کی پابندی سے آزادی جتنا ہی، دوسرے اس طرح پر کہ ایک چیز کو دوسری چیز سے بنانا ہی بہہ طرز کلام قوانین قدرت کی پابندی حکم سمجھانا ہی، پس نیچر کی پابندی حکم جب ہی سے چاہیئے جب سے کہ اُس قادر مطلق نے اپنے کاموں کو نیچر کا پابند کیا *

اس سے یہ نتیجہ نکلنا ہی کہ اگر بعد مرتب ہو جانے نظام شمسی کے اور پابند ہو جانے رات دن کے نیچر کے قوانین پر ہم اندھیرے اُجالے کے دورے کو خلاف نیچر قرار دیں تو البتہ ہم خلاف قاعدہ نیچر کے بات کہتے ہیں، مگر جبکہ ہم اُس وقت کی بات کہیں چہر نیچر کے قوانین کے مقرر ہونے سے پہلے کی ہی تو ہم پر قوانین نیچر کے توڑنے کا الزام نہیں آسکتا *
توریت مقدس

۶ + اولم يرالذين كفروا ان السماوات والارض كانا رتقا ففلقنهما وجعلنا من الماء كل شيء حي اولاً يومئذون

(۶) وَيَوْمَ نَبْرِهِيْمَ اِلهِي رُقِيعٌ يَدُوْخُ

ثم استوى الي السماء وهي دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعا او كرها قالتا اتينا طائعين

هَمَامٌ يَدُوْهِى مَبْدِلٌ بَيْنَ مَآبٍ لَمَّا تَمَّ *

۶ اور کہا خدا نے ہر || پوچھا درمیان پانی نے

زمین درخس تھ گھوڑی پور ہمنے اُن کو بولا اور کیا ہمنے

اور جی ہو بدلنے والا درمیان پانی کے پانی کو -

پانی سے ہر چیز کو زندہ پور پور یہی یقین نہیں کرتے -

پور مترجم ہوا طرف آسمان کی اور وہ دھواں

ہی پور کہا اُس کو اور زمین کو آد خوشی سے یا زور

سے کہا درخس نے ہم آئے خوشی سے -

† - ررقا انبیاء آء - ۳ -

|| العرب ۳۷ - ۱۸ - زبور ۱۲۶ - ۵ - عرمیاہ ۱۰ - ۱۲ - ۵۱ - ۵۵ - ۹۵ -

§ (نصف) انگریزی مترجم نے آسمان ترجمہ کیا ہے =

‡ حم - مجده آء - ۱۱ -

۷ ساتویں درس میں جو یہ کلم واقع ہوا ہی کہ خدا نے پہلا کو بنایا، اور جو پانی پہلا کے اوپر تھے اور جو پانی پہلا کے نیچے تھے اُن میں فرق کیا، اس کلم سے اکثر علماء یہودی اور عیسائی یہ نتیجہ سمجھتے ہیں کہ کتاب اقدس سے آسمان یا جو کے اوپر بھی پانی کا موجود ہونا ثابت ہوتا ہی، اسلئے اُنہوں نے آسمان پر کے پانیوں سے ابر میں کے پانی مراد لیئے ہیں، یہ بات تسلیم کرنی چاہئے کہ چند جا کتاب ہاے اقدس میں آسمان پر کے پانیوں سے ابر میں کے پانی مراد لیئے گئے ہیں، مگر اس جگہ اس طرح پر مراد لینے کی کچھ ضرورت نہیں ہی، کیونکہ اس مقام سے آسمان کے اوپر پانیوں کا موجود رہنا پایا نہیں جاتا *

اس مقام میں پانیوں کا پانیوں سے جدا ہونا صرف پہلا کے پیدا ہونے کے لیئے بیان کیا گیا ہی، یعنی جب پانی میں سبب پیدا ہونے بخارات کے بلبلہ کی طرح وسعت پیدا ہوئی تو پانیوں سے پانی جدا ہو گئے، مگر یہ بات کہ اُس پہلا کے اوپر کے پانی بدستور موجود رہے کسی طرح کتاب اقدس سے پایا نہیں جاتا، بلکہ نویں درس پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہی کہ اُنہیں بخارات کے سبب اوپر کے پانی معدوم ہو گئے، کیونکہ اُس درس میں نیچے کے پانیوں کا بیان ہی، اگر اوپر کے پانی موجود رہنے تو ضرور اُن کا بھی کہیں ذکر آتا * قرآن مجید سے پایا جاتا ہی کہ آسمان و زمین سب ایک گتھری میں بندھے ہوئے تھے، یعنی سب اکٹھے تھے، پھر اُنکو کھول لیا، آسمان صرف بخارات ہیں کوئی سخت مادہ نہیں ہی، یہ بیان زیادہ تر آسمان کی حقیقت کو وضاحت سے ظاہر کرتا ہی، اور بنانا ہی کہ جو بات صدہا سال پیچھے تحقیقات علمی نے ہم کو بنائی وہ کسطرح پہلے ہی سے دہی کی زبان سے نکل چکی تھی *

۸ وہی پہلا جو پانی میں ہوا کے پیدا ہونے سے ہوا تھا اُسی کو خدا تعالیٰ نے آسمان کہا، اُس سے معلوم ہوتا ہی کہ آسمان کوئی چیز منجمد نہیں ہی جیسا کہ اُکلوں نے خیال کیا تھا، بلکہ صرف وسعت کا جسکو ہم جو کہتے ہیں آسمان نام ہی *

اس درس میں جو کام بیان ہوئے وہ دوسرے دن ختم ہوئے، پانچویں درس سے چہار خدا نے پہلے دن کا ذکر کیا یہ بات معلوم ہوئی تھی کہ پہلے اندھیرا تھا پھر اوجالا ہوا اور پھر اوجالا چلا گیا اور اندھیرا آیا کہ اُس کے سبب پہلے دن کا رات دن ختم ہوا، اس درس میں جو پھر یہ بات کہی کہ تھی شام اور تھی صبح دوسرا دن، اس سے ثابت ہوتا ہی کہ جسطرح پہلے دن اندھیرے اور اوجالینے دورہ کیا تھا اسی طرح اس دوسرے دن کے اندھیرے اور اوجالے نے دورہ کیا، پہلے دن کے ختم ہونے پر جو اندھیرا آیا تھا وہ چلا گیا اور پھر اوجالا آیا اور وہ بھی چلا گیا جس کے سبب دن پورا ہو گیا، اور اسی اندھیرے اور اوجالے کو خدا نے دوسرا دن کہا، یعنی اندھیرا دوسرے دن کی رات تھی اور اوجالا دوسرے دن کا دن *

توریت مقدس

(۹) وَيَوْمَ الرَّوْهِيمِ يَقَادِرُ هَمَانٌ مَّتَكَتْ هَمَانُهُمْ اِيلَ - مُقَرَّم

اِحَادَ وَسُوَا اِيْنِهٖ هَيَّاشَهٗ وَيَهِي خِين *

(۱۰) وَيَقْرَا الرَّوْهِيمُ لِيُدْشَ اَرْضُ وَلَمَقْرَهٗ هَيِّمَ قَارَا هَمَمِ

وَيَارِ الرَّوْهِيمِ كِي طَوْب *

(۱۱) وَهَوِ مَرِ الرَّوْهِيمِ نَدَشِي هَا اَرْضِ دِي شِي عَمِج

وَزِيْعَا زَرْعِ عَصِ پَرِي لَمِيْدُو اَشْرَ زَرْعُو نُوْعَلِ هَا اَرْضِ

وَيَهِي خَسَن *

۹ اور کہا خدا نے تھو جاریں † پانی نیچے سے آسمانوں کے بیچ
جگہ ایک کے اور دیکھائی دی خشکی اور ہوا ایسا ہی -

۱۰ اور کہا خدا نے خشکی کو زمین اور تھوڑا پانی کو کہا - مندر
اور دیکھا خدا نے کہ اچھا ہی -

۱۱ اور کہا خدا نے پھٹارے ‡ زمین پھٹاؤ گھاس
کے دینے والے بیج درخت پھل کے دینے والے پھل اپنی قسم کے
جنگل بیج انہیں ہو اور زمین کے اور ہوا ایسا ہی -

تفسیر

۹ و ۱۰ دوسرے درس سے یہ بات معلوم ہوئی تھی کہ زمین پانی میں تندرست تھی
اور کبھی صورت نہیں رکھتی تھی بسبب نور کی حرارت اور ہوا کی پیدائش کے اجزاء
ارضہ جو پانی میں ملے ہوئے تھے اُن میں زیادہ تر سختی آگئی تھی اب خدا نے حکم دیا کہ
پانی انک جگہ جمع ہو جاویں اور تمام اجزائے ارضہ مجتمع ہو کر خشکی ظاہر ہو
جنانچہ ایسا ہی ہوا اور خدا نے خشکی کا نام زمین اور پانیوں کے مجتمع کا نام سمندر
رکھا *

† ایوب ۲۶ - ۱۰ - ۳۸ - ۸ - زبور ۲۲ - ۷ - ۱۵ - ۵ - ۱۰۲ - ۹ - ۱۳۶ - ۲ - امثال ۸ - ۲۹

‡ یرمیاہ ۵ - ۲۶۲ - نامہ پطرس ۲ - ۵

‡ نامہ عبرانیہ ۶ - ۷

§ لک ۶ - ۳۳

توریت مقدس

۱۲ وَ تَوَمَّيْ هَآرَصَ دِيشِي عَمِب
دَزَبَ رَرَع كَينِدِهَو وَعَصَ عَسَه پَرِي اشر زَرَعَوَو
لَمَبَنهَو وَيَا اِلُوهِيم كِي طُوب *

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے
۱۲ فِي الْاَرْضِ مَدَنُهَا وَالْقِيْنَا فِيهَا رَوَاسِيْ
وَانْبَنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّرْزُوقٍ وَجَعَلْنَا
لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَ مِنْ لَسْتُمْ لَهَا بَرَآزِقِينَ -

۱۲ اور نکالے زمین نے بھٹاڑ گھاس کے دینے والے
بیج اپنی قسم کے اور درخت لانے والے پھل کے جنکا بیج
انہیں ہی اپنی قسم کا اور دیکھا خدا نے کہ وہ اچھا
اور زمین کو ہم نے پھیلایا اور ڈالا ہم نے اُچھر دیوچھ
اور اوکاٹی ہم نے اُسمیں ہر چیز اندازہ کی اور بنادیں
تم کو اُسمیں روزیاں اور جنکر تم نہیں روزی دیتے -

تفسیر

۱۲ زمین کے بنانے کے بعد خدا تعالیٰ نے زمین کو حکم دیا کہ اپنے میں سے ہر قسم کی
گھاس اور ساک اور پھل دار درخت نکالے اور اُن کے بیج بھی اُسی میں ہوں جسکے
سبب آئندہ کو وہ تمام روئیدگیاں دنیا میں نہیچر کے قاعدہ کے موافق پھیلتی رہیں اور انسان
کی نسل اُسکی نسل سے فائدہ اُتھاتی رہے *

توریت مقدس

۱۳ وَيَهِي مَرَب دِيهِي بُوَقَر يَوْم شَلشي *
۱۳ اور تھی شام اور تھی صبح دن تیرا -

تفسیر

۱۳ یہ کالم تیسرے دن ختم ہونے اور جس طرح پہلے اور دوسرے دن اندھیرے
اور اوجالے نے اپنا قدرتی دورہ کیا تھا اسی طرح اس دن بھی اُس نے اپنا دورہ پورا کیا *

توریت مقدس

۱۴ دِيومَر اِلُوهِيم يَهِي مَارَوْتُ بَرَقِيْع
هَمَمَاتِم لِهَبْدَلِي يَمِي هَيَوْم وَ جِيْن هَلَا نَلَا
وَ هَيَو لَوْنَوْتُ وَ كَلَمَعَدِيْم وَ كَلِمِيْم وَ شَدِيْم *

۱۴ اور کہا خدا نے میں چمکدار † بیج پھیلاؤ
آسمانوں کے ‡ بدلنے کو ہرمیان میں کے اور ہرمیان
رات کے اور ہوں نشانیں کو اور میدانوں کو اور دفنوں
گفتی ہوں میں کی اور حساب -

§ - دورہ حجر آیت ۱۹ د - ۲۰ =

¶ - دورہ یونس آیت ۵ =

† امتثال ۴ - ۱۹ - زبور ۲۳ - ۱۶ - ۱۳۶ - ۷ =

‡ (ترجمہ انگریزی) تفسیر کرتے کرتے دن کو رات سے =

‡ وجعلنا الليل والنهار آیتین فمکونا آیت
 الليل وجعلنا آیت النهار مبصرة لتبتغوا فضلا
 من ربکم و لتعلمون عدد السنين والحساب -
 * و یسألونک عن الاله قل هي مراتبت
 للناس -

‡ وجعل الليل سکنا والشمس والقمر حسابا
 ذلک تعدیر العزیز العليم و هو الذی جعل لکم
 النجوم لتہتدوا بها فی ظلمات البر والبحر
 تد فصلنا الايات لقوم یعلمون -

اور کیا ہم نے رات اور دن کو دو نشان پھر متناہ
 ہم نے نشان رات کا اور کیا ہم نے نشان دن کا دیکھتے
 تو کہ تم نشان نور فضل اپنے پروردگار کا اور جانو گنتی
 برسوں کی اور حساب =

اور پڑھتے ہیں تجھے سے تیرے چاند کے نکلنے کو
 کہہ دے وقت تھیرے ہیں واسطہ آدمیوں کے -

اور ہڈائی رات آرام اور سورج اور چاند حساب
 یہ اندازہ رکھا ہی ہے دائرے اور اُسی نے ہڈائیہ
 تم کو تارے قائم رہا پاؤ اُس سے اندھیروں میں جنگل
 اور دریا کے ہمے کھل کر ہڈائی نشانیاں اُس لوگوں
 کو جو جانتے ہیں =

تفسیر

۱۴ اس ورس میں اور اس کے بعد کے دروسوں میں سورج اور چاند اور ستارے بنانے
 اور اُن کو رات دن کی حکومت پر مقرر کرنے کا اور نظام شمسی کے آراستہ ہوجانے کا ذکر
 ہے جس کے سبب رات اور دن کا ہونا بھیجے کے قوانین کا پابند ہو گیا *

توریت مقدس

۱۵ وَهَامُ لِمُؤَرَّتْ بِرَقِيعَ هَشْمُکِمْ لَهَا اِبْرَ عَلَ هَاآرِہ

وہی خیمہ *

۱۵ اور ہوں چمکدار بیچ پہلاڑ آسمانوں کے اوجا پہونچانے کو
 ابر زینت کے اور ہوا اسی -

‡ - درہ یثی اسرائیل آیت ۱۲ =

* - درہ بقو آیت ۱۸۹ =

‡ - درہ انعام ۹۶ و ۹۷ =

تفسیر

۱۵ چند لفظ ان درسوں میں قابل بحث ہیں اول لفظ (مُارِت) کا، یہ لفظ سورج

اور ستاروں پر بھی بولا گیا ہے اور چاند پر بھی بولا گیا ہے، بعض مترجموں نے اس کا ترجمہ روشنیاں کیا ہے، اس غلطی کے سبب لوگوں نے یہ اعتراض پیش کیا ہے کہ چاند بالذات روشن نہیں ہے بلکہ آفتاب کی روشنی سے چمکتا ہے پھر کیونکر خدا نے چاند کو بھی خلاف واقع کہا

نہ آسمان میں روشنیاں بنائیں۔ بعض لوگوں نے اس کا یہ جواب دیا کہ گو چاند بالذات روشن نہیں ہے مگر اس سبب سے کہ ہم کو وہ روشن دکھائی دیتا ہے اُس پر روشنی کا اطلاق کیا گیا ہے۔ مگر یہ جواب تھیک نہیں کیونکہ در اصل عبری لفظ کے ترجمہ میں غلطی ہے عبری کا لفظ نری روشنی کے معنی نہیں دیتا بلکہ خورانی جسم کے معنی دیتا ہے جس کو عربی میں مغور کہتے ہیں۔ پس تمام ستارے اور چاند سورج مغور ہوں خواہ اُن کی نورانیت خود اُن کی ذات میں ہو خواہ دوسرے سبب سے وہ مغور ہوئے ہوں *

توریت متقدس

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

۱۶ وَيَسِّرْ اِلٰهُمَّ اَيْتَهُ شِدَّةَ هَمِّ رُوتِ
هَكَكَ نَدَايِمِ اَيْتَهُ هَمَّا اَوْرُ هَمَّا دَوْلِ لِمِ شِلْمِيتِ
هَيَوْمِ وَاَيْتَهُ هَمَّا اَوْرُ هَقَطْرُنِ لِمِ شِلْمِيتِ
هَلْمِيتِ وَاَيْتَهُ هَمَّا خَدِيمِ *

۱۶ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا
وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا -
هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُورًا -
وَجَعَلَ النُّجُومَ فَتَيَنَ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ
سِرَاجًا -

بُری یونہی اُس کی جس نے بغاۃ آسمان میں
برج اور رکھا اُس میں چراغ اور چاند ارجالا کرنے والا
وہی ہے جس نے بنایا سورج کو چمک اور چاند

۱۷ اور بنایا خدا نے دو چمکداروں بیڑوں کو

چمکدار ہوا واسطے سرداری دن کے اور چمکدار
چمکدار واسطے سرداری رات کے اور ستاروں کو کی -
چراغ روشن -

† زیر ۱۳۶ - ۷ و ۸ و ۹ - ۱۳۸ - ۳ و ۵ (انگریزی ترجمہ) حکومت کرنے کو دن پر -
‡ زیر ۸ لغات ۳ -
§ اعراب ۳۸ - ۷ -
† سورة قرقاں آیت ۶۱ -
‡ سورة یونس آیت ۵ -
§ سورة قوح آیت ۱۶ -

† و جعلنا سراجا وھاجا -

† و لقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح -

اور بقیہ ایک چراغ چمکتا -

اور ہمہ رونق دی درجہ آسمان کو چراغوں سے -

تفسیر

۱۶ اس درس میں ہی کہ اللہ تعالیٰ نے دو بڑی منظور چیزیں بنائیں یعنی چاند اور سورج، اسپر لوگوں نے بہہ اعتراض کیا کہ چاند بہ نسبت اور سیاروں کے بڑا نہیں ہی، تاکہ اور بہت سے ستارے اُس سے بڑے ہیں پھر خدا نے چاند پر بڑے ہونے کا کھونکر اطلاق کیا *

† ڈاکٹر ویلز صاحب اور شپ پترک صاحب اور اسٹیک ہوس صاحب نے یہہ جواب دیا ہی کہ "چاند کو اگرچہ وہ بلاشبہ تاریک جسم اور بہ نسبت بہت سے سیاروں کے وہ ایک چبوتنا جسم ہی اگو بڑی روشنی کہیں تو نا مناسب نہیں ہی کیونکہ زمین کے قریب ہونے کے سبب چاند بہ نسبت دیگر سیاروں کے ہمکو زیادہ روشنی پہونچاتا ہی اور زیادہ فیض رساں اور کار آمدنی ہی" *

مگر درحقیقت کتاب اقدس کے طرز کلام سے یہہ نہیں پایا جاتا کہ خدا نے چاند کو اور سیاروں سے بڑا بنایا ہی خصوصاً ایسی صورت میں جبکہ اسی درس میں اسپر چھونے ہونے کا بھی اطلاق کیا گیا ہی - اصل مطلب یہہ ہی کہ یہاں سے خدا تعالیٰ کو اُن کو اکب کا بیان منظور ہی جنکو رات دن پر اُسنے حکومت بخشی ہی، اسلئے اس مقام پر فرمایا کہ دو منظور چیزیں بنائیں اُن میں سے جو بڑی ہی اُسکو دن پر حکومت دی اور جو چبوتنی ہی اُسکو رات پر حکومت دی، شروع درس میں جو دونوں پر بڑے ہونے کا اطلاق ہوا ہی وہ ایک متعارفہ زمان کی بات ہی کیونکہ اکثر یہہ ہوتا ہی کہ جب دو چیزوں کا ایک ساتھ ذکر کرتے ہیں تو دونوں کو ایک ہی حکم میں شامل کر لینے ہیں گو وہ آپس میں کیسی ہی مختلف ہوں، جیسے مشرق اور مغرب دونوں پر تغلیباً مشرقین یا مغربین کا اطلاق ہوتا ہی پس اس طرز کلام سے چاند کا اور سیاروں سے بڑا ہونا پایا نہیں جاتا *

توریت مقدس

۱۷ وَ مِّنْ اَوْتَمِرْ اِلٰہِیْم بِرَقِیْعٍ مَّشْمُوْمٍ لِّہَا اَیْرٌ عَلٰی ہَا اَیْرِی

۱۷ اور رکھا اُنکو خدا نے بیچ پہلے آسمانوں کے اوجا پہیلے کو اوپر

زمین کے -

† - سورہ نبا آیت ۱۳ -

† - سورہ ملک آیت ۵ -

§ تفسیر ڈاکٹر جادو صفحہ ۳ -

(۱۸) وَلَیْسَ لَکُمْ اَنْ تَعْلَمَ سَاعَاتِهِمْ لَعَلَّکُمْ تَهْتَبُونَ ۚ هَا اُوْدِیْتُمْ هَا

خَوِصًا وَبَارِئُ الْوَهْمِ كَيْ طَوْبًا *

(۱۹) دَہِی مَرِب دَہِی بُوقِر دَہِی

۱۸ اور + - درجہ کے نقطہ میں اور اس میں اور بدلے کرنے کے
نقطہ درمیان نور کے اور درمیان ان دو پیرے کے اور دیکھا خدا نے کہ وہی اچھا *

۱۹ اور تھی عام اور تھی صبح سے چوتھا۔

تَقْدِیْمٌ

۱۷-۱۹ اٹھارھویں درس سے ظاہر ہی کہ اللہ تعالیٰ نے چاند اور ستارے اور سورج پیدا کرنے کے بعد آندھیرے اور اوجالیکا دورہ اُن سے متعلق کیا اور جو کام پہلے وہ صرف اپنی قدرت کاملہ سے کرتا تھا اب اُسے بمقتضائ اپنی حکمت کاملہ کے اُسکو نیچر کے قوانین کا پابند کیا اسلئے یہ رات اور یہ دن جسکا اس درس میں ذکر ہی اُسی فہرچر کی پابندی سے ہوا یعنی زموں کی حرکت سے جو ابھی پیدا ہوچکی ہی رات گئی اور دن آیا اور یہ رات دن بھی معمولی دن تھا یعنی بارہ گھنٹہ کی رات اور بارہ گھنٹہ کا دن *

ان درسوں میں کئی دفعہ خدا نے سورج اور چاند اور ستاروں کا پیدا کرنا اور اُنکا آسمان میں روشنی کے لئے رکھنا بیان فرمایا اسکی نسبت بشب بتوک صاحب ! لکھتے ہیں کہ اس مضمون کو مکرر بیان کرنے سے لوگوں کے دلوں میں اس بات کا جما دینا مقصود ہی کہ گو آسمانی اجرام جیسے ہی شان دار ہیں لیکن اُنکو بھی خدا ہی نے بنایا ہی جیسے اور مخلوق کو اور اپنی ترتیب اور انتظام سے ہمکو روشنی دینے کے واسطے اُنکو مقرر کیا اسلئے اسکی پرستش کرنی چاہئے نہ اُن اجرام نورانی کی *

توریت مقبوس

(٤٠) وَيُؤْمِرُ الْوَلَدَيْنِ بِالْخَيْرِ مَوْحِيهِمْ ثِيَابَ نَفْسٍ حَمِيَّةٍ

وَمَوْفٍ بِمَوْفٍ عَلَى هَا أَرْضٍ عَلَى بَيْتِي رَجِيحَ هَشْمَاتِهِ *

۲۔ اور کھاجدا نے کلبہ کے ہائی کلبہ نے والی حاس جیتی کے اور ۶ ادرنے

والہ ایدہم زمین || ہر آدمی منہ بہ منہ آ-مانی ہے ۔

- 70 -

تفہر قایلی جاد ا منہ ۳ -

(ترجمہ انگریزی) ہرند جو اُڑے =

(ترجمہ انگریزی) پیچ کھلی ہوئی و۔۔۔ آواز کے ۔۔۔

(۲۱) وَبَارَأَ الْوَحْشَ حَقْلَهُمْ هَكَذَا وَلَهُمْ دَائِمَةُ كُلِّ نَفْسٍ
 حَقْلَهُ هَارَرٌ مِيشِيَةِ آخَرُ شَارَرُو هَمِيمٌ لَمِيمٌ دَائِمَةُ كُلِّ عُرْفٍ كَذَافٌ
 لَمِيمُهُ وَبَارَأَ الْوَحْشَ حَقْلَهُ طُوبُ *

(۲۲) وَبَارَأَ أَوْتَامَ الْوَحْشِ لَمِيمٌ يَمِيمٌ أَرَبُو اِسْلُ أَوْتَامَةُ
 هَمَامٌ يَمِيمٌ رَهَا عُرْفُ يَرْبُ بَارَصُ *

(۲۳) وَبَارَأَ عَرَبَ وَبَارَأَ بُوْقَرُ يَوْمَ حَمِيمِي *

۲۱ اور پیدا کیا + خدا نے مچھلیوں کے لئے کو اور ہر چھاتی والی والی
 چلنے والی کو جنکو کلیا تھا پانی نے اُنکی - ہوں کر اور ہر پوند بازو والی کی
 - ہوں کر اور دیکھا خدا نے کہ ہوا اچھا -

۲۲ اور پوند ہی اُنکو خدا نے کہہ کر + ہمار اور ہمار اور ہمار پانچواں
 ہرے میں اور پوند بڑے میں زمین پر -

۲۳ اور تھی ہام اور تھی صبح دن پانچواں -

تفسیر

۲۰ لغایت ۲۲ ان درسوں میں اللہ تعالیٰ نے تمام دریائی اور پوند جانوروں کا پیدا
 ہونا بیان فرمایا ہے ان درسوں میں (تئیلیم) کا لفظ آیا ہے جسکے معنوں پر بحث کی
 گئی ہے یہ لفظ اردو جگہ بھی کتاب اقدس میں آیا ہے وہاں اسکے کئی معنی اڑدھ کے ہیں
 مگر تمام مترجموں نے اسمقام پر اس لفظ کا ترجمہ دریائی بڑے جانور یا مگر سمجھ کیا ہے
 ڈاکٹر ویلز صاحب کہتے ہیں کہ اس سے تمام قسموں کی بڑی مچھلیاں مراد ہیں ہمیں
 لوگ خہال کرتے ہیں کہ شاید اس لفظ سے وہیل مراد ہو جو سمندر کا بہت بڑا جانور ہے
 بلکہ یہ اصطلاح ان تمام دریائی جانوروں کے لئے لی جاسکتی ہے جنکا خون گرم ہوتا ہے
 اور جو اپنے بچوں کو دودھ پلاتے ہیں بہر حال اس میں کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ یہاں
 اس لفظ سے دریائی بڑے جانور مراد ہیں *

۲۳ یہ پانچواں دن جو اس درس میں مذکور ہے یہ بھی وہی دن ہے جو سورج
 کی روشنی اور زمین کی گردیں سے قوانین نیچر کی پابندی سے ہوا تھا *

+ باب ۶ - ۲۰ - ۷ - ۱۲ - ۸ - ۱۹ = زبور ۱۰۳ - ۱۶ -

‡ باب ۸ - ۱۷ -

§ ۷ = ۱۰۹ اور ۱۲ -

ترجمہ

۱۶ (نفسہ آدم) اس روس کے یہ لفظ ہیں کہ خدا نے کہا یا حکم دیا کہ ہم بناویں آدم کو یہ بات اور یہ بیان ہو چکی کہ علماء یہود اور علماء مسیحی اور ہم مسلمان بالاتفاق اس بات کے قائل ہیں کہ کتاب پیدائش میں جہاں کہیں ہم لفظ آیا ہی کہ خدا نے حکم دیا اس سے یہ مراد ہی کہ خدا نے چاہا پس اس جگہ بھی اس لفظ سے یہی مراد ہی کہ خدا نے آدم کا بنانا چاہا •

انگریزی مترجموں نے اس روس کے شروع کا ترجمہ اس طرح پر کیا ہی "اور خدا نے کہا بنانے دو ہمیں آدمی" یہ طرز ترجمہ ایسی ہی جیسی کہ کئی محض ہوں وہ سب ملکر ایک کام کرنا چاہیں اور آپس میں کہیں کہ ہم کو یہ کام کرنے دو اس طرز کلام کو موجب اُردو کے متبادرہ کے اس طرح پر کہنا چاہیے اور خدا نے کہا آؤ ہم بناویں آدمی کو جب انگریزی مترجموں نے اس طرح پر اسکا ترجمہ کیا جس سے انسان کے پیدا کرنے پر خدا کا مشورہ کرنا اور ملکر کام کرنا نکلتا تھا تب علماء عیسائی نے کہا کہ اس طرز کلام سے الہیت میں جمعیت وجودوں کی پائی جاتی ہی •

ایپی فیلیس صاحب نے کہا کہ خدا نے یہ کلام صرف اپنے پیدا کیے ہوئے بیٹے سے کہا ہی جیسی کہ تمام ایماندار یعنی عیسائی یقین کرتے ہیں اور پھر یہ بات کہی کہ آدم باپ اور بیٹے اور روح قدس کے ہاتھ سے بنا •

آرچ بشپ دیگ صاحب کہتے ہیں کہ سینٹ ہلرنا باس کا کلام جو منقدمین حواویوں میں سے ہی یہ ہی کہ اسٹیلے خداوند (یعنی حضور مسیح علیہ السلام) ہماری جانوں کے لئے ایذا اُٹھانے پر راضی ہوئے اگرچہ وہ تمام دنیا کے مالک تھے اور جسے خدا نے آغاز دنیا کے پیشتر یہ کہا کہ بنانے دو ہمیں آدمی •

بشپ ولسن صاحب کہتے ہیں کہ سینٹ کریزا مستم صاحب نے اسی کلام پر آگے آنے والی فصیح باتوں میں چند کیفیات بطور نتیجہ کے لکھی ہیں کہ — کون تھا وہ جس سے خدا نے کہا آؤ ہم انسان کو بنائیں کون اور ہوسکتا ہی سرور اس کے جو بوی کونسل کا فرشتہ برا صلاح کار — اور بڑا قوی مطلق اور شاہزادہ اس پدر زمانہ آئینہ کا یعنی پیدا کیا ہوا بیٹا خدا کا ہی اور جو اصلاحات میں اپنے باپ کی ہو اہر ہی کہ جس نے تمام چیزوں کو پیدا کیا اسی ہی سے یہ کہا گیا تھا کہ بنانے دو ہمیں آدمی •

مگر جب غور کیا جاوے تو یہ ترجمہ جو انگریزی مترجموں نے اختیار کیا ہی وہ کسی طرح عبری لفظوں سے نہیں نکلتا اس مقام پر عبری کے صرف چار لفظ ہیں ایک (ویرمر) جسکا ترجمہ ہی (اور حکم کیا) اور اگر بطور حاصل مطلب ترجمہ کیا جاوے تو اسکا ترجمہ یہ ہی (اور کہا) دوسرا لفظ ہی (الوہم) جس کے معنی خدا کے ہیں تیسرا

لفظ ہی (نعسہ) جسکے معنی ہیں بناوئیں یا بناوئیں ہم چوتھا لفظ (آدم) کا ہی پس نصحت لفظی ترجمہ اس کا یہہ ہوا کہ (اور حکم کیا خدا نے بناوئیں ہم آدم کو) تمام کتاب پیدائش میں جہاں پہلا لفظ آیا ہی اُس سے یہہ مراد لی گئی ہی کہ خدا نے چاہا اس تقدیر پر ترجمہ ان الفاظ کا یہہ ہوتا ہی کہ (اور چاہا خدا نے بناوئیں ہم آدم کو) پس ان عبری لفظوں سے کسی طرح یہہ بات نہیں نکلتی کہ آدم کے بنانے پر خدا نے کسی سے مشورہ کیا ہو یا خدا کے ساتھ کسیلے ملکر آدم کو بنایا ہو خصوصاً اس صورت میں کہ اُسنے بارہا اسکام کو اپنے ہی اوپر موقوف رکھا ہی یہہ کہتے ہوئے کہ میں نہ دونکا عزت اسکام کی کسکو •

باقی رہا لفظ (نعسہ) کا جو صیغہ جمع متکلم کا ہی اُسکا استعمال ہو بڑا شخص اپنے لئے کرتا ہی خدا تعالیٰ نے انسان کی عزت اور اُس کی قدر اور اُس کا مرتبہ جتانے کو بہت سے مضامین یہاں فرمائے ہیں • اُس کو اپنی ضرورت پر بلانا اور تمام ضروریات پر اُس کو سرداری دینا اسی طرح اپنے آپ کو بھی ایسے لفظ سے بنایا ہی جس لفظ کا استعمال اُس زمانہ کے متعارف کے موافق جب کہ حضرت موسیٰ کو وحی دی گئی ایک بڑے ذی اقتدار اور عظیم الشان بادشاہ کو زیبا تھا تاکہ اپنے تئیں انسان کا ایسا عظیم الشان پیدا کنندہ ظاہر کرکر زیادہ تر انسان کی عظمت اور شرافت اور دیگر مخلوقات پر جن کا پیدا ہونا ابھی بیان ہوچکا ہی ثابت کرے اس طرح کا استعمال بہت دفعہ انسان بھی اپنے پر کیا کرتے ہیں مگر کبھی کسی کو ایسے متکلم کے وجودوں کی جمعیت کا خیال بھی نہیں گذرتا چہ جائیکہ اُس واحد حقیقی کے اس طرح پر کلام کرنے سے اُس پر وجودوں کی جمعیت کا گمان گذرے جس نے بارہا بتایا کہ میں اکیلا اور فرالا ہوں میرا شریک دوسرا کوئی نہیں •

(آدم) یہاں یہہ سوال ہی کہ یہہ آدم جسکو خدا نے پیدا کیا ہی وہی آدم ہی جسکا ذکر دوسرے باب کے ساتویں درس میں ہی یا یہہ آؤر کوئی آدم تھا یہہ سوال ایسا ہی کہ لوگ اسکے جواب کو دیکھکر تعجب کریں گے آؤر کچھ دور نہیں کہ اسکو ایک نئی بات سمجھکر منجھو بھی اسطرح مجرم تہویراویں جسطرح کلہو کو زمین کی حرکت پر مجرم تہویرایا تھا مگر میں مجبور ہوں کہونکہ کتاب اقدس جس پر میں مضبوط اعتقاد رکھتا ہوں یہی ہدایت کرتی ہی کہ یہہ آدم اور وہ آدم ہمارا باپ جسکا ذکر دوسرے باب کے ساتویں درس میں ہی اور تھا اور معلوم نہیں کہ ان کے درمیان میں اور کتنے آدم گذر گئے اور کتنی پشتیں حیرانات اور نباتات کی اس درمیان میں ہو گئیں اللہ تعالیٰ سورہ کہف میں اپنے پیغمبر کو فرماتا ہی کہ تو کہدے کہ اگر سمندر مہرے خدا کے کلمات لکھنے کو سیاہی ہو تو سمندر نیو جاوینکا اس سے پہلے کہ مہرے خدا کے کلمات نبویں اور گو ویسا ہی

سورہ کہف آیہ ۹۰
 قل لو کان البہر مداداً لکنا
 وہی لندکان البہر قبل ان تنفد
 کلمات ربی وارجعنا ہمئلا مدداً

دوسرا سفندر اُس کی مدد کو بھیجے اور ہماری ہاں پہلے بات پھر چکی تھی کہ کلمات اللہ خدا کی مخلوقات کو کہتے ہیں پس اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا کی مخلوقات بے حد و عدہ ہیں *

دیکھو اس درس میں خدایا نے اس آدم کا بنانا چاہا اور ستائیسویں درس سے ظاہر ہے کہ اُس کو پیدا کر دیا اور اُس کو اکھٹا نہیں بنایا بلکہ نو و ماندہ جوڑے کا جوڑا بنایا پھر اُنکو حکم دیا کہ زمین † کو معمور کرو اور پہلو اور بڑھو اور تمام حیوانات پر سرداری کرو اور جمیع اقسام کے نباتات کے پھل کھانے کی اُن کو اجازت تھی اور پھر ایسا ہی ہو گیا اور خدا نے ہر سب پر جو اُس نے بنایا تھا نظر کی اور دیکھا کہ بہت اچھا ہے اس سب کچھ ہو چکنے کے بعد || مقدس مورخ فرماتا ہے کہ آسمان اور زمین اور اُس کی ساری آبادی تیار ہو گئی پس اُس سے صاف ثابت ہے کہ پہلے کارخانہ جو خدا نے بنایا تھا وہ سب پورا ہو چکا تھا کوئی بات آسمانوں ہونی باقی نہیں رہی تھی *

اب غور کرو کہ دوسرے باب کے ساتویں درس میں ہمارے باپ آدم کے بنانے کا ذکر ہے وہاں مذکور ہے کہ اب تک یعنی ہمارے باپ آدم کے پیدا ہونے تک || مہدان کے سب نباتات زمین پر نہ تھے اور مہدان کی سب گھاس نہ اُگتی تھی اور اُس پہلے آدم کے پیدا ہونے سے پہلے تمام * نباتات اُگ چکی تھی † پہلے آدم کو سب نباتات کے پھل کھانے کی اجازت دی تھی اور اس ہمارے باپ آدم کو سب درختوں کے پھل کھانے کی † اجازت نہ تھی *

اُس آدم کو خدا نے جوڑا بنایا † اور اس آدم کو اکھٹا بغیر جوڑے کے بنا کر داغ عدن || میں رکھا اور پھر اُس کی پسلی سے اُسکا جوڑا پیدا کیا *

پہلے آدم کو صرف درختوں کا † پھل کھانے کی اجازت تھی حیوانات کے کھانے کی اجازت نہ تھی اور معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے آدم * کو جانور کھانے کی اجازت تھی *

† پیدائش ۱-۲۸ -

‡ پیدائش ۱-۲۹ -

§ پیدائش ۱-۳۱ -

|| پیدائش ۲-۱ -

|| پیدائش ۲-۵ -

* پیدائش ۱-۱۱ -

† پیدائش ۱-۲۹ -

‡ پیدائش ۲-۱۷ -

§ پیدائش ۱-۲۷ -

|| پیدائش ۲-۱۸ و ۲۲ -

|| پیدائش ۱-۲۹ -

* پیدائش ۲-۷ و ۳ -

اگلے زمانہ کے † پرندے اور چرندے سب درختوں کی پٹی کھاتے تھے حالانکہ ہمارے زمانہ کے پرندے اور درندے درختوں کی پٹی نہیں کھاتے *

دیکھو خدا تعالیٰ اُس پہلے آدم کے بنانے کو اور جو کچھ سامان اُسکو دیا تھا اُسکے بھان کو دوسرے باب کے تیسرے درس پر بالکل پورا کرتا ہی اور پھر پانچویں درس سے از سر نو ہمارے ناپ آدم کے پیدا کرنے کا ذکر کرتا ہی پس صاف ظاہر ہی کہ وہ جدا مخلوقات اسی زمین پر اور اسی آسمان کے تلے تھی اور یہ جدا مخلوقات اسی زمین پر اور اسی آسمان کے تلے ہی اور نہیں معلوم اور کتنی پشتیں مخلوقات کی اسی زمین پر اور اسی آسمان کے تلے گذر گئیں اور گذرتی جاویں گی *

اب کہاں ہیں وہ خود پسند فلافر اور کہاں ہیں وہ جہالوجین جو چند حیوانوں کی پرانی ہڈیاں یا کر کتاب مقدس پر حملہ کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ خود صاحب مقدس ہمکو ہدایت کرتی ہی کہ اس زمین پر ہمارے باب آدم سے یہشت بہت سی پشتیں گذر چکی ہیں اُن لوگوں نے تو ابھی اُنہیں ہی قسم کی چھوٹی اور نباتی پیدایشیں پائیں ہیں جو ایک دوسرے سے بسبب واتعات اخبر کے علاحدہ ہو گئی ہیں اور آئے ہی وہ کتاب اندس پر حملہ کرنے کو طیار ہو گئی ہیں اگر وہ لوگ اُنہیں کی جگہ اُنہیں ہزار اُنہیں لاکھ پاویں تب بھی کتاب مقدس اپنی جگہ صحیح اور سچی ہی گو اُس

کے معنی سمجھنے میں ہم نے اپنی کم زور عقل کے سبب کھسی ہی غلطی کی ہو *
(اپنی پوچھاؤں سے مانند اپنی شکل کے) (صلم) کا لفظ جو اس درس میں آنا ہی اُس کا ترجمہ سب مترجموں نے صورت کیا ہی اس کے معنی صومہ ہے بھی آئے ہیں مگر اصلی معنی اس کے سایہ کے † ہیں جسکو پوچھاؤں کہتے ہیں اس درس میں دوسرا لفظ (صومٹ) کا آیا ہی جس کے معنی بھو۔ محل اور صورت کے ہیں اسلئے پہلے لفظ کے وہ معنی لینے چاہئیں جو اُسکے اصلی معنی ہیں *

دوسرا لفظ (صومٹ) کا جو اس درس میں آیا ہی اُس پر کاف تشبیہ کا بھی ہی جسکا ترجمہ سب مترجموں نے چھوڑ دیا ہی حالانکہ وہ حرف ایک بڑے عمدہ مطلب کی طرف اشارہ کرتا ہی *

اب سمجھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم بناویں آدم کو اپنے سایہ سے مانند اپنی شکل کے اس طرز کلم سے صاف جانا جاتا ہی کہ اس سے یہ مراد نہیں ہی کہ یہ قدرت نامت ہاتھ پاؤں آنکھ ناک کان جو انسان کے ہیں ایسی ہی خدا کی صورت ہی بلکہ انسان خدا کے سایہ سے بنا ہی اور اُس کے مشابہ بنا ہی یعنی جو صفتیں خدا میں

ہیں انہی کا پرچہ انرا اس میں ہی اور اُس کے مشابہ صفیں اس میں بھی ہیں جیسے علم اور رحیمی اور ربوبیت اور ایجاد اور عدالت اور قدرت وغیرہ •

اللہ تعالیٰ نے انسان کو دنیا کی تمام مخلوقات پر سرداری دی ہے یہ منصب انسان کا انسان سے چھینا نہیں گیا جیسا کہ یہودی اعتقاد کرتے ہیں بلکہ ہر انسان میں موجود ہے مگر خود ہم اپنی اصلیت کو بھول گئے ہیں اور جس چیز کے لئے ہم بنے ہیں وہ چیز ہمیں چھوڑ دی ہے اگر ہم خود اپنے منصب کے لائق بنیں تو ہم وہی ہیں جو ہیں •

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

توریت مقدس

۲۷ + لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم
• و صوركم فاحسن صوركم

۱ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ما خلق اللہ آدم علی صورته (و فی روایۃ علی صورۃ الرحمن)

ہم نے بنایا آدمی خوب سے خوب اندازہ پر

اور تمکو صورت بنائی پھر اچھی بنائی صورتیں تمہاری
خیر ہریرہ نے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدا کیا اللہ نے آدم کو اپنی صورت پر
اور ایک روایت میں ہے کہ خدا اور صورت رحمن کے

تفسیر

۲۷ (پیدا کیا انکو نہ رانہ) یعنی اس انسان کو جسکا ذکر ان ورسوں میں ہی ساتھ کے ساتھ جوڑیکا جوڑا پیدا کیا نہ صرف اس انسان کے جسکا ذکر آگے آتا ہے کونکہ اسکو اول صرف اکھلا پیدا کیا تھا اس کے بعد کہہ کر پسلی سے اسکا جوڑا بنایا ہے •

+ سورۃ تین آیت ۴ -

* سورۃ مومنین آیت ۶۲ -

|| ا کا رنتھیاں ۱۱ - ۷ -

۱ شکرۃ کتاب الادب باب ۱۱ - ۴ -

۵ پیمائش ۵ - ۲ - ۱۵ - متی ۱۹ - ۲۲ - ماری ۱۰ - ۶ -

توریت مقدس

(۲۸) دִּי־אֶרֶץ אוֹתֵם הָאֱלֹהִים דִּי־מִרְיָם לִבָּם הָאֱלֹהִים דִּי־מִרְיָם
 אוֹמֵל אוֹ אֵיֶה הָאֶרֶץ דְּחִשְׁרָהּ אֶדְוּ בִּדְכָאֵת הֵם אוֹ בְּעוֹף
 הַשָּׁמַיִם אֲבִיחֹל חֵיֶה הָאֲרֻמִּי־חֵיֶה עַל הָאֶרֶץ *

(۲۹) دִּי־מִרְיָם הָאֱלֹהִים הֵזֶה נִסְתִּי לִחֵם אֵיֶה خُول مِسِيب
 زَرَع زَرَع اِشْر عَال پِیْنی خُول هَا اَرِص و اِیْه خُول هَمَص
 اِشْر بُو فِرِی مَص زَرَع زَرَع لִחֵם پِیْیْه لِخَلَا *

(۳۰) اَوَّل خُول — حֵיֶت هَا اَرِص اَوَّل خُول عوֹف
 הַשָּׁמַיִם اَوَّل خُول رִמֶּס עַל הָאֶרֶץ اِشْر בُو נִפִּש חֵיֶה
 אֵיֶה כּוֹל פִּרִּי מִסִּיב لِخَلَا וְיִי־חֵיֶן *

۲۸ اور یراک دی آنکو خدا نے اور کہا آنکر خدا نے + یہاں اور
 بڑھو اور بھرو زمین کو اور اسکو اور غالب ہو مجھلیں دینا ہو اور
 پورند آسمانوں پر اور سب جانوروں کو جو چلنے والے ہیں زمین پر —
 ۲۹ اور کہا خدا نے خبردار میں نے ہی تمکو تمہارے لیئے سب
 کھاس دینے والی بیج کی جو اُدھر منہ تمام زمین کے ہی اور سب
 درخت جنکے ساتھ ہی پھل درخت دینے والے بیج کا + تمہارے لیئے
 ہو کھانیکو —

۳۰ اور واسطے کی سب جانوروں زمین کے اور واسطے سب || پورند
 آسمانوں کے اور واسطے تمام دینگنے والوں زمین پر کے جنکے ساتھ جیتی
 جان ہی سب ہتے کھاس کے کھانیکو اور ہوا ایسا ہی —

+ دَیْدَایֶش ۹ - ۱ و ۷ - اَحِبَّار ۲۶ - ۹ - زَوَر ۱۲۷ - ۳ - ۱۲۸ - ۳ و ۲ -
 † دَیْدَایֶش ۹ - ۳ - اֶרֶב ۳۶ - ۳۱ - زَوَر ۱۰۴ - ۱۳ - ۱۵ - ۱۳۶ - ۲۵ - ۱۳۶ -
 ۷ - اֶמָאֵל ۱۳ - ۱۷ -
 § زَوَر ۱۳۵ - ۱۵ و ۱۶ - ۱۳۷ - ۹ -
 || اֶרֶב ۳۸ - ۳۱ -

توریت مقدس

مطابقت قرآن و تفسیر پر مشتمل ہے

۳۱ اِنَّ رَّبِّكُمْ اللّٰهُ الَّذِیْ سَخَّرَ لَکُمُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ *
 فِی الْاٰیٰتِ الْاُولٰٓئِیْ حُلُقُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَمَا
 بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ *

(۳۱) وَبَارَ الْاَوَّلٰہِم اٰیۃ کُلَّ اَشْر

تَسْمَہ و ہدۃ طوب مہی اود و ہبی عوب
 و ہبی بوقر یوم ہشیشی *

اللّٰذِی خَلَقَ سَحَ سَمٰوٰتٍ طٰہِقًا مٰتٰوٰی
 فِی خَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِّنْ تَعَوٰتٍ فٰرَجَہِ الْبَصَرِ ہٰلِ
 تَرٰوٰی مِّنْ فَطَرٍ ثُمَّ اَرْجَعِ الْبَصَرَ کَرْتِیْنِ یَغْلِبُ
 اِلَیْکَ الْبَصَرَ خَاسِئًا وَ ہُوَ حَسِیْرٌ *

۳۱ اور دیکھا + خدا نے سب کو اُسے
 بنایا اور جائے وہ اپنے ہیں بہت اور تو ہی شام اور
 تو ہی صبح دن چھتا۔

تو ہمارا پروردگار اللہ ہی جس نے بنائے آسمان اور
 زمین چھ دن میں۔

اللہ ہی جس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو
 اور جو اُس کے بیچیں ہی چھ دن میں۔

جس نے بنائے سات آسمان درجہ بدرجہ کیا دیکھتا
 ہی بنانے رحمن میں کچھ فرق پھر دھراؤ نگاہ کر
 کہیں دیکھتا ہی کچھ خرابی پھر دھراؤ نگاہ کر
 در دو بار اولیٰ آدھے تیرے پاس تیری نگاہ رہ کر
 تھک کر۔

۲۸ لغایت ۳۱ اور اللہ تعالیٰ نے انسان کے اُس جوڑ کو نوکت دی کہ زمین پر پہلیوں
 اور رہیں اور سب کچھ اُنکے کھانہ کو بھی دیا اور جو کچھ اُس نے بنایا تھا اُس کو دیکھا کہ
 اچھا ہی اور یہ چھ دن تھا *

علماء مسیحی نے بہ خیال کیا ہی کہ عبرتی کتاب مقدس کی رو سے دنیا کی پیدائش
 صرف چار ہزار چار برس پیش سنہ حضرت مسیح علیہ السلام کے ہوئی ہی جس کے بموجب
 آج تک دنیا کی عمر صرف ۵۸۶۶ برس کی ہوئی ہی۔ اِس خیال پر اُنکو سخت سخت
 مسئلہ درپیش آئی کہونکہ زمانہ حال میں جو تحقیقات حالات زمین اور تجربہ اشیاء
 وجود کے عام نے ترقی پزری اُسکی بہت، یہی دہلوں سے جنکو مشاہدہ کھنا چاہیئے ثابت
 ہو گیا کہ زمین اِس زمانہ سے بہت پہلے بنی ہوئی ہی اور اُس پر متعدد پشنیں پھرائی

۱۔ سورہ اعراف آیہ ۵۴۔ سورہ یونس آیہ ۲۔ سورہ ہود آیہ ۷۔

۲۔ زبور ۱۰۴۔ ۱۲۴۔ اذودی ۲۔ ۲۔

۳۔ سورہ ہود آیہ ۳۔

۴۔ سورہ ملک آیہ ۳ و ۴۔

و فہاناتی گذر چکی ہیں اور یہ کہ روشنی بہت پہلے سے تھی بہ نسبت اُسکے جب سے کہ اُسکا پیدا ہونا خیال کیا گیا ہی *

ان مشکلوں کے حل کرنے کے لئے اور کتاب اقدس کو ان اعتراضات سے محفوظ رکھنے کے لئے علماء عیسائی نے بہت سی کوششیں کیں بعضوں نے کہا کہ آفتاب پہلے ہی دن یا اُس سے بھی پہلے بنایا گیا تھا اور چوتھے روز صرف اُسکو دن کی حکومت پر مقرر کیا گیا تھا بعضوں نے چھ دن کے کاموں کو چھ زمانے قرار دیا ہی اور ساتویں دن سبت کو وہی معمولی دن مگر جو طرز اور منشاء کتاب اقدس کا ہی جب اُسپر غور کی جاتی ہی تو صاف پتا جانا ہی کہ اسطرح کی باتیں بیان کرنی خواہ فقراہ کتاب اقدس کو اپنی مرضی کے موافق زبردستی سے کہیں چنا ہی حالانکہ کتاب اقدس اپنی جگہ سچی ہی اور بالکلہ تحقیقات علمی کے مطابق ہی جیسا کہ میں نے اوپر بیان کیا ہی اور کسی طرح کتاب اقدس میں اس قسم کے تکلفات کی حاجت نہیں *

عشق فاتمام ما جمال بار مسنگنی است

بہ آب و رنگ خال و خط چہ حاجت ررے زبارا

دوسرا باب

۱۔ بہارِ حیات ۳۱ خاتہ کی وضع کا بیڑا ۸ مہینے میں ایک باغ کا لگایا جاتا ۱۰ اُسکی ٹھروں کا بیڑا ۱۷ ٹیکہ دہ کی پہچان کے درخت سے بنائے کا منع ہوا ۱۹ د ۲۰۔ سب جانوروں کے قاتل رکھے جاتے ۲۱۔ مورت کی پیداویش اور شادی کے دستور کے جاری کرنے کا بیڑا —

نوریت مقدس

• مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

١ و ٢ : ان ربكم الله الذي خلق السموات
والارض في ستة ايام ثم اسرى على العرش
يبدؤ الامر مامى شفيع الا من بعد اذنه
ذاكم الله ربكم فاعبدوه انلا تكفرون *

٣ † هذا يوسهم الذي فرض عليهم يعني
يوم الجمعة فاختلّفوا فيه فهذانا الله والناس
لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد *

بے شک تمہارا پروردگار خدا ہی جس نے بنائے
آسمان اور زمین چھ دن میں پھر تمہارا عرش پر
تدبیر کرتا کام کی نہیں ہی کوئی حیرت کرنے والا
مگر اُسکی اجازت کے بعد وہ ہی اللہ پروردگار تمہارا
پھر اُنیکر پھر کیا تم وہاں نہیں کرتے -

یہ دن ہی اہل کتاب کا جو مقرر کیا اللہ نے
 ان پر یعنی دس جمعہ کا جو اختلاف کیا انہوں نے
 اُس میں جو بتا دیا مگر اللہ نے وہ دن اور آدمی
 یعنی اہل کتاب اُس میں ہمارے پیچھے ہیں اور
 ایک دس پیچھے اور عیسائی دو دن پیچھے -

(١) وَ يُخَارِجُهُمْ مِنْهَا أَرْضًا

وَحْصُ صَبَا آم •

(۲) وَ يَخْلُ الْوُهِيمُ بِدُورِ هَشْدِيْعِي

مَلَاخُوْ اَشِرْ عَمَهْ وَيَسْشَبْتْ بِدُرْمْ هَشْبِي
مَكُولْ مَلَاخُوْ اَشِرْ عَمَهْ *

(٣) وَيَذَرُخَالِدُهُمْ أَيَّةُ يَوْمٍ هَشْبِيعِي

وَيَقْدُسُ أَزْوَاجِي فِي شَبْتٍ مُكْرَمٍ مَلَأْتَهُ
أَشْرَافًا لِعِصْرَتِ *

۱ اور بن چکے آسمان اور زمین اور سب اشکد ††

۲ + || اور خالی ہوا خدا دن ساتریں میں
اپنے کام سے جھک کر بنایا اور آرام کیا دن ساتریں میں
ہر اپنے کام سے جھک کر بنایا —

۳ اور ہرکس کی دی خدا نے دن ساتویں کو اور
ستہوا کیا اُسکو کیونکہ اُس میں آرام کیا ہر اپنے کام
سے جاکر پیدا کیا خدا نے بقاۃ

‡ سورة زمر آیت ۳ -

چوتھوں روز خدا نے ختم کیا اپنے کام کو جس کو وہ کر چکا تھا اور اُس نے آرام لیا۔ ساتویں روز تمام اپنے کام سے جو اُس نے پورا کر لیا تھا۔ - پتھر ایلکت -

— ۳۴ —

\vdash دروج باب ۲۰ = ۱۱ - ۳۱ = ۱۷ احتسنا : باب ۵ = ۱۴ = ۸ و برانیان : باب ۲ = ۲

— مشکوٰۃ بابہ الحجۃ —

۵. نقدیہ باب ۹ - ۱۴ = اشعیا کا باب ۵۸ - ۱۴

توریت مقدس

(۴) فِ اِلٰہِ تَوَلَدُوْتَ هَسْمٰیْمَ وَهَآ اَرْضَ بَیْجَارِآمَ
 بِیُورَ عِصَوْتَ یُہوۃ اِلُوہِیْمَ اَرْضَ وَشَمَایْمَ *
 (۵) وَخُلَّ سِیْ اَحَ هَسَاوۃ طِرِمَ یُہِیۃ بَارِصَ وَخُرِیْ
 عِصَبَا هَسَاوۃ طِرِمَ یَصْمَاحَ کِیْ اُوْ هِمَطِیْرَ یُہوۃ
 اِلُوہِیْمَ عَلَ ہَا اَرْضَ وَ اَدَمَ اَیْنِ لَعَبَدُ اِیۃ ہَا اَدَمَ *
 (۶) وَ اِدَ یَعْلَمَ مِیْنِ ہَا اَرْضَ وَ هِشَقۃ اِیۃ کُلَّ یُنِیْ
 ہَا اَدَمَ *

۴ یہوۃ + سی جنم پترو آسمانوں اور زمین کا جبکہ پیدا کیا
 بیج دن پٹانے خداے معبود کے زمین اور آسمانوں کو —
 ۵ اور سب درخت + جنگل کے اہتک نہیں تھے زمین میں
 اور سب گھانس جنگل کی اپ تک نہیں ارگی تھی کیونکہ نہیں
 پوسا گیا تھا خداے معبود نے اردہ زمین کے اور آدم نہیں تھا واسطے
 زمانے || زمین کے —
 ۶ اور پھر چڑھتی تھی زمین سے اور تو کرتی تھی تمام منہجہ
 زمین کو —

توریت مقدس

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

(۷) اِنَّ اللّٰہَ خَلَقَ اَدَمَ مِّنْ تُبۡصَۃ
 قُبۡضِہَا مِّنْ جَمِیۃِ الْاَرۡضِ *
 اللہ نے پیدا کیا آدم کو خاک کی مٹی سے جو
 لی تھی تمام زمین سے —
 (۷) وَ یُبۡصِرَ یُہوۃ اِلُوہِیْمَ اِیۃ
 ہَا اَدَمَ عَقَرَ مِّنْ اِہَا اَدَمَ وَ یُبۡصِرَ بَاۡ وَاوْ
 نَشَمَتَ حَیۡمَ وَ یُہِیْ ہَا اَدَمَ لَدُنۡشِ حَیۡمَ *
 ۷ اور پٹائی خداے معبود نے آدم کی * مٹی
 زمین سے اور پھونکی + اُسکی ناک + میں دم زندگی
 کی پھر ہو گیا آدم کی جیتی جان —

+ پیدائش ۱ - ۹ - زور ۹۰ - ۱ و ۲ - † پیدائش ۱ - ۱۲ - زور ۱۰۳ - ۱۲ -
 § اروپ ۳۸ - ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ - || پیدائش ۳ - ۲۳ -

¶ مشکوۃ باب بعد الطاق

* پیدائش ۳ - ۱۹ و ۲۳ - زور ۱۰۳ - ۱۲ - راجہ ۱۷ - ۷ - اشیاء ۶۴ - ۸ -
 † نامہ گرفتہ یان ۱۵ - ۳۷ - † اروپ ۴۴ - ۲ - احوال ۱۷ - ۲۵ -
 † پیدائش ۷ - ۲۲ - اشیاء ۲ - ۲۲ - § نامہ گرفتہ یان ۱۵ - ۳۳ -

† اِنْ قَالَ رَبِّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا
مِّنْ طِیْنٍ فَاِذَا سَوَّیْتَهُ وَنَفَخْتَ فِیْهِ مِنْ رُّوْحِیْ
فَقَعُوْا لَهٗ سَجْدَیْنِ —

‡ اِنْ قَالَ رَبِّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا
مِّنْ صَلٰصَالٍ مِّنْ حَمَآءٍ مَّسْنُوْنَ فَاِذَا سَوَّیْتَهُ
وَ نَفَخْتَ فِیْهِ مِنْ رُّوْحِیْ فَقَعُوْا لَهٗ سَجْدَیْنِ —
§ خَلَقْتَهُ بِیَدِیْ وَ نَفَخْتَ فِیْهِ مِنْ رُّوْحِیْ —

جب کہا تیرے پروردگار نے فرشتوں کو میں نے بنا
ہوں ایک آدمی مٹی سے پھر جب تھیک بنا چکوں
اور پھونکوں اُنہیں اپنی روح پھر کر پڑاؤں اُنکے اوپر
سجدہ کرتے —

جب کہا تیرے پروردگار نے فرشتوں کو میں بناؤں گا
ایک آدمی مٹی کرندھی ہوئی سے پھر جب تھیک
بنا چکوں اُنکو اور پھونکوں اُنہیں اپنی روح
کر پڑاؤں اُنکے سجدہ کرتے —

بنایا میں نے اُنکو اپنے ہاتھ سے اور پھونکی
میں نے اُس میں اپنی روح —

(۸) || قَالَ اِبْرٰهِيْمُ النَّاسِ الْبٰلِغِيْنَ وَاَبُوْ مُسْلِمٍ
الْاَصْفَهَانِيَّ هٰذِهِ الْجَنَّةُ فِی الْاَرْضِ وَ حَمَلُ الْاَعْبَادِ
عَلٰی الْاَنْتِقَالِ مِنْ بَقْعَةٍ اِلٰی بَقْعَةٍ کَمَا فِیْ قَوْلِهِ
نَعَالِیْ اِهْبِطُوْا مِصْرًا *

کہا ابراہیم القاسم بلخ کے رہنے والے نے اور ابو مسلم
اصفہان کے رہنے والے نے کہ یہہ باغ زمین میں ہی
اور اللہ تعالیٰ نے جو اُتارنے کا لفظ کہا ہی اُنکے
معنی ایک جگہ سے دوسری جگہ جانے کے ہیں
جیسا کہ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی کہ
اُتر پھر میں —

(۸) وَ يَطَّعُ يَهُوَّةَ الْوَهْدِيْمِ كَنَ لَعَدَن
مَّقْدَمٍ وَيَمِمْ شَمَ اِيَّةَ هَادِمِ اَشْدَرِ يَصِرَ *
۸ اور اگایا خداے معبود نے باغ عدن * میں
پہلے سے † اور رکھا ‡ وہاں آدم کو جسے بنایا تھا —

† - سورۃ ص آیات ۷۱، ۷۲ -

‡ - سورۃ حجر آیات ۲۸ و ۲۹ -

§ - مشکوٰۃ باب بعدالطلاق -

|| - تفسیر کبیر سورۃ بقرہ آیت ۳۵ -

¶ پیدائش ۱۳ - ۱۰ - (۱) ۵۱ - ۳ - حزقیل ۲۸ - ۱۳ - حزقیل ۲ - ۳ -

* - پیدائش ۳ - ۲۳ -

† - پیدائش ۳ - ۱۶ - ۲ - سلیمان ۱۹ - ۱۲ - حزقیل ۲۷ - ۲۳ -

‡ - پیدائش ۲ - ۲۵ -

† و قال المغزلة (و هم من المسلمين)
انہا بستان کان بارض فلسطين اربعين فارس
و کرمان خلقه الله تعالى امنحنا لام *
اور کہا معتزلیوں نے جو ایک فرقہ مسلمانوں میں
کا ہے کہ وہ جنت ایک باغ تھا فلسطین کے ملک
میں یا فارس اور کرمان کے اُس کو بنایا
تھا اللہ تعالیٰ نے آدم کے آزمائے کو —

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے
(۹) ‡ قال القاضي ان سدرۃ المنہی
(اے شجر علم التخییر والشر) فی الارض
سمیت بہا لان علم الملئکۃ ینتہی الہا *

(۱۰) * و رفعت الی سدرۃ المنہی -
فی اصلہا اربعۃ انہار نہران باطمان و نہران
طاهران فسدلت جدریل فقال اما لاطمان معی
التجنۃ و اما الطاهران خالفرا و الذیل *
کہا قاضی عباس نے کہ سدرۃ المنہی یعنی
درخت پہچان بھلائی ہوئی کا زمین میں ہی اُس
درخت کا سدرۃ المنہی الصلیب نام ہوا ہے کہ
فرشتوں کا علم وہیں تک رہ جاتا ہے —
رسول خدا نے فرمایا کہ مجھ کو سدرۃ المنہی
کہا یا گیا اُس کی جڑ میں (یعنی جہاں وہ ہے)
چار نہروں میں درختوں چھوٹی ہیں اور درختوں
بڑی ہیں پھر پوچھا میں نے جبرائیل سے پوچھا
انہوں نے کہ چھوٹی درختوں باغ میں ہیں اور بڑی
نہروں میں فراخ اور نیک —

توریت مقدس

(۹) و یصمح یہرۃ الہوہم من
ہدۃ کل من یتمد لمرۃ وطوب
لماخل و عس حجیم بقوخ ہکن و عس
ہد مت طوب و رع *

(۱۰) و تہر یصی معدن لہشقوت
ایۃ - ہکن او مشم یہرن و ہادۃ لار ہدۃ
راشیم *

۹ اور ارکایا خدایے معبود نے زمین سے ہر
کی درخت اچھا دیکھنے میں اور ستھرا کھانے میں
اور درخت || زندگی کا بیج میں باغ کے اور درخت
آپ پہچان بھلائی اور ہوئی کا —

۱۰ اور تہر نکلی مدد سے واسطہ سینچنے باغ
کے اور وہیں سے انبلی ہوئی اور تہی چار دھاریں —

† بیضاوی سورۃ بقرہ آیت ۳۵ -

‡ مرقۃ -

§ حرقۃ ۳۱ - ۸ -

|| پیدائش ۳ - ۲۲ - ائصال ۳ - ۱۸ - ۱۱ - ۳۰ - مشاہدہ ۲ - ۷ - ۲۲ - ۲ - ۱۲ -

¶ پیدائش ۲ - ۱۷ -

* بقاری فی حدیث المعراج -

توریت مقدس

(۱۱) شِمَ هָא חֹד נִישׁוֹן הוּ הַשּׁוּבִיב אִיֶּה קוֹל

אַרְצַ חֲכָדָּ יִלֵּה אִשְׁרָ שִׁם הַלֵּה־הֵב *

(۱۲) אֹד נִהֵב הָא אֶרֶץ הָהוּ طوب שִׁם הֶהֱד

לִיָּם וְאִדִּין הֶשֶׁמ *

(۱۳) וְשִׁם הֶהֱדַרְ הֶשֶׁיִנִּי گِشׁוֹן הוּ هַسִּיב

اִיֶּה קוֹל אֶרֶץ كُوش *

(۱۴) וְ שִׁם הֶהֱדַרְ הֶשֶׁיִנִּי هִדִּ קِل هוּ هָهוּ

لَحْ نَدَمَت اَشُوْر وَهَظَر هَر بَعِي هُو نِرَات *

(۱۵) وَ يَتَّحِ بِهَوِ الْوَهْم اَیֶه هَا د م وَ يִتְחַיְו

يَكْنِ عِدَن لَعَبَدَهٗ اَوْ لَشْمَرَهٗ *

۱۱ نام بھلی کا نشروں ہی + وہ پھرنچتی ہی تمام ‡ زمین
حویلہ کر جس جگہ ہی - ونا *

۱۲ اور - ونا اُس زمین کا اچھا ہی جہاں ‡ ہی || موتی
اور پتھر جواہرات کے -

۱۳ اور نام تھو درستی کا جیھری ہی وہ پھرنچتی ہی تمام
زمین ¶ گوش * کو -

۱۴ اور نام تھو تیسری کا ہٹل ہی ‡ وہ جاتی ہی آگہ ‡ اشور کے ||
اور تھو چوتھی وہ نرات ہی -

۱۵ اور لیا خدا نے آدم کو اور رکھا اُسے ¶ باغ عدن میں
اُس کی - ونا کو اور اُس کی باغیانی کو -

†	في ترجمہ سنہ ۱۸۱۱ ع نیل -	‡	پیدایش ۲۵ - ۱۸ -
§	امداد ۱۱ - ۷ -		في ترجمہ سنہ ۱۸۱۱ ع الماس -
¶	في ترجمہ سنہ ۱۸۱۱ ع بلاد المبعثہ -	*	(انگریزی ترجمہ) اتھروہا -
‡	دانیال ۲۰ - ۴ -	‡	دجلہ -
§	(انگریزی ترجمہ) طرف مشرق -		في ترجمہ سنہ ۱۸۱۱ ع مرسل -
¶	پیدایش ۲ - ۸ -		

كُلُّ عَرَفَ هَشَمِيمَ وَيَبَايِي اِلَ هَادَمَ
رَاوُت مَهْ يَقْرَأُ لُوْ وَكُلُّ اَشَرِ يَقْرَأُ لُوْ
هَادَمَ نَفْسِ حَيَّةٍ هُوَ شِمُوْ *

تندوں و ما کنتم تکمرون *

مجھے برائی تو سب سے نرالا ہی ہم جانتے نہیں
مگر جو تو نے ہم کو دکھایا ہے شک تو ہی ہی جانتے
والا اور پانہکار کہا اے آدم پتا ہے اُنکو نام اُنکے پور
جب اُس نے پتا دیئے نام اُن کے کہا میں نے نہ کہا
تو تکر مچھکر معلوم ہیں عورے آسمان اور
زمین کے اور معلوم ہی جو تم ظاہر کو اور جو
چھپاتے ہو -

(۲۰) وَ يَقْرَأُ هَادَمَ شِمُوْت لِحُلُوْل

هَشَمِيمَ وَ لِعُرْفِ هَشَمِيمَ وَ لِحُلُوْل حَيَّتِ
هَسَادَةِ اَوَّلِ اَدَمَ لُوْ مَصَا مِيزَر كَدَهْدَر *

ایا پلاس آدم کے دیکھنے کو کہا کرتا ہی اُن کو
در جو کچھ تھے اُن کو آدم جیتی جان والہ کو
ہر اُس کا نام -

۲۰ اور کہا آدم نے نام ہر ایک چوبائے کے
یٹھ اور ہر تند آسمانوں کے لیٹے اور ہر جانور جنگل
کے لیٹے اور آدم نے نہ ہاروا مدد کار اپنی مانند -

(۲۱) وَ يَبُولُ يَهُوَّةَ اِثْرُ هِيمَ تَرِ دِمَهْ

عَلِ هَادَمَ وَيَدِشَنَ وَ يَقْمَحُ اَحْتِ مِصْلَعَانُوْ
مِسْكَر بَحْرُ فَحْتَدَهْ *

۲۱ اور اتاری خدایے معبود نے نیند کے اور
دم کے پور دے - مگر اور ہی ایک اُس کی پسایوں
سوں کے اور حور دیا کرشمہ اُس کے نیچے -

۲۱ و ۲۲ و ۲۳ † ذکر السدي عن ابن
مسعود و ابن عباس و ناس من الصحابة
ان الله لما اسكن آدم الجنة فبقى فيها وحده
و ما كان معه من يستأنس به فالفى الله تعالى
عليه السلام ثم اخذ من اضلعه من شقه الايسر
و اريت في سدي نے ابن مسعود اور ابن عباس
اور بہت سے صحابیوں سے کہ اللہ تعالیٰ نے جب رکھا
آدم کو باغ میں تو وہ گیا وہ اُس مہں اکلے اور نہیں
تھا اُس کے ساتھ کوئی جس سے دل لگے ہو کر ڈالی
اللہ تعالیٰ نے آدم پر نیند پور کی اُس کی پسایوں
میں سے ہائیں طرف سے -

‡ زبور ۸ - ۶ - پیدائش ۶ - ۲۰ -

§ پیدائش ۱۵ - ۱۲ - ۱ - مرقس ۲۶ - ۱۴ -

‡ تفسیر ایڈر - سرورہ پور آپس - ۲۵ -

توریت مقدس
(۲۵) دَبِّیْوْ شَبِیْمِ عَرِّ مَّیْمِ هَا دَم
مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے
۲۵ † اَنْ لَّکِ الْاِتْبَاعُ فِیْہَا وَلَا تَعْبٰی
و اَنْکَ لَا تَظْمُرُ فِیْہَا وَلَا تَنْصَحٰی *
تجہ کر یہ ملا ہی کہ نہ پہو کا ہو تو اُس
۲۵ اور † تھے وہ دونوں ننگے اُدم اور اُسکی
میں نہ ننگا اور یہ کہ نہ پیاس لگے تجہ کر اُس
مررت اور نہ ہوماتے ؟ تھے *
میں نہ دھرت -

تفسیر

(۱) اُس آیت میں (یضلاوا) عبری لفظ ہی اور عربی لفظ خلو کا اسی سے نکالا ہی
جسکے معنی میں فارغ ہونے کے اور کام چھوڑ دینے کے پس درس کا مطلب یہہ ہی کہ فارغ
ہوئے آسمان اور زمین اور تمام لشکر یعنی سب بن چکے *

(لشکر) اِس لفظ سے وہ تمام چھڑیں جو آسمان و زمین میں ہیں مراد ہیں اور
بمسب کدورت اور نہایت عمدہ ترتیب کے جو اُن میں ہی اُن پر لشکر کا اطلاق ہوا ہی *
(۲) (اور خالی رہا اور آرام کیا) پہلے لفظ سے صرف یہہ مراد ہی کہ اللہ تعالیٰ اُن
تمام چھڑوں کو جنکا پھدا کرنا اُس کو منظور تھا پھدا کرچکا اور دوسرے لفظ سے یہہ مراد
ہی کہ ساتویں دن اُس نے کچھ پیدا نہیں کیا *

انگریزی میں ترجمہ اس فقرہ کا اس طرح پر کیا ہی “اور خدا نے ساتویں دن ختم
کیا اپنے کام کو اس سے پایا جاتا ہی کہ ساتویں دن بھی کچھ کام ہوا حالانکہ اُس دن کچھ
کام نہیں ہوا اسی لہئے || بشپ پتوک صاحب نے فرمایا کہ زیادہ تر یہہ کہنا چاہئے کہ
وہ پورا کوچکا تھا کیونکہ خدا نے ساتویں روز کچھ کام نہیں کیا *

سینو ایجنٹ ترجمہ میں اس شبہہ کے رفع کرنے کو کہ ساتویں روز کچھ کام ہوا تھا
زیادہ وضاحت کی ہی اور اُس میں ترجمہ اس درس کا اس طرح پر کیا ہی “چہتے روز
خدا نے ختم کیا اپنے کام کو جس کو وہ کرچکا تھا اور اُس نے آرام لیا ساتویں دن تمام اپنے
کام سے جو اُس نے پورا کر لیا تھا *

† سورہ ملہ آیہ ۱۱۸ و ۱۱۹ -

‡ یوہا ۳ - ۷، ۱۰، ۱۴ -

§ درج ۳۲ - ۲۵ = ادمہا ۴۷ = ۳ -

|| تہہ دانی صفحہ ۶ -

اس ورس میں جو یہہ مضمون ہی کہ ساتویں دن خدا نے آرام کیا بالکل مطابقت ہی اس مضمون کے جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ (خدا نے چھ دن میں آسمان اور زمین پیدا کیا پھر تھپڑا عرش پر) یعنی اُس دن کوئی چھڑ پڑا نہیں کی *
(۳) (برکت دی اور ستھرا کیا) یعنی ساتویں دن کو ایسا خیال کرنا چاہیئے کہ خدا کی عبادت کرنے کا اور اُس کی برکت حاصل کرنے کا دن ہے *

ساتواں دن سبت کا وہ مبارک اور پاک دن ہے جسکو یہودی اور عیسائی اور ہم مسلمان سب ماننے ہیں یہودیوں کو اس دن کی تعظیم کرنے کی بہت تاکید تھی یہاں تک کہ اُس کے نہ ماننے پر اُن کو سخت سخت عذاب ہوئے مگر دوسری باتیں اس میں بحث طلب ہیں *

اول یہہ کہ سبت کی تعظیم ابتدائے پیدائش عالم سے تھی یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں مقرر ہوئی تھی *
دوسرے یہہ کہ سبت کا دن کونسا ہے *

پہلے سوال کے جواب میں یہودی علماء میں اور نیز عیسائی علماء میں اختلاف ہے بعضوں کی یہہ رائے ہے کہ ابتدائے آفرینش عالم سے سبت کے ماننے کا حکم تھا بعضوں کی یہہ رائے ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں اُس کے ماننے کا حکم ہوا ہم مسلمانوں کا یہہ مذہب ہے کہ جس طرح وہ دن ابتدائے آفرینش عالم سے مبارک اور پاک بنایا گیا تھا اُسی طرح جب ہی سے اس کے ماننے کا حکم ہے مگر احکام اس دن کی تعظیم کے ہر زمانہ کے نبی کی شریعت کے بموجب مختلف ہوتے رہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں حکم تھا † کہ اُس دن کوئی شخص کچھ کام نہ کرے اور نہ وہ اور نہ اُس کا بیٹا نہ اُس کی بھتیجی اور نہ اُس کا خدستگار نہ اُس کی عروسی اور نہ اُسکا مہمان ‡ حضرات مسیح علیہ السلام کی شریعت میں سبت کے دن ایسے کام کرنے کا جس سے دوسرے کو نیکی پہونچے نواب تھورا اور دنیا کے ضروری کام کرنے کی بھی اجازت ہوئی ہم مسلمانوں کے یہ مذہب میں سبت کے دن جو عبادت کا معین وقت ہے اُس سے پہلے دنیا کے کام کرنے کو اچھا نہیں تھورایا اور عبادت کے معین وقت پر دنیا کے کاموں کو منع فرمایا اور عبادت کے بعد دنیا کے کاموں کی اجازت ہوئی مگر دوسرے کو نیکی پہونچانا ہر وقت ثواب رہا جیسا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی شریعت میں تھا *

† روز ۲۰ - ۱۰ -

‡ ہفتی باب ۱۲ - ۱ - ۱۳ -

§ روز ۲۰ - ۱۰ -

دوسرے سوال کے جواب میں بھی اختلاف ہی اگرچہ کتاب مقدس سے صرف ساتواں دن سبت کا معلوم ہوتا ہی اور اس بات کی تفصیل نہیں ہی کہ وہ کونسا دن تھا مگر اس میں کچھ شک نہیں کہ اگلے زمانہ کے یہودی سبت کے اصلی دن کو بخوبی جانتے تھے لیکن جب اُن میں مہینوں اور ہفتوں کے گھٹانے بڑھانے اور ادلتے بدلتے کا رواج ہو گیا تھا تو خہال کیا جاسکتا ہی کہ اُس سبب سے یا اس سبب سے کہ اُنہوں نے یہ خیال کیا کہ ساتوں دنوں میں سے ایک دن سبت کا ہونا چاہیئے اور اسی لئے جس دن کہ اندر خدا کی برکت اور بخشش ہوئی تھی اُس کو اُنہوں نے سبت کا دن قرار دیا اصلی سبت کے دن کو کھو بیٹھے اور اسی سبب سے اُنہوں نے ہفتہ یعنی سٹیچر کو سبت کا دن قرار دیا * حضرت مسیح علیہ السلام نے بھی اگرچہ سبت کے مقدس ہونے کو موقوف نہیں کیا مگر یہ بات نہیں فرمائی کہ وہ کونسا دن ہی فرسویوں سے جو گفتگو سبت کے دن کی بابت ہوئی اُس سے سبت کے دن کا مقدس ہونا تو پایا جاتا ہی مگر جس دن کو اُس زمانہ کے یہودیوں نے سبت کا دن ٹھہرایا تھا اُس کی تسلیم نہیں پائی جاتی پس عیسائیوں نے اتوار کے دن کو سبت کا دن ٹھہرایا کیونکہ اُس دن حضرت مسیح علیہ السلام زندہ ہو کر اُٹھے تھے اور اُس سے زیادہ اور کوئی دن مبارک نہیں ہو سکتا اس تقریبی کو عیسائی حضرات مسیح کے حراریوں پر سند کرتے ہیں بلکہ یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے زندہ ہونے کے بعد دو سبت اُن کے سامنے بھی ہوئے مگر اس میں کسی کو عذر نہیں ہو سکتا کہ نہ حضرت مسیح علیہ السلام نے سبت کا کوئی دن مقرر کیا اور نہ یہودیوں کا جو سبت تھا اُس کی تبدیلی کا اقرار سے حکم دیا *

ہمارے مذہب میں یہ بات ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا کہ سبت کا دن جس کو خدا نے فرض کیا تھا وہ جمعہ کا دن ہی یہودی اور عیسائی اُس دن کے معین کرنے میں مختلف ہو گئے مگر ہم کو خدا نے بنا دیا کہ وہ جمعہ کا دن ہی اس لئے ہم مسلمان جمعہ کے دن کو سبت کا دن ماننے ہیں *

(۴) اس آیت سے صاف ثابت ہوتا ہی کہ جس مطلب کا بیان ابتدا سے شروع

ہوا ہی وہ یہاں ختم ہوتا ہی پس پہلے باب کا اس جگہ ختم ہونا چاہیئے *

(۵) پہلے دروسوں سے علانیہ ظاہر ہی کہ خدا تعالیٰ تمام مخلوقات کی پیدائش کا بیان کر چکا اور جو جو کچھ اُس کو پیدا کرنا تھا وہ پیدا کر چکا اب اس مقام پر جو پھر پیدائش کا ذکر شروع کیا ہی اس کی نسبت یہودی اور عیسائی یہ بات کہتے ہیں کہ پہلے تمام چیزوں کی پیدائش سلسلہ وار مختصراً بیان کی تھی اب انہی میں سے بعض چیزوں کی خصوصاً حوا اور آدم کی پیدائش کا مفصل حال بیان ہوتا ہی *

مگر یہ بات ٹھیک نہیں معلوم ہوتی کیونکہ اس درس میں بیان ہی کہ اب تک درخت نہ تھے اور گھاناس نہ آگئی تھی اور خدا نے منہم نہ بوسایا تھا اور آدم نہ تھا کہ زمین کا کام کرے اس بیان سے صاف پایا جاتا ہے کہ جو کچھ کارخانہ اشجار اور حیوان کا پہلے پیدا ہو چکا تھا وہ سب برباد ہو گیا تھا صرف آسمان اور زمین رہ گئے تھے مگر اسپر کے اشجار اور حیوان مع انسان کے کچھ باقی نہیں رہا تھا اور زمین خالی اور سنسان تھی پھر خدا نے اُس کو آباد کرنا چاہا اور ایک اُڑ آدم کو پیدا کیا اور پھر زمین کو آباد کیا *

میں نے پہلے باب کی تفسیر میں بہت سی مثالیں بیان کی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلا آدم اس دوسرے آدم سے بہت سی باتوں میں مختلف تھا پس ایسی حالت میں کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ ہم بیان پہلے بیان کی تفصیل ہو کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو دونوں بیان مختلف نہ ہوتے *

اس درس میں (طرم) کا عبری لفظ ہے جس کا ترجمہ سب منہرجوں نے قبل کا کیا ہے اور اس ترجمہ نے اُن کو اس بات پر زیادہ دلیر کیا ہے کہ جو بیان یہاں ہوا ہے اُس کو پہلے بیان کی تفصیل سمجھیں مگر در حقیقت ترجمہ اس لفظ کا قبل نہیں ہے ربی شمعون جو معتبر علماء یہود سے ہیں اُنہوں نے اپنی تفسیر رشی میں لکھا ہے کہ طرم کے معنی قبل کے نہیں بلکہ اس کے معنی ہیں اب تک نہیں جس کا نہ پہچہ یہ ہے کہ کوئی درخت اب تک زمین پر نہ تھا اور کوئی گھاناس اب تک زمین پر نہ آگئی تھی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان درسوں میں جو بیان ہے وہ پہلی آبادی کی تفصیل نہیں ہے بلکہ نئی پیدائش اور نئی آبادی کا ذکر ہے *

(۶) اس درس سے بھی بھی پایا جاتا ہے کہ اس میں بھی پہلی آبادی کے دوران ہونے کے بعد دنیا کی جو حالت تھی اُس کا بیان ہے یعنی زمین اور آسمان سب کچھ موجود تھے مگر زمین خالی اور ویران پڑی تھی اور زمین کے منہم کو تر کر دینی بھی *

(۷) (عمر) کا عبری لفظ جو اس درس میں ہے اس کے معنی نرے مٹی کے نہیں ہیں بلکہ گوندھی ہوئی مٹی کے ہیں جس طرح کھار بون یا کھلونے بنانے کو مٹی کو گوندہ کر طیار کرتے ہیں، یہ اشارہ ہے اس بات کا کہ انسان ہمیشہ اپنی اصلیت کو یاد رکھے اور جو جو ظاہری اور روحانی کمالات آئندہ اُس کو حاصل ہوتے جاویں اُس پر معزز نہ ہو کیونکہ اُس کی اصلیت صرف اتنی ہی ہے کہ وہ کھچڑ سے بنا ہوا ہے *

(۸) زندگی کا (یعنی اُس مٹی کے پتلے میں اللہ تعالیٰ نے جان ڈالی جس کے سبب

وہ جاندار ہو گیا اب سمجھنا چاہیئے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کے کالبد کو مٹی سے بنایا جو ایک پیدا کی ہوئی چیز تھی، ”یہہ اشارہ اس بات کا ہے کہ اُس کے وجود کو ہمیشہ بقا اور قیام نہیں ہی مگر روح جو اُس میں ڈالی گئی ہی وہ کسی پیدا کی ہوئی چیز میں سے نہیں نکلی بلکہ وہ خود خدا سے نکلی ہی جس میں اشارہ اس بات کا ہے کہ انسان کی روح کو فنا ہونا نہیں ہی وہ ہمیشہ دائم و قائم و باقی ہی کیونکہ ایک نافرانی ہستی سے نکلی ہی اور یہہ بھی سمجھنا چاہیئے کہ اگرچہ ہمارا جسم اور ہماری روح دونوں خدا سے نکلے ہوں مگر ہمارے جسم کے خدا سے نکلنے میں بہت سے درجے بھیج میں ہیں کیونکہ وہ مٹی سے بنا ہی مگر ہماری روح کے خدا سے نکلنے میں کوئی درجہ بھیج میں نہیں کیونکہ وہ خود خدا ہی سے نکلی ہی اس لئے ہماری روح ہمارے جسم سے اسباب برتر اور اعلیٰ درجہ رکھتی ہی جس کے سبب ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ دونوں مختلف اصلیت رکھتے ہیں *

پہلے باب میں کہا گیا تھا کہ ہر ایک جاندار پیدا کیا گیا اس مقام پر انسان کی نسبت کہا گیا کہ اُس میں زندگی کا دم پھونکا جو خود خدا ہی سے نکلا تھا اس لئے ہم میں اس روح کے سبب صرف دم لینا اور چلنا پھرنا اور کھانا پینا اور سونا جاگنا ہی نہیں ہی بلکہ اُس میں ایک آڑ چیز بھی ہی جو اور حیوانوں میں نہیں اور جسکے سبب ہم ہر ایک چیز کو سونچتے ہیں اور سمجھتے ہیں اور گمگو کرتے ہیں *

(۸ لغایت ۱۴) (پیشوں) دریا کا نام ہی بعضے کہتے وہ † دریا ہی جو فہسس کہلاتا تھا اور اب فاز کہلاتا ہی اور جو مسجک پہاڑوں میں بہکر کالس کے ملک میں ہوکر بحر اسود میں گرتا ہی اور بعضے کہتے ہیں کہ وہ دریاے سہرس ہی جو اس زمانہ میں کر کہلاتا ہی اور جو دریاے ارکسز میں شامل ہو جانا ہی اور بیان کرتے ہیں کہ یہہ دریا پہلے الگ بہتا تھا اور سمندر کیسپین میں گرتا تھا اور علماء یہود کی یہہ تحقیق ہی کہ وہ دریاے نیل ہی اس لئے کہ پیشوں کیپاس کے پشتوں کو کہتے ہیں جو دریاے نیل کے گذاروں پر بہت کثرت سے ہوتی تھی اور اسی سبب سے اس کا یہہ نام ہو گیا تھا اور بعض عیسائی علما کہتے ہیں کہ دریاے فرات کا ایک مغربی بازو تھا جو علاحدہ دھار ہوکر خلیج فارس میں گرتا تھا اُس کا یہہ نام ہی اور یہہ بازو سکندر اعظم کے وقت تک بہتا تھا مگر اب خشک ہو گیا ہی *

(حویلہ) بلخ عدن کے پاس جو ملک ہی اُس کا یہہ نام ہی اور حویلہ بن کوش کے نام سے نکلا ہی اور اُس میں سونا اور جواہرات بہت ہوتے تھے اور یہہ ملک دریاے پیشوں

سے گھرا ہوا تھا اور جو ملک بعد کو مشرقی سرحد بنی اسمعیل کا بیان کیا گیا ہے اُس کو اسی حویلہ کے مطابق سمجھتے ہیں اُس کی مغربی حد زمیں شر کی ہے جو مصر کے متعاقب واقع ہے اور جس کا پہر بیان ہوا ہے پہلے سموئیل باب ۱۵ — ۱۷ میں کہ وہ ہے مشرقی سرحد عمالقمہ کی جنکے قتل کو سال بھینجا گیا تھا اس بیان سے حویلہ مطابق ہوتا ہے شمالی شرقی حصہ عرب سے جو قریب کولڈیا یعنی عراق عرب کے ہے اور بعض لوگ حویلہ کو ملک کالسس میں قائم کرتے ہیں جہاں دریائے فاز ہے اور جو ملک بصرہ اسود کے مشرقی اختتام پر ہے جو سونے کے لیے مشہور ہے اور سونے کی اُردن کی کہانی وہیں کی ہے *

(جیہتوں) یہ بھی عدن کے چاروں دریاؤں میں کا ایک دریا ہے بعضہ کہتے ہیں کہ دریائے تیکرس یعنی دجلہ کے نیچے کے حصہ کا یہ نام ہے اور جس کا نام قدیم زمانہ میں یاس تیکرس یعنی شاخ دجلہ تھا اور عدن سے بھکر خلیج فارس میں گرتا تھا بعضہ خیال کرتے ہیں کہ دریائے اریکس یا ابرس ہی دریائے جیہتوں ہے جس کو اب بھی اہل فارس جیہتوں کہتے ہیں اور جو سیرس سے شامل ہو کر سمندر کیسپین میں گرتا ہے *

(کوش) وہ ولاینین جن میں کوش بن حام کی اولاد آباد تھی اور جس کا انگریزی میں عموماً ایتھوپیا ترجمہ ہوا ہے سبب کثرت سے ہونے اولاد کوش اور اُن کے مختلف جگہ جاکر بسنے کے اُن ملکوں کو جنکو اس نام سے بیان کیا ہے محدود اور معین کرنا آسان نہیں ہے البتہ بہت سے لوگ خیال کرتے ہیں کہ یہودی اس لفظ کا استعمال ایسی وسعت اور غیر محدود طور سے کرتے تھے جیسے کہ یونانی ایتھوپیا کے لفظ کا استعمال کرتے تھے اور جیسا کہ انگریز انڈیز کے لفظ کا استعمال کرتے ہیں اور یہ کہ وہ لوگ ہر گرم ملک کو اور وہاں کے باشندوں کو جنکا سیاہ رنگ تھا کشن اور کش کے باشندے کہتے تھے کوش کے معنی اور اُس کی وسعت کے قرار دینے میں وقت اس سبب سے بھی ہوئی ہے کہ یونانی اور روسی مورخ ایتھوپیا کے نام کو انہیں ملکوں پر جو مصر کے جنوب کی طرف افریقہ میں ہیں بولتے تھے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی زمانہ میں تمام ملک جو جانب شرق تیکرس اور نیل کے ہے وہ کوش کہلاتا تھا ایک مدت بعد اس نام کا استعمال زیادہ محدود اور منقسم طریق پر ہونے لگا اس وجہ سے کہ جن لوگوں نے کوش کے خاندان سے

پیدائش	۲	—	۱۳	علاحدگی کی وہ اور ملکوں میں جا بسے انگریزی ترجمہ میں
اعداد	۱۲	—	۱	اصلی لفظ کوش کا مندرجہ حاشیہ مقامات میں استعمال
اشعیاء	۱۱	—	۱۱	ہوا ہے مگر جو کہ اصلی متن میں صرف ایک ہی لفظ کا ہو
یرمیا	۳۶	—	۹	جا استعمال ہوا ہے اس کے لئے کوش اور ایتھوپیا دونوں لفظوں کا
حبقوق	۳	—	۷	

کا بیان ایک عام اصطلاح کے طریق پر استعمال کونا بہتر ہی اس لئے یہ بات بالاتفاق معلوم ہوتی ہے کہ کم سے کم توں بڑی قسمیں ہوں جو کوش کے نام سے پہلے میں بیان ہوئی ہیں جنکو اس طرح پر قرار دینا چاہوئے یعنی مشرقی کوش عربی کوش ابرقی کوش •

(مشرقی کوش) کتاب پیدائش باب ۲ — ۱۳ میں بیان ہوا ہے کہ دریائے جیحون یعنی دریائے ٹیگرس کوش کی تمام زمین کو گھورتا ہے جس سے صرف ایسیریا کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے اشعہا ۱۱ — ۱۱ اور صفحہ ۳ — ۱۰ سے موعودہ بھالی بنی اسرائیل کی کوش سے انڈیا کی طرف اشارہ سمجھا جاتا ہے اور سریا کولڈبا ترجموں میں اس لفظ کا اسی طرح ترجمہ ہوا ہے اور صفحہ ۲ — ۱۲ میں جہاں ایتھوپیا کے باشندوں کو دیا گیا ہے کہ تمکو تباہ کردیا جاوے گا اُن کو ایسیریا اور نونوے سے متعلق کیا جاتا ہے حزقیل باب ۳۸ — ۵۰ میں بھی انہی ملکوں کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے جس مقام میں ایتھوپیا کا یہ بیان ہوا ہے کہ بمقابلہ اسرائیل کے ایتھوپیا والوں نے یاجوج کی فوجیں جمع کیں اور عاموس باب ۹ — ۷ میں بھی انہی ملکوں کی طرف اشارہ ہے جس مقام میں اسرائیل کے گھر کو ایتھوپیا والوں کی اولاد سے مقابل کیا گیا ہے *

۲ (عربی کوش) کتاب اعداد باب ۱۲ — ۱ میں حضرت موسیٰ کی بی بی کو ایتھوپیا کی رہنے والی بیان کیا ہے جس سے بلحاظ اس کے کہ وہ مہدان کی رہنے والی تھی عرب کی طرف اشارہ لازم آتا ہے اور حقیق باب ۳ — ۷ سے عوبی کوش کا بیان اس طرح پایا جاتا ہے کہ جب اس میں کوش یا کوشان اور میدیان کا ایک غم میں شامل کو کو بیان ہوا ہے اور ایوب باب ۲۸ — ۱۹ میں ایتھوپیا کے جواہرات کا ذکر ہے جس سے خیالی کیا جاتا ہے کہ وہ اشارہ ہے اُن جواہرات کی طرف جو عرب کے جنوبی حصوں کی کھنوں سے آتے تھے اور حزقیل باب ۲۹ — ۱۰ میں خدا تعالیٰ مصر کو اس طرح پر تواتا ہے کہ تجھکو سین کے برج یعنی تیوی جنوبی حد سے تباہ کلائے ایتھوپیا کے جو تیوی مشرقی حد سے تباہ کردینگا اور وہ جس کے ایتھوپیا مقام عوب میں قرار پاتا ہے اور دوسری کتاب تاریخ باب ۱۱ — ۱۱ میں ایتھوپیا کے رہنے والوں کو عرب کے قریب بیان کیا ہے اور یہ بات مصر والے کوش کی نسبت نہیں ہو سکتی کہونکہ اُس سے عرب کے رہنے والے بغیر یہ دریلے دیکھنے کے بالکل علاحدہ ہو جاتے ہیں اور نہ یہ بات مشرقی کوش کی نسبت کہی جا سکتی ہے کہونکہ اُس سے عرب کے باشندے ایک بڑے جنگل کے سبب جو مہمان میں آتا ہے علاحدہ ہو جاتے ہیں اور دوسری کتاب سلاطین ۱۹ — ۹ اور کتاب اشعہا ۳۷ — ۹ میں یہ بیان ہے کہ تریختہ بادشاہ ایتھوپیا ایسیریا کے رہنے والوں سے

لڑتا ہی جو ان دنوں میں یہودیہ کو تباہ کر رہے تھے اور دوسری کتاب تاریخ باب ۱۴ — ۹ و ۱۲ و ۱۳ و باب ۱۶ — ۸ میں یہہ بہان ہوا ہی کہ زیرہ باشندہ ایتھوپیا اعصاب باشندہ یہودا کے مقابلہ میں ہزاروں آدمی لہکر لڑنے کو آتا ہی اور جس بادشاہ نے اُس کو فتح کیا اور بہکا دیا ان دونوں تاریخوں کی رو سے عرب بہ نسبت اُور کسی مقام کے زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہی اور زبور ۶۸ — ۳۱ و زبور ۸۷ — ۴ میں مقام ایتھوپیا میں کتاب اقدس کی ترقی کے بہان سے عرب کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہی اور اسی طرح سے کتاب اشعیاہ باب ۴۳ — ۳ اور باب ۴۵ — ۱۴ سے بھی یہی بات ثابت ہوتی ہی ان مقاموں میں سے اول مقام میں خدا تعالیٰ یہہ فرماتا ہی کہ ہم نے ایتھوپیا کو اسمعیل کی غنیمت میں دیا اور دوسرے مقام میں ایتھوپیا اور سیدیا کے لوگوں کی سوداگری کا ذکر ہی * ۳ (افریقی کوش) یہہ خیال کیا جاتا ہی کہ اولاد کوش عرب سے نکل کر اور ریڈ سی کو تنگ آبناے عرب کی راہ سے جس کو اب باب المندب کہتے ہیں طے کر کر مصر کے جنوب میں دریائے نیل کی اوپر کی شاخوں کے پاس آباد ہوئی † جس مقام پر بعد ازاں فیوہیا اور سہنا میں مہرو کی مشہور سلطنت ہوئی اُن ملکوں کے باشندے اب بھی اسی ملک کا نام ایتھوپیا اور عز جس پر کوش کا گمان ہوتا ہی کہتے ہیں اور اپنے تئیں آغازی اور ایتھوپیا وان کہواتے ہیں بلکہ اس مقام کے غالباً ہم اشارہ کر سکتے ہیں استیور باب ۱ — ۱ اور باب ۲۸ — ۹ پر جن میں یہہ بہان ہی کہ اہاسیرس کی شہنشاہی اندیا نے ایتھوپیا تک تھی اور نہز اشعیاہ باب ۱۸ و باب ۲۰ — ۳ و ۴ و ۵ اور حزقیل باب ۳۰ — ۴ و ۵ پر بھی اشارہ کر سکتے ہیں ان مقاموں میں ایتھوپیا اور اُس زمیں کو جو ایتھوپیا کے دریاؤں کے مقابل ہی بد دعا دی گئی ہی اور دوسری کتاب تاریخ باب ۴۲ — ۳ سے بھی یہہ معلوم ہوتا ہی کہ ایتھوپیا والے سہشک بادشاہ مصر کی فوج کے ساتھ جاتے ہیں جبکہ ربعم بادشاہ نے یہودا پر حملہ کیا اسی طرح سے آگے آنے والے مقاموں سے جن میں مصر اور لائی بیا کو ایتھوپیا سے ملا دیا ہی اُن ملکوں کی طرف جو دریائے نیل پر واقع تھے بہ نسبت کسی اُور مقام کے زیادہ اشارہ پایا جاتا ہی اور وہ مقام یہہ میں یرمہاہ باب ۴۶ — ۹ نصیحاہ باب ۳ — ۹ دانہال باب ۱۱ — ۴۳ جس میں ایتھوپیا والے کو فلپ نے بیبنائس ‡ کہا جو ایتھوپیا والوں کی شاہزادیکا خزانچی تھا اُس کا اپنی اطراف سے آنا مشہور ہی اور یہہ بات بھی کہ جب وہ گیا تو کاسویل کو ایبی سینا میں اپنے ساتھ لے گیا *۔

(دقل) یعنی دجلہ جسکو ٹیگرس کہتے ہیں مغربی ایشیا کے دریاؤں میں سے بڑا دریا ہے۔ ارمینیا کے پہاڑوں میں سے نیفٹس پہاڑ میں سے نکلا ہے اور ایسریا اور مہسور پتوما کی پوائی سرحد کو بناتا ہوا اور بابل اور سسہانا کی حدوں میں ہو کر فرات سے مل جاتا ہے اور پھر خلیج فارس میں گرتا ہے اور خہال کہا جاتا ہے کہ ٹیگرس وہ دریا ہے جس کو حضرت دانیالؑ پیمبر نے ایسا دریا بیان کیا ہے جسکے کنارہ پر انہوں نے مشہور عجیب خواب دیکھا تھا اس لیے وہ دریا اُس ہدقل سے مطابقت ہو گیا جو عدن کے چار دریاؤں میں سے ایک تھا † فرات اور ٹیگرس یعنی دجلہ پہلے دو علیحدہ علیحدہ دھاروں میں بہہ کر خلیج فارس میں گرتے تھے مگر مدت سے وہ دونوں اُس مقام کے قریب مل گئے ہیں جو اب کارنی کہلاتا ہے اور وہاں سے ایک بڑی دھار سے سمندر میں گرتے ہیں اس دھار کو منقذ میں میں سے فرات یا ٹیگرس اور بعض اوقات پاس ٹیگرس کہتے تھے مگر اب عموماً شط العرب کہلاتا ہے *

(اشور) یعنی ایسریا یہ بہت مشہور ملک ایشیا کی شہنشاہی کا ٹیگرس دریا کے کنارہ پر ہے اُس کا نام اشور بیتے سام کے نکلا ہے بسبب قریبی فتوحات کے اُس کی حدود مختلف ہوتی گئیں مگر اُس کی اصلی حد تھی شمال کی جانب ارمینیا اور مشرق کی جانب مہدیا اور مغرب کی طرف سسیانا اور مغرب || پر دریائے ٹیگرس اور یہ بہت مطابقت تھا اُس سے جو اب کوردستان کہلاتا ہے مگر بموجب قول ستراپو صاحب کے شہنشاہی ایسریا میں پہاڑ تارس کے جنوبی ایشیا کی ملک بجز آری ایفا اور عرب اور فلسطین کے شامل ہوتی تھی *

(فرات) مشہور دریا ہے دو علیحدہ منبعوں سے نکلا ہے شمالی منبع اُس تارس کے پہاڑ کی قطار میں شمالی مغربی کونہ ارمینیا میں حدود پر کچی دوشیا اور پانتس کالجس کے ہے اور یہ دھار فرات کہلاتی ہے جنوبی منبع پہاڑ نفٹس کے اُس حصہ میں ہے جو پہاڑ ایس یا ارارات سے مل جاتا ہے اور یہ دھار دریائے مراد کہلاتی ہے یہ دونوں دھاریں مقابل شہر سینوا کی جو ایشیا مینر میں ہے مل جاتی ہیں اور پھر خلیج فارس میں جا کر گرتی ہیں *

(عدن) یہ پوچھا جاتا ہے کہ عدن سے کیا مراد ہے آیا کوئی خاص جگہ یا کوئی شہر یا کوئی وسیع ملک ہم لوگ عدن سے ایک وسیع ملک مراد لیتے ہیں اور اگر ہلکا

† دانیال ۱۰ — ۴

‡ پیدائش ۱۱ — ۱۳

§ پیدائش ۱۰ — ۲۲ اول تاریخ ۱ — ۱۷

|| پیدائش ۲ — ۱۳ — ۲۵ — ۱۸

اُن بیانات کے جو ہمارے ہاں کی مقدس تحریروں میں پائے جاتے ہیں اُس کی حدیں معین کریں تو اس طرح پر ہو سکتی ہیں کہ شمال میں بحر اسود اور ملک روس اور مغرب میں بحر قلمزم اور اُس کے جزیرے اور صحرائے لبنان اور اور جنگل جو افریقہ میں ہیں اور جنوب میں وہ تکرّاجہاں گالا قومیں آباد ہیں اور خلیج عرب اور بحر عرب اور شرق میں خلیج فارس اور فارس اور کیسپین سے کہ ان حدوں میں ایشیائی ترکستان اور تمام ملک عرب اور ایک حصہ شرقی افریقہ کا جس میں مصر اور نوبیا اور ابی سینا ہیں داخل ہوتا ہے *

بلکہ اُن چاروں نہروں کے جو عدن میں تھیں ہم یہ کہنے لگے ہیں کہ کتاب اندس کے یہ معنی لینے کہ عدن میں سے ایک نہر باغ کے سیراب کرنے کو نکلی تھی اور پھر اُس نہر کی باغ کے پاس سے چار دھاریں ہو گئی تھیں ضروری نہیں ہیں بلکہ اُس کے معنی یہ ہیں کہ عدن میں جو نہریں تھیں اُن میں سے ایک نہر باغ کے سیراب کرنے کو نکلی تھی اور عدن میں چار نہریں تھیں جو فرداً فرداً یعنی الگ الگ بہتی تھیں اس لئے ہم لوگ پیشون خیال کرتے ہیں وہ دریاں مل کر بہتے ہیں اور کبھی اُن دریوں دریاؤں کی جدا جدا دھاروں میں سے ارکسز کو چھوڑ دیتے ہیں اور سیرس کو صیحتوں کہنے ہیں اور ہدقل دجلہ کو اور دیات دریاے فرات کو کہتے ہیں یہ چاروں دریا ملک عدن میں بہتے تھے جب انسان کی نسل بڑھنے لگی اور ہر ایک کی اولاد ملک عدن میں پھیلنے لگی تب ہر ایک تکرّہ کا جدا جدا نام اُن لوگوں کے نام پر ہو گیا جنکی اولاد وہاں جا کر بسی *

یاد رہے کہ ہمارے ہموطن عوام الناس میں جو یہ بات مشہور ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام جزیرہ سواندیب یعنی لنکا میں رہے تھے یہ متحض غلط اور بے اصل بات ہے جس کا پتا نہ توریت مقدس سے اور نہ ہمارے ہاں کی مذہبی کتابوں سے پایا جاتا ہے * (درخت زندگی کا) † بشپ ولسن صاحب کہتے ہیں کہ اس درخت کا یہ نام اس سبب سے تھا کہ اُس میں سے پھل کو جو کوئی کھارے وہ اُس درخت کی تاثیر سے خواہ خدا کے حکم سے ہمیشہ زندہ رہے کیونکہ شریعت خدا کا فضل حاصل کرنے کا وسیلہ ہے بعض علماء عیسائی یہ کہتے ہیں کہ یہ باغ بہشت کا ایک نمونہ تھا اس درخت سے شاید خدا نے اُس غیر فانی زندگی کے بیان کا ارادہ کیا جو اُس نے انسان کو مانند اپنی زندگی کے بخشنی چاہی *

(درخت پہچان بھلائی و برائی کا) بشب ولسن صاحب فرماتے ہیں کہ یہہ ایسا درخت تھا کہ جس سے وہ شخص جو اُس کے پھل کھاوے نیکی اور بدمی سے آگاہ ہوں *
 ڈاکٹر ہیلز صاحب کہتے ہیں کہ اس درخت کا یہہ نام اس لیتے تھا کہ وہ ہمارے اول
 مردوں کی اطاعت یا نافرمانی کے آزمانے کے لیتے مقرر کی گئی کسوٹی تھی جس سے اول
 حالت میں بھلائی یعنی خوش نصیبی حاصل ہوتی اور دوسری حالت میں برائی یا
 بد بخشی حاصل ہوتی *

مگر یہاں یہہ ایک سوال ہی کہ کیا یہہ دونوں درخت ایسے ہی تھے جیسے ہم درخت
 دیکھتے ہیں جو زمین سے اُگتے ہیں اور پنہ اور شاخیں رکھتے اور پھولے پھلتے ہیں اگرچہ
 ہمارے مذہب کے اکثر عالموں کی یہی رائے ہے جو علماء عیسائی کہتے ہیں اور
 اسی پر علماء یہود بھی اتفاق کرتے ہیں مگر انہیں اصل میں یہہ نہیں ہی حضرت
 موسیٰ علیہ السلام نے اس مضمون کو باغ کی مناسبت سے درخت کے استعارہ میں بیان کیا
 ہے نہ یہہ کہ یہہ دونوں سچ سچ کے درخت تھے *

خدا تعالیٰ نے انسان کے پتلے میں روح ڈالی جو بلاشبہ اور تمام حیوانوں کی روح
 سے زیادہ تر برتر تھی اُس روح کا مقضا یہہ تھا کہ انسان بہ نسبت دیگر حیوانات کے اُن
 باتوں میں جو روح سے علاقہ رکھتی ہیں فوقیت لیجاوے اور وہ صرف دو چیزیں تھیں
 ایک وجوب وجود یعنی ہستی مطلق جس کو خدا نے کہا کہ میں ہوں اور دوسرا بھلائی
 اور برائی کا جاننا پس ماہیت ان دونوں چیزوں کی خدا نے آدم پر ظاہر کی اور ان
 دونوں چیزوں کی ماہیت کے ظہور اور انکشاف کو خدا نے زندگی کے درخت اور معرفت
 یوک و بد کے درخت سے تعبیر کیا نہ یہہ کہ وہ مثل باغ کے اور درختوں کے درخت تھے *

(۱۷) بشب پترک صاحب لکھتے ہیں کہ یہہ ممانعت آدم ہی کو نہ تھی بلکہ حوا
 کو بھی کی گئی تھی ہم مسلمانوں کا بھی یہی مذہب ہے کہ دونوں کو ممانعت تھی
 چنانچہ قرآن مجید میں تثنویہ کے صیغہ سے ممانعت کا لفظ آیا ہے *

قرآن مجید میں جو یہہ لفظ آیا ہے کہ اُس کے نزدیک مت ہو اس سے یہہ مطلب
 نہیں ہے کہ آدم و حوا کو اُس درخت کے پاس جانے یا چھونے کی بھی ممانعت تھی
 بلکہ اس طرح سے بولنا عربی زبان کا محاورہ ہے اور مطلب اس سے یہی ہے کہ اُس کو
 مت کھاؤ جیسے کہ قرآن مجید میں آیا ہے کہ نماز کے پاس مت جاؤ جب تم نشہ میں
 ہو اس کا مطلب یہی ہے کہ ایسی حالت میں نماز مت پڑھو علاوہ اس کے اس مطلب
 کے ثبوت پر ایک بڑی دلیل یہہ ہے کہ قرآن مجید میں بیان ہوا ہے کہ جب آدم و حوا
 نے اُس درخت میں سے کھایا تو اُن کی برہنگی ظاہر ہوئی اس سے ظاہر ہے کہ کھانے

ہی سے منع کیا گیا کیونکہ اگر پاس جانے سے بھی منع ہوتا تو بمجرد پاس جانے کے کھائے سے پہلے اُن کی برہنگی ظاہر ہو جاتی *

† بشپ پترک صاحب فرماتے ہیں کہ آدم پر یہی تہذیبی سی بندش اس لیے رکھی۔ مناسب نہیں کہ وہ جان لیوے کے گو اُس کو۔ تمام چیزوں پر حکومت دی ہی تو بھی وہ اُن چیزوں کا مالک نہیں ہی بلکہ نہایت عظمت والے خدا کا خادم ہی جس نے اُس ممانعت سے مکناہ اپنی اطاعت اور ثبوت اپنی فرمانبرداری کا چالفا ہی *

یہی تقریر اُن کی نہایت پسندیدہ ہے اور ہم مسلمانوں کو بدلہ تسلیم ہی مگر اس مقام سے ہم بھہ مطلب سمجھتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے یہی ممانعت آدم کو صرف اُس کے دندہ اور نفع کے لیے کی بھی کرئی شرعی گناہ نہ تھا کیونکہ اسی آیت میں آگے کہا گیا ہے کہ اگر تو کھاویگا تو ایک قسم کے مرنے سے مرچاویگا جو نتیجہ ہی صرف اُس ہدایت سے صحت کرنے کا اور اگر اُس کا کھانا شوعی گناہ ہوتا تو زیادہ سخت وعید آدم کو دی جانی معنی کہا جاتا کہ تو اُس کے کھانے سے خدا کے غصہ اور غضب میں پڑیگا ‡ چنانچہ ہمارے مذہب کے ایک گروہ علماء کا یہی مذہب ہی گو کہ بہت سوں نے اس سے اختلاف بھی کیا ہی *

(مرنے سے مرچا نو) علماء عیسائی اس سے مرچانا ہی مراد لیتے ہیں اور یہ بیان کرتے ہیں کہ اس سے بھہ عرص نہیں ہی کہ وہ فی الفور مرچاویگا بلکہ بھہ کہ وہ فانی ہو جائیگا اور بقا جز اُس کو بخشی گئی تھی اُس سے مستحکم رہیگا *

بشپ پترک صاحب کہتے ہیں کہ بیماریاں اور تکلیفیں اور بے چینیاں جز موت کے مقدمات ہیں خدا کی اس تنبیہ میں آگاہی *

بشپ پترک صاحب کہتے ہیں کہ اس تنبیہ سے یہ وعدہ نکلا ہی کہ اگر وہ پہل کو نہ کھاویگا تو وہ نہ مرے گا بلکہ زندہ رہیگا یہی اول وعدہ تھا جو خدا نے انسان سے کیا *

مگر ہم مسلمان اسے یہی معنی نہیں کہتے کیونکہ اس وقت تک آدم موت کو چاہا بھی نہ تھا کہ کیا چیز ہی اس لیے کہ اب تک موت دنیا میں آئی بھی نہ تھی پھر آدم کو موت سے ڈرانا کیا معنی ہیں بلکہ یہاں موت کے لفظ سے مراد مراد بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ عذبی جز لفظ ہیں اُن کا مطلب یہ ہی کہ ایک قسم کی موت سے مرچا اور نہ اس سے روحانی موت مراد لی جا سکتی۔ ہی کیونکہ انک نہ گناہ تھا نہ روحانی موت کی ممانعت

† تفسیر قرآنی جلد ۱ صفحہ ۱

‡ دیکھو تفسیر پطیر سورۃ بقرہ آیت ۲۵

§ تفسیر قرآنی جلد ۱ صفحہ ۸

معلوم تھی پس ان الفاظ سے صرف یہ مراد ہی کہ تو اپنے حق میں برا کرینا جھسا کہ
 نرآن مجید میں آیا ہے کہ اگر اس درخت میں سے کھاؤ گے تو اپنے پر ظلم کر رہے یعنی
 نہاری جو بہ حالت ہی اور جس کو تم بخوبی دیکھتے ہو اور جانتے ہو نہ رہیگی *
 (۱۸) بشپ پتوک صاحب کہتے ہیں کہ درخت کا پھل کھانے کی ممانعت سے پہلے
 خدا نے کہا کہ آدم کا لکھلا رکھنا اچھا نہیں تاکہ یہ نہ سمجھ سکے کہ ممانعت کا حکم آدم و حوا
 دونوں کو ہوا تھا *

اس درس میں ایک عبرتی لفظ ہی جس کے معنی مدنکار کے ہیں پس آدمی کو
 خیال کرنا چاہئے کہ جو در حقیقت صرف واسطے نفسانی خواہش کے نہیں بنائی گئی
 ہی بلکہ اس لئے بنی ہے کہ دین اور دنیا کے کاموں میں اس کی مدنکار ہو *
 (۲۰) (اور کہا آدم نے نام) قدیم اور زمانہ حال کے عالم حکمت ایتھیسٹ کے یہ
 بیان کرتے ہیں کہ (زبان) ایک عقل سے بنایا ہوا طریقہ کلام کرنے کا ہے جسکو وحشیوں
 کے متفق گروہ نے آپس میں آمد و رفت کے آرام کے لئے اور حاجتوں اور خواہشوں ظاہر
 کرنے کے واسطے تدریجاً ایجاد کر لیا تھا یہ طریقہ کلام کرنے کا آپس کے اتفاق سے قائم ہوا مگر
 ہمارا برا عالم یہ نہیں سمجھتا کہ زبان ضرور ہے کہ الہام سے حاصل ہوئی ہو
 ہزاروں بلکہ لاکھوں لوگوں کے ایک زبان نہیں ایجاد کر سکے کیونکہ جب اعضا کلام کرنے کے اس
 قابل ہوتے ہیں تو سمجھ اس قابل نہیں ہوتی کہ ایک زبان بنائی جاوے اور جب سمجھ
 کافی ہوتی ہے تب اعضا کلام کے عمر پاکر اس قابل نہیں رہتے ہم خوب جانتے ہیں کہ
 ایک زمانہ مقررہ کے بعد ہم زبان نہیں سمجھ سکتے — ڈاکٹر جاسن صاحب کا حیات نامہ
 مصنفہ ڈاکٹر ناسویل صاحب — بہ بات تجربہ سے بھی استحکام پاتی ہے مثلاً الکذوذ
 سولکوک کو جو جوان فرنانڈز کے جزیرہ کے جنگل میں ڈال دیا گیا تو اُس کو وہاں چند
 برس رہنے کے بعد اپنے زبان کا استعمال بالکل نہ رہا جوان وحشی جس کا نام پیتو تھا اور
 ہینور کے جنگلوں میں سے پکڑا گیا تھا اگرچہ وہ ہل مل گیا مگر اُس کو کلام کرنا ہرگز
 نہ سکھایا جاسکا اور زمانہ حال میں جوان وحشی ایویون کا جو فرانس میں ہے اگرچہ
 اُس کو مشہور سکوت صاحب کے سپرد کیا گیا جو بھری اور گونروں کے مدرسہ کے معلم
 ہیں مگر اب تک کبھی نہیں دیکھا گیا کہ اُس نے انسان کی طرح کوئی فراسا بھی جزو
 کلام منہ سے نکالا ہو *

یہ بات معلوم کرنے کے قابل ہے کہ آدم کو اُس کی حالت تنہائی میں کلام کرنے کی
 قوت بخشی گئی تھی اور اُس نے حوا کے پیدا ہونے سے پیشتر حیوانوں کی جنسوں کے
 نام رکھے *

۲۱ لغایت ۲۲ خدا تعالیٰ نے حوا کو مٹی سے پیدا نہیں کیا جس طرح کہ آدم کو پیدا کیا تھا بلکہ آدم کی پسلی میں سے پیدا کیا تاکہ اُن دونوں میں زیادہ محبت ہو اور وہ سمجھیں کہ ہم ایک ہی تل میں کے جزو ہیں *

جس عورت کو خدا نے بنایا تھا اُس کو آدم کے حوالہ کیا اس بات کے کرنے سے تمام انسانوں پر شادی کو جائز کیا کہ گویا قدرت ہی میں اس کی بنیاد ہوئی تاکہ مرد اور عورت کے مل جانے سے انسان کا جسم پورا ہو جاوے بشپ پتھرک صاحب ایک لطیفہ لکھتے ہیں کہ خود خدا نے اُن کی نسبت تھوڑائی (اگر میں ایسا کہہ سکوں) اور اُنکی شادی کر کے ملا دیا *

† بشپ پتھرک صاحب یہہ بھی کہتے ہیں کہ اس مقام پر اس بات کا کچھ ذکر نہیں ہی کہ خدا تعالیٰ نے جس طرح آدم میں روح ڈالی تھی اسی طرح سے حوا میں بھی ڈالی تھی کیونکہ حضرت مرسی علیہ السلام صرف اُس شی کا بیان فرماتے ہیں جو حوا کی بابت خاص خاص باتیں تھیں اور باقی حال اُن الفاظ سے نکالا جاتا ہی کہ “میں اُس کے لہئے معقول مددگار دونکا” جس کلام کا رومی ولکت میں درستی سے یہہ ترجمہ ہوا ہی یعنی ایک مددگار “مانند اُس کی” اسی طرح یہہ پہلے بھی کہا گیا تھا کہ انسان اور عورت دونوں خدا کی مشابہت پر بنائے گئے ہیں *

اس گفتگو کا جو بشپ پتھرک صاحب نے لکھی منشا یہہ ہی کہ خدا تعالیٰ نے حوا میں بھی اپنی روح پھونکی جس طرح آدم میں پھونکی تھی مگر ہم مسلمان حوا میں اس طرح پر روح کے پھونکے جانے کے جس طرح کہ آدم میں پھونکی گئی تھی قایل نہیں ہیں ہمارے نزدیک یہہ بات ہی کہ حوا جاندار چہرے سے بنائی گئی تھی اس لہئے جاندار ہی پیدا ہوئی اور اس سبب سے اُس میں روح پھونکے کی حاجت نہ تھی *

۲۳ (یہہ ہی اب ہڈی مہری ہڈی میں سے) یعنی پہلے جس قدر جانور آدم کے سامنے آئے تھے اُن میں سے کسی کو آدم نے اپنا ہمجنس نہیں پایا جب حوا پیدا ہوئیں تو کہا کہ ہاں یہہ میری ہڈی میں کی ہڈی اور میرے گوشت میں کا گوشت ہی یعنی مہری ہمجنس ہی *

۲۴ (چھوڑیگا) یعنی اپنی جوڑو سے سب سے زیادہ محبت اور موافقت کریگا یہہ اشارہ ہی اس بات کی طرف کہ اللہ تعالیٰ نے انسان میں ایک قدرتی اور جبلی رغبت عورت کی طرف رکھی ہی جس کے سبب مرد عورت سے ایک طبعی رغبت اور محبت رکھتا ہی *

(عورت) بعضی لوگ اس سے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ قانون قدرت کے بموجب ایک آدمی کو صرف ایک عورت کا حق ہی کیونکہ خدا جانتا تھا اور خدا کے سوا کون اس مات کو جان سکتا تھا کہ نا محدود آمیزش کے کیا بڑے نتیجے ہوتے۔ وہیں اور یہ کہ نور و مادہ شمار میں خوب برابر ہونے چاہیئیں کیونکہ اگر جیسا خدا نے حکم دیا ہی اُسکے برخلاف عمل میں آوے تب بہت سے اُن میں کے شادی کے آراموں سے محروم رہینگے *

مگر جب غور سے دیکھا جائے تو ایک اُڑ نتیجہ اس سے نکلا جاتا ہی کیونکہ یہاں اس بات سے کہ آدمی کو صرف ایک ہی عورت کا حق ہی کچھ بحث نہیں ہی اور اگر ایسا ہوتا تو آئندہ نبیوں کو کئی عزتوں کرنے کی اجازت نہ ہوتی اور نبی ضرور ہوتا کہ دنیا میں ہمیشہ مرد و عورت شمار میں برابر پیدا ہوتے اور اُن دونوں کا بقا بھی برابر زمانہ تک ہوتا یا ایک کے مرجانے کے بعد نہ مرد کو اور نہ عورت کو دوسری شادی کرنے کا حق ہوتا بلکہ یہاں سے یہ نتیجہ نکلنا ہی کہ آدم کی پریشانی اور تنہائی رفع کرنے کو اور اُس کی مددگار ہونے کو اللہ تعالیٰ نے اُس کے لیئے جو رو بنائی، پس حقیقت میں جدو ایک معاون اور مددگار ہی خدا کی عبادت اور نیک کاموں کے بخیر انجام ہونے کے لیئے، مگر جب یہ نتیجہ حاصل نہو تو انسان کا نہ ایک عورت کا حق ہی نہ زیادہ کا، دوسرا نتیجہ یہ ہی کہ جب تک مرد عورت کو اور عورت مرد کو بالخصوص اپنے فام کا نہ کرے اور ایسا نہ سمجھے کہ گویا یہ میرے بدن کا جزو ہی اُس وقت تک کوئی عورت کسی مرد کو اور کوئی مرد کسی عورت کو مباح نہیں ہی گویا خدا نے پہلے ہی سے اُس چیز کو جس کو پیغمبروں کی شریعت میں نکاح بیان کیا ہی مقرر کیا تھا جو کسی شریعت میں اور کسی پیغمبر کے وقت میں بدلا نہیں گیا یہاں تک کہ تمام نسلوں انسان کی اس قدرتی تقریر کی اپنے اپنے قاعدہ کے بموجب پابند ہیں اب ہم کو یہ بھی غور کرنا چاہیئے کہ زنا کرنا جو اس مضبوط قدرتی قاعدہ کو توڑنے والا ہی کس قدر سخت اور کوسا برا گناہ ہی *

۲۵ (نہ شرماتے تھے) بعض علماء عیسائی اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ وہ بے گناہ تھے اور اب تک اُنہوں نے کوئی ایسی بات نہیں کی تھی جس سے اُن کو شرم آتی * ہم مسلمان اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اب تک آدم اور حوا کو نیک و بد کی پہچان نہیں آئی تھی اس سبب سے اُن کو ننگے ہونے سے کچھ شرم نہ تھی اس جگہ سے معلوم ہوتا ہی کہ ایک کا دوسرے کے سامنے ننگا ہونا ایسا برا ہی کہ ابتدا سے عیب گناہ گناہ ہی اور اسی لیئے شرع میں گناہ شمار ہوا ہی *

تیسرا باب

۱ سانب کا حرا کو فریب دینا ۶ انسان کا گناہ سے شکستہ حال
ہرجانا ۹ خدا کا مرد عورت کو اپنے حضور میں بلانا ۱۴ سانب پر
لعنت کا ہو بیجا جانا ۱۵ عورت کی خاص نسل کا وعدہ ۱۶ انسان کی
سزا کے احوال ۲۱ آنکی پہلی بڑھاک ۲۲ اُن دونوں کا باغ عدن سے
نکالا جانا *

نوریت مقدس مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے
(۱) وَهَذَا شَهِادَةُ هَا عَرْمِ مَكُولِ
حَيَّةَ هَسَادَةِ آشِرِ عَسَةِ يَهُوَوَاةِ الْوَهِيمِ وَيَوْمِ
إِلْهَا إِيشَةِ آفِ كِي آمِرِ الْوَهِيمِ لُو تُو خَلُو
مَكُولِ عَصِ هَكَّانِ *

۱ † قوسوس لہما الشیطن لیبدی لہما
ما دوری عنہما من سواتہما *
پھر یہ کیا اُن کو شیطان نے تا کہ وہ اُن پر جو
دیکھتے تھے اُن سے اُن کے وہب سے

۱ اور سانب تھا † متقی کی سب جائدار جنم
سے جس کو بنایا خدا نے اور کہا عورت کو
تھقیق کیا تھا خدا نے نہ کہا سب درخت جنت سے

توریت مقدس

(۲) وَنَوْمِرْ هَا إِيشَةِ إِلْ هَذَا شَهِادَةُ مِیْرِی عَصِ
هَكَّانِ نُو خِلِ *

(۳) أُرْ مِیْرِی هَا عَصِ آشِرِ بَدُوخِ هَكَّانِ آمِرِ
الْوَهِيمِ لُو تُو خَلُو مِمْدُو وُو نِکَہُو بُو کِنِ نَمُو تُو
۲ اور کہا عورت نے سانب کو پہل درخت جنت سے ہم کھاتے
ہیں —

۳ اور || پہل درخت سے جو بیج میں جنت کے ہی تھا خدا نے
مک کھاؤ اُس سے اور مک چھوڑ اُسکو کیونکہ مور کے تم —

+ درخت اعراف آیہ ۴۰ —
† مشادہ ۱۲ - ۱ - ۲۰ - ۴۰ —
§ متی ۱۰ - ۱۶ - ۲ - ۱۱ - ۱۱ - ۳ —
|| باب ۲ - ۱۷ —

توریت مقدس

(۴) و یومو ھشکاش ال ھا ایشہ

لو موت نمو تون *

(۵) کی یدع ایلوہیم کی یدرم

اخلحیم ممندو ونفقدر عیندخیم و ھیم
کالوہیم یدعی طوب و رع *

(۶) و تہی ھا ایشہ کی طوب ھیم

لما خول و خی نا و ھا ھو لعمندیم و نحمد
ھا عص لہشکیل و تقص مہررو و توخل۳ اور ھا † سانپ نے مردت کو تہ مرنا
مردگہ تم —۵ کیونکہ جانتا ھں خدا کہ بیچ ھں کھانے
تمہارے کے اُس سے جب کھل جائیگی آنکھیں
۶ تمہاری تب ھو جائگہ تم مانند فرشتوں کے جانتے
پھلانی اور پرائی کو —۶ اور دیکھا مردت نے کہ اچھا ھی درخت
کھانے کو اور ھی پھلا واسطہ آنکھوں کے اور اچھا
ھی درخت دانہ مندی کو اور لیا اُس کے پھل سے

صلا یقت قرآن مجید اور حدیث سے

۴ † فوسوس الیہ الشیطن قال یا آدم
هل ادلک علی شجرة الخلد و ملک لا یبلای *۵ || و قال ما نهیكما ربكما عن هذه الشجرة
الا ان تکرنا ملکین او تکرنا من الخلدین و
قاسمها انی لکما لمن النصحتین فدلهما بغرور *

۶ * و لولا حوا لم تظن انثی زوجھا *

پھر جی میں قالا اُس کے شیطان نے کہا اے
آدم میں ہمارے تجھ کو درخت دھونڈی کا اور
بادشاہی کی جو پرائی تھو —اور کہا تم کو جو منع کیا ھی تمہارے رب نے
اس درخت سے مگر یہ کہ کہی ھی ھو جاؤ نوشتہ
یا ھو ہمیشہ رہنے والے اور اُس سے قسم کھانی کہ
میں تمہارا دوست ھوں پھر کھکھایا اُس کو تریس
سے —اگر نہوتی حوا تہ خرابی میں ڈالائی مردت
اپنے خاراند کو —اس میں اشارہ ھی اُسکی طرف جو ھوا حوا سے
اچھا دکھانے میں آدم کو کھانے درخت سے یہاں تک کہ

† - درختہ طہ آیت - ۱۲۰ -

† باب ۳ - ۱۳ -

§ جو بادشاہت پرائی نہیں ھو سکتی وہ علم ھی -

|| - درختہ اعراف آیت - ۲۰ و ۲۱ -

¶ باب ۳ - ۷ - اعمال ۲۶ - ۱۸ -

* بخاری کتاب الاطعمہ -

+ تسع الباری -

وَتَقَنَّ كَمْ لَا يَشْهَدُ عَمَهُ وَيُوحَل *
اور کہا کیا + اور ہوا اپنے مرد کو یہی اپنے ساتھ

اور اُس نے کہا کیا + —

تَرْهَنَهَا لَدِمِ الْاَكْلِ مِنَ الشَّجَرَةِ حَتَّى رَقَعَ فِي
ذَلِكَ فَعَمَى خِيَانَتَهَا اِنْفَا قَهَلَتْ مَا زَيْنَ لَهَا
اِبْلِيسَ حَتَّى زَيَّنَ لَدِمِ *

فِي اِنَا عَرْضْنَا الْاِمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ
وَالْجِبَالِ فَابْتَعْنَ اَنْ يَحْمِلْنَهَا وَاشْفَقْنَ مِنْهَا
وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا *
پڑا اُس میں پس معنی خرابی میں ڈالنے کے
یہہ ہیں کہ اُس نے قبول کیا اُس کو جو اچھا
دکھایا اُس کو شیطان نے یہاں تک کہ اچھا دکھایا
اُسے آدم کو —

ہم نے دکھائی امانت آسمان کو اور زمین کو
اور پہاڑوں کو پھر سب نے قبول نہ کیا کہ اُس کو
اُٹھائیں اور اُس سے ڈر گئے اور اُٹھا لیا اُس کو
انسان نے یہہ ہی بوا ہے تو س نادان —

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

۷ || فَلَمَّا ذَاكَ الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهَا سَوَاتِنُهَا
وَطَفَقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ وُرُقِ الْجَنَّةِ *
فَاَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهَا سَوَاتِنُهَا وَطَفَقَا
يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ وُرُقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمَ
رَبَّهُ نَعُوذُ بِكَ اَجْتَنِبْ رَبَّهُ فَابْطَلَتْ عَلَيْهِ وَهَدَى *
پھر جب چکھا درخت کھل گئے اُن پر عیب اُنکے
اور لکے جوڑنے اپنے اوپر پتہ چمکے —

پھر دونوں کھا گئے اُنہیں سے پھر کھل گئیں
اُنہیں اُنکی بری چیزیں اور لکے جوڑنے اپنے اوپر پتہ
بانگ کے اور حکم والا آدم نے اپنے رب کا پھر راہ سے
بھاگ پھر نوازا اُسکو اُسکے رب نے پھر متوجہ ہوا
اُس پر اور راہ پر لایا —

توریت مقدس

(۷) وَ تَبَا تَهَدَّ عَيْنِي شَيْنِيمُ وَ
يَلْمَهُو اَيَّ عَرُومِيمِ هِم وَ يَتَدَرُو سَلَمَ تِهَدَّ
وَيَعَسُو لِيَم حَكُو رُوْتُ *

۷ اور کھل گئیں آنکھیں * اُن دونوں کی
اور جانا + اُنہوں نے نہ نڈکے ہیں ہم اور سہمے
پتہ انجیر کے اور بنایا اپنے لیئے تہ بند —

+ اول دہر دی ۲ - ۱۴ -

+ دپ ۳ - ۱۲ و ۱۷ -

§ سورۃ احزاب آیہ ۷۲ -

|| سورۃ اعراف آیہ ۲۲ -

¶ سورۃ مائدہ آیہ ۱۲۱ و ۱۲۲ -

* دپ ۳ - ۵ -

+ دپ ۴ - ۲۵ -

† یعنی آدم قد انزلنا علیکم لباسا یوالی
 سواًتکم و ریشا و لباس المقوی ذلک خیر ذلک
 من آیات اللہ لعلہم یدکرون بمعنی آدم لایفتنکم
 الشیطان کما اخرج ابوبکر من الجنة یفزع
 عنہما لباسہما لیبہما سواًتہما انہ یریکم ہو
 و قبیلہ من حیث لا ترونہم انا جعلنا الشیطان
 اولیاء للذین لا یؤمنون *

اے اولاد آدم کی معنی اورتاری تم پر پوشاک دے
 ڈھانکے تمہارے عیب اور رزق اور لباس پوریزگاری
 کا یہ یہ اچھا ہی یہہ نشانیاں ہیں اللہ کی شاید
 وہ لوگ دھیان کریں اے اولاد آدم کی نہ بہکاوے تمکو
 شیطان جیسے نکالے تمہارے ما باپ کو باغ سے
 اُتروائے اُن کے پڑے دے دہارے اُنکو عیب اُنکے وہ
 دیکھتا ہی تمکو اور اُسکی قوم جہان سے تم اُنکو نہ
 دیکھو معنی دہہ ہیں شیطان رفیق اُن کے جو ایمان
 نہیں لاتے —

توریت مقدس

(۸) وَ یَقْرَءُ یُہو وَاہِ الْوٰہِیْمِ مَتَّہِلَہٗ بِکَکَانَ
 یُرَاحَہِ یومِ وَ یَتَّہِی ہَا آدَمَ وَ اِشْقُو مَتَّہِی یُہو وَاہِ الْوٰہِیْمِ
 بِمُؤَخَّصِ ہَکَانَ *

(۹) وَ یَقْرَءُ یُہو وَاہِ الْوٰہِیْمِ اِیْلِ ہَا آدَمَ وَ یُوسِرُ لُو

آئیکہ *

۸ اور سنی اُنہوں نے آواز دے خدائے معبود کی جگہ ہوتے
 جنہ میں وقت تھمتی ہوا دنکے اور چھپ گئی گیا آدم اور اُسکی صورت
 منہ سے خدائے معبود کے پیچ میں درخت جنہ کے —
 ۹ اور پکارا خدائے معبود نے آدم کو اور کہا اُسکو کہاں ہی تو —

† سورۃ اعراف آیات ۲۶ و ۲۷ —

‡ ایوب ۳۸ — ۱ —

§ ایوب ۳۱ — ۳۳ — یوسف ۲۳ — ۲۴ — مائوس ۹ — ۳ —

توریت مقدس

(۱۰) دِیومر ایت قُولِخْ بِشْمَعْتِی بִגְנָן وَ اֵדָרָא כִּי

عِרְדֹם اَنُوخִי وَ اֲחָבִי *

۱۰ اور کہا تیری آواز کو سنا میں نے جفت میں اور ذرا کی

+ نہ ننگا ہوں میں اور چھپ گیا میں —

توریت مقدس

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

۱۱ و نادبہما ربهما الم انہما عن نلکما

الشجرۃ و اقل لکما ان الشیطن لکما عدو مبہین *

(۱۱) دِیومر مِی ھِگِید لִחֵי כִּי

عُרֹם אִתֶּהֶם הָ עֵץ אִשֶׁר מִצֵּי תִינֵחַ

לִבְנֵי אָחִל מִמֶּנּוּ אָחִלָּה *

۱۲ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا انْفُسَنَا وَ ان لِم تَغْفِرْ

لَنَا وَ تَرْحَمَنَا لِمَ کُونِ مِنَ الْخَاسِرِینَ *

|| فَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِمَتَ قِتَابٍ عَلَیْهِ

انہ ہوا ابواب الرحیم *

(۱۲) دِیومر ھا آدَم ھا اִשֶׁתְּ אִשֶׁר

נִסְתִּי מִמָּדִי הִי נִשְׁאָתִי מִן ھا עֵץ

وَ אָחִל *

اور پکارا اُنکو اُنکے رب نے کہا منع نکیا تھا میں

نے تمکو اس درخت سے اور نہ کہا تھا تمکو کہ

شیطان تمہارے ایٹم تھا دشمن ہی —

کہا اُنہوں نے اے رب ہمارے ہم نے زیادتی کی

اپنی جان پر اور اگر تو نہ بخشے ہو اور ہم پر رحم

نکرتے تو ہم ہو جارہیں نامرہوں سے —

پھر دیکھ لوں آدم نے اپنے رب سے کئی باتیں پھر

مترجمہ ہوا اُسپر بے شک وہی ہی معاف کرنے والا

مہربان —

۱۱ اور کہا کسمے خبر دی تبھکر کہ ننگا ہی

تو کیا اُس درخت سے جس سے سمجھایا میں نے

تبھکر ہرگز نہ کھانا اُس سے کھایا تو نے —

۱۲ اور کہا آدم نے وہ صورت آج جو تیری

میرے ساتھ اُس نے دیا مجھکو اُس درخت سے اور

کھایا میں نے —

+ باب ۲ = ۲۵ = ۲۶ = ۲۷ = ۲۸ = ۲۹ = ۳۰ = ۳۱

§ = سورۃ اعراف آیہ ۲۲ =

§ = سورۃ اعراف آیہ ۲۳ =

|| = سورۃ بقرہ آیہ ۳۷ =

¶ = باب ۲ = ۱۸ = ۱۹ = ۲۰ = ۲۱ = ۲۲ = ۲۳ = ۲۴ = ۲۵ = ۲۶ = ۲۷ = ۲۸ = ۲۹ = ۳۰ = ۳۱ = ۳۲ = ۳۳ = ۳۴ = ۳۵ = ۳۶ = ۳۷ = ۳۸ = ۳۹ = ۴۰ = ۴۱ = ۴۲ = ۴۳ = ۴۴ = ۴۵ = ۴۶ = ۴۷ = ۴۸ = ۴۹ = ۵۰ = ۵۱ = ۵۲ = ۵۳ = ۵۴ = ۵۵ = ۵۶ = ۵۷ = ۵۸ = ۵۹ = ۶۰ = ۶۱ = ۶۲ = ۶۳ = ۶۴ = ۶۵ = ۶۶ = ۶۷ = ۶۸ = ۶۹ = ۷۰ = ۷۱ = ۷۲ = ۷۳ = ۷۴ = ۷۵ = ۷۶ = ۷۷ = ۷۸ = ۷۹ = ۸۰ = ۸۱ = ۸۲ = ۸۳ = ۸۴ = ۸۵ = ۸۶ = ۸۷ = ۸۸ = ۸۹ = ۹۰ = ۹۱ = ۹۲ = ۹۳ = ۹۴ = ۹۵ = ۹۶ = ۹۷ = ۹۸ = ۹۹ = ۱۰۰ = ۱۰۱ = ۱۰۲ = ۱۰۳ = ۱۰۴ = ۱۰۵ = ۱۰۶ = ۱۰۷ = ۱۰۸ = ۱۰۹ = ۱۱۰ = ۱۱۱ = ۱۱۲ = ۱۱۳ = ۱۱۴ = ۱۱۵ = ۱۱۶ = ۱۱۷ = ۱۱۸ = ۱۱۹ = ۱۲۰ = ۱۲۱ = ۱۲۲ = ۱۲۳ = ۱۲۴ = ۱۲۵ = ۱۲۶ = ۱۲۷ = ۱۲۸ = ۱۲۹ = ۱۳۰ = ۱۳۱ = ۱۳۲ = ۱۳۳ = ۱۳۴ = ۱۳۵ = ۱۳۶ = ۱۳۷ = ۱۳۸ = ۱۳۹ = ۱۴۰ = ۱۴۱ = ۱۴۲ = ۱۴۳ = ۱۴۴ = ۱۴۵ = ۱۴۶ = ۱۴۷ = ۱۴۸ = ۱۴۹ = ۱۵۰ = ۱۵۱ = ۱۵۲ = ۱۵۳ = ۱۵۴ = ۱۵۵ = ۱۵۶ = ۱۵۷ = ۱۵۸ = ۱۵۹ = ۱۶۰ = ۱۶۱ = ۱۶۲ = ۱۶۳ = ۱۶۴ = ۱۶۵ = ۱۶۶ = ۱۶۷ = ۱۶۸ = ۱۶۹ = ۱۷۰ = ۱۷۱ = ۱۷۲ = ۱۷۳ = ۱۷۴ = ۱۷۵ = ۱۷۶ = ۱۷۷ = ۱۷۸ = ۱۷۹ = ۱۸۰ = ۱۸۱ = ۱۸۲ = ۱۸۳ = ۱۸۴ = ۱۸۵ = ۱۸۶ = ۱۸۷ = ۱۸۸ = ۱۸۹ = ۱۹۰ = ۱۹۱ = ۱۹۲ = ۱۹۳ = ۱۹۴ = ۱۹۵ = ۱۹۶ = ۱۹۷ = ۱۹۸ = ۱۹۹ = ۲۰۰ = ۲۰۱ = ۲۰۲ = ۲۰۳ = ۲۰۴ = ۲۰۵ = ۲۰۶ = ۲۰۷ = ۲۰۸ = ۲۰۹ = ۲۱۰ = ۲۱۱ = ۲۱۲ = ۲۱۳ = ۲۱۴ = ۲۱۵ = ۲۱۶ = ۲۱۷ = ۲۱۸ = ۲۱۹ = ۲۲۰ = ۲۲۱ = ۲۲۲ = ۲۲۳ = ۲۲۴ = ۲۲۵ = ۲۲۶ = ۲۲۷ = ۲۲۸ = ۲۲۹ = ۲۳۰ = ۲۳۱ = ۲۳۲ = ۲۳۳ = ۲۳۴ = ۲۳۵ = ۲۳۶ = ۲۳۷ = ۲۳۸ = ۲۳۹ = ۲۴۰ = ۲۴۱ = ۲۴۲ = ۲۴۳ = ۲۴۴ = ۲۴۵ = ۲۴۶ = ۲۴۷ = ۲۴۸ = ۲۴۹ = ۲۵۰ = ۲۵۱ = ۲۵۲ = ۲۵۳ = ۲۵۴ = ۲۵۵ = ۲۵۶ = ۲۵۷ = ۲۵۸ = ۲۵۹ = ۲۶۰ = ۲۶۱ = ۲۶۲ = ۲۶۳ = ۲۶۴ = ۲۶۵ = ۲۶۶ = ۲۶۷ = ۲۶۸ = ۲۶۹ = ۲۷۰ = ۲۷۱ = ۲۷۲ = ۲۷۳ = ۲۷۴ = ۲۷۵ = ۲۷۶ = ۲۷۷ = ۲۷۸ = ۲۷۹ = ۲۸۰ = ۲۸۱ = ۲۸۲ = ۲۸۳ = ۲۸۴ = ۲۸۵ = ۲۸۶ = ۲۸۷ = ۲۸۸ = ۲۸۹ = ۲۹۰ = ۲۹۱ = ۲۹۲ = ۲۹۳ = ۲۹۴ = ۲۹۵ = ۲۹۶ = ۲۹۷ = ۲۹۸ = ۲۹۹ = ۳۰۰ = ۳۰۱ = ۳۰۲ = ۳۰۳ = ۳۰۴ = ۳۰۵ = ۳۰۶ = ۳۰۷ = ۳۰۸ = ۳۰۹ = ۳۱۰ = ۳۱۱ = ۳۱۲ = ۳۱۳ = ۳۱۴ = ۳۱۵ = ۳۱۶ = ۳۱۷ = ۳۱۸ = ۳۱۹ = ۳۲۰ = ۳۲۱ = ۳۲۲ = ۳۲۳ = ۳۲۴ = ۳۲۵ = ۳۲۶ = ۳۲۷ = ۳۲۸ = ۳۲۹ = ۳۳۰ = ۳۳۱ = ۳۳۲ = ۳۳۳ = ۳۳۴ = ۳۳۵ = ۳۳۶ = ۳۳۷ = ۳۳۸ = ۳۳۹ = ۳۴۰ = ۳۴۱ = ۳۴۲ = ۳۴۳ = ۳۴۴ = ۳۴۵ = ۳۴۶ = ۳۴۷ = ۳۴۸ = ۳۴۹ = ۳۵۰ = ۳۵۱ = ۳۵۲ = ۳۵۳ = ۳۵۴ = ۳۵۵ = ۳۵۶ = ۳۵۷ = ۳۵۸ = ۳۵۹ = ۳۶۰ = ۳۶۱ = ۳۶۲ = ۳۶۳ = ۳۶۴ = ۳۶۵ = ۳۶۶ = ۳۶۷ = ۳۶۸ = ۳۶۹ = ۳۷۰ = ۳۷۱ = ۳۷۲ = ۳۷۳ = ۳۷۴ = ۳۷۵ = ۳۷۶ = ۳۷۷ = ۳۷۸ = ۳۷۹ = ۳۸۰ = ۳۸۱ = ۳۸۲ = ۳۸۳ = ۳۸۴ = ۳۸۵ = ۳۸۶ = ۳۸۷ = ۳۸۸ = ۳۸۹ = ۳۹۰ = ۳۹۱ = ۳۹۲ = ۳۹۳ = ۳۹۴ = ۳۹۵ = ۳۹۶ = ۳۹۷ = ۳۹۸ = ۳۹۹ = ۴۰۰ = ۴۰۱ = ۴۰۲ = ۴۰۳ = ۴۰۴ = ۴۰۵ = ۴۰۶ = ۴۰۷ = ۴۰۸ = ۴۰۹ = ۴۱۰ = ۴۱۱ = ۴۱۲ = ۴۱۳ = ۴۱۴ = ۴۱۵ = ۴۱۶ = ۴۱۷ = ۴۱۸ = ۴۱۹ = ۴۲۰ = ۴۲۱ = ۴۲۲ = ۴۲۳ = ۴۲۴ = ۴۲۵ = ۴۲۶ = ۴۲۷ = ۴۲۸ = ۴۲۹ = ۴۳۰ = ۴۳۱ = ۴۳۲ = ۴۳۳ = ۴۳۴ = ۴۳۵ = ۴۳۶ = ۴۳۷ = ۴۳۸ = ۴۳۹ = ۴۴۰ = ۴۴۱ = ۴۴۲ = ۴۴۳ = ۴۴۴ = ۴۴۵ = ۴۴۶ = ۴۴۷ = ۴۴۸ = ۴۴۹ = ۴۵۰ = ۴۵۱ = ۴۵۲ = ۴۵۳ = ۴۵۴ = ۴۵۵ = ۴۵۶ = ۴۵۷ = ۴۵۸ = ۴۵۹ = ۴۶۰ = ۴۶۱ = ۴۶۲ = ۴۶۳ = ۴۶۴ = ۴۶۵ = ۴۶۶ = ۴۶۷ = ۴۶۸ = ۴۶۹ = ۴۷۰ = ۴۷۱ = ۴۷۲ = ۴۷۳ = ۴۷۴ = ۴۷۵ = ۴۷۶ = ۴۷۷ = ۴۷۸ = ۴۷۹ = ۴۸۰ = ۴۸۱ = ۴۸۲ = ۴۸۳ = ۴۸۴ = ۴۸۵ = ۴۸۶ = ۴۸۷ = ۴۸۸ = ۴۸۹ = ۴۹۰ = ۴۹۱ = ۴۹۲ = ۴۹۳ = ۴۹۴ = ۴۹۵ = ۴۹۶ = ۴۹۷ = ۴۹۸ = ۴۹۹ = ۵۰۰ = ۵۰۱ = ۵۰۲ = ۵۰۳ = ۵۰۴ = ۵۰۵ = ۵۰۶ = ۵۰۷ = ۵۰۸ = ۵۰۹ = ۵۱۰ = ۵۱۱ = ۵۱۲ = ۵۱۳ = ۵۱۴ = ۵۱۵ = ۵۱۶ = ۵۱۷ = ۵۱۸ = ۵۱۹ = ۵۲۰ = ۵۲۱ = ۵۲۲ = ۵۲۳ = ۵۲۴ = ۵۲۵ = ۵۲۶ = ۵۲۷ = ۵۲۸ = ۵۲۹ = ۵۳۰ = ۵۳۱ = ۵۳۲ = ۵۳۳ = ۵۳۴ = ۵۳۵ = ۵۳۶ = ۵۳۷ = ۵۳۸ = ۵۳۹ = ۵۴۰ = ۵۴۱ = ۵۴۲ = ۵۴۳ = ۵۴۴ = ۵۴۵ = ۵۴۶ = ۵۴۷ = ۵۴۸ = ۵۴۹ = ۵۵۰ = ۵۵۱ = ۵۵۲ = ۵۵۳ = ۵۵۴ = ۵۵۵ = ۵۵۶ = ۵۵۷ = ۵۵۸ = ۵۵۹ = ۵۶۰ = ۵۶۱ = ۵۶۲ = ۵۶۳ = ۵۶۴ = ۵۶۵ = ۵۶۶ = ۵۶۷ = ۵۶۸ = ۵۶۹ = ۵۷۰ = ۵۷۱ = ۵۷۲ = ۵۷۳ = ۵۷۴ = ۵۷۵ = ۵۷۶ = ۵۷۷ = ۵۷۸ = ۵۷۹ = ۵۸۰ = ۵۸۱ = ۵۸۲ = ۵۸۳ = ۵۸۴ = ۵۸۵ = ۵۸۶ = ۵۸۷ = ۵۸۸ = ۵۸۹ = ۵۹۰ = ۵۹۱ = ۵۹۲ = ۵۹۳ = ۵۹۴ = ۵۹۵ = ۵۹۶ = ۵۹۷ = ۵۹۸ = ۵۹۹ = ۶۰۰ = ۶۰۱ = ۶۰۲ = ۶۰۳ = ۶۰۴ = ۶۰۵ = ۶۰۶ = ۶۰۷ = ۶۰۸ = ۶۰۹ = ۶۱۰ = ۶۱۱ = ۶۱۲ = ۶۱۳ = ۶۱۴ = ۶۱۵ = ۶۱۶ = ۶۱۷ = ۶۱۸ = ۶۱۹ = ۶۲۰ = ۶۲۱ = ۶۲۲ = ۶۲۳ = ۶۲۴ = ۶۲۵ = ۶۲۶ = ۶۲۷ = ۶۲۸ = ۶۲۹ = ۶۳۰ = ۶۳۱ = ۶۳۲ = ۶۳۳ = ۶۳۴ = ۶۳۵ = ۶۳۶ = ۶۳۷ = ۶۳۸ = ۶۳۹ = ۶۴۰ = ۶۴۱ = ۶۴۲ = ۶۴۳ = ۶۴۴ = ۶۴۵ = ۶۴۶ = ۶۴۷ = ۶۴۸ = ۶۴۹ = ۶۵۰ = ۶۵۱ = ۶۵۲ = ۶۵۳ = ۶۵۴ = ۶۵۵ = ۶۵۶ = ۶۵۷ = ۶۵۸ = ۶۵۹ = ۶۶۰ = ۶۶۱ = ۶۶۲ = ۶۶۳ = ۶۶۴ = ۶۶۵ = ۶۶۶ = ۶۶۷ = ۶۶۸ = ۶۶۹ = ۶۷۰ = ۶۷۱ = ۶۷۲ = ۶۷۳ = ۶۷۴ = ۶۷۵ = ۶۷۶ = ۶۷۷ = ۶۷۸ = ۶۷۹ = ۶۸۰ = ۶۸۱ = ۶۸۲ = ۶۸۳ = ۶۸۴ = ۶۸۵ = ۶۸۶ = ۶۸۷ = ۶۸۸ = ۶۸۹ = ۶۹۰ = ۶۹۱ = ۶۹۲ = ۶۹۳ = ۶۹۴ = ۶۹۵ = ۶۹۶ = ۶۹۷ = ۶۹۸ = ۶۹۹ = ۷۰۰ = ۷۰۱ = ۷۰۲ = ۷۰۳ = ۷۰۴ = ۷۰۵ = ۷۰۶ = ۷۰۷ = ۷۰۸ = ۷۰۹ = ۷۱۰ = ۷۱۱ = ۷۱۲ = ۷۱۳ = ۷۱۴ = ۷۱۵ = ۷۱۶ = ۷۱۷ = ۷۱۸ = ۷۱۹ = ۷۲۰ = ۷۲۱ = ۷۲۲ = ۷۲۳ = ۷۲۴ = ۷۲۵ = ۷۲۶ = ۷۲۷ = ۷۲۸ = ۷۲۹ = ۷۳۰ = ۷۳۱ = ۷۳۲ = ۷۳۳ = ۷۳۴ = ۷۳۵ = ۷۳۶ = ۷۳۷ = ۷۳۸ = ۷۳۹ = ۷۴۰ = ۷۴۱ = ۷۴۲ = ۷۴۳ = ۷۴۴ = ۷۴۵ = ۷۴۶ = ۷۴۷ = ۷۴۸ = ۷۴۹ = ۷۵۰ = ۷۵۱ = ۷۵۲ = ۷۵۳ = ۷۵۴ = ۷۵۵ = ۷۵۶ = ۷۵۷ = ۷۵۸ = ۷۵۹ = ۷۶۰ = ۷۶۱ = ۷۶۲ = ۷۶۳ = ۷۶۴ = ۷۶۵ = ۷۶۶ = ۷۶۷ = ۷۶۸ = ۷۶۹ = ۷۷۰ = ۷۷۱ = ۷۷۲ = ۷۷۳ = ۷۷۴ = ۷۷۵ = ۷۷۶ = ۷۷۷ = ۷۷۸ = ۷۷۹ = ۷۸۰ = ۷۸۱ = ۷۸۲ = ۷۸۳ = ۷۸۴ = ۷۸۵ = ۷۸۶ = ۷۸۷ = ۷۸۸ = ۷۸۹ = ۷۹۰ = ۷۹۱ = ۷۹۲ = ۷۹۳ = ۷۹۴ = ۷۹۵ = ۷۹۶ = ۷۹۷ = ۷۹۸ = ۷۹۹ = ۸۰۰ = ۸۰۱ = ۸۰۲ = ۸۰۳ = ۸۰۴ = ۸۰۵ = ۸۰۶ = ۸۰۷ = ۸۰۸ = ۸۰۹ = ۸۱۰ = ۸۱۱ = ۸۱۲ = ۸۱۳ = ۸۱۴ = ۸۱۵ = ۸۱۶ = ۸۱۷ = ۸۱۸ = ۸۱۹ = ۸۲۰ = ۸۲۱ = ۸۲۲ = ۸۲۳ = ۸۲۴ = ۸۲۵ = ۸۲۶ = ۸۲۷ = ۸۲۸ = ۸۲۹ = ۸۳۰ = ۸۳۱ = ۸۳۲ = ۸۳۳ = ۸۳۴ = ۸۳۵ = ۸۳۶ = ۸۳۷ = ۸۳۸ = ۸۳۹ = ۸۴۰ = ۸۴۱ = ۸۴۲ = ۸۴۳ = ۸۴۴ = ۸۴۵ = ۸۴۶ = ۸۴۷ = ۸۴۸ = ۸۴۹ = ۸۵۰ = ۸۵۱ = ۸۵۲ = ۸۵۳ = ۸۵۴ = ۸۵۵ = ۸۵۶ = ۸۵۷ = ۸۵۸ = ۸۵۹ = ۸۶۰ = ۸۶۱ = ۸۶۲ = ۸۶۳ = ۸۶۴ = ۸۶۵ = ۸۶۶ = ۸۶۷ = ۸۶۸ = ۸۶۹ = ۸۷۰ = ۸۷۱ = ۸۷۲ = ۸۷۳ = ۸۷۴ = ۸۷۵ = ۸۷۶ = ۸۷۷ = ۸۷۸ = ۸۷۹ = ۸۸۰ = ۸۸۱ = ۸۸۲ = ۸۸۳ = ۸۸۴ = ۸۸۵ = ۸۸۶ = ۸۸۷ = ۸۸۸ = ۸۸۹ = ۸۹۰ = ۸۹۱ = ۸۹۲ = ۸۹۳ = ۸۹۴ = ۸۹۵ = ۸۹۶ = ۸۹۷ = ۸۹۸ = ۸۹۹ = ۹۰۰ = ۹۰۱ = ۹۰۲ = ۹۰۳ = ۹۰۴ = ۹۰۵ = ۹۰۶ = ۹۰۷ = ۹۰۸ = ۹۰۹ = ۹۱۰ = ۹۱۱ = ۹۱۲ = ۹۱۳ = ۹۱۴ = ۹۱۵ = ۹۱۶ = ۹۱۷ = ۹۱۸ = ۹۱۹ = ۹۲۰ = ۹۲۱ = ۹۲۲ = ۹۲۳ = ۹۲۴ = ۹۲۵ = ۹۲۶ = ۹۲۷ = ۹۲۸ = ۹۲۹ = ۹۳۰ = ۹۳۱ = ۹۳۲ = ۹۳۳ = ۹۳۴ = ۹۳۵ = ۹۳۶ = ۹۳۷ = ۹۳۸ = ۹۳۹ = ۹۴۰ = ۹۴۱ = ۹۴۲ = ۹۴۳ = ۹۴۴ = ۹۴۵ = ۹۴۶ = ۹۴۷ = ۹۴۸ = ۹۴۹ = ۹۵۰ = ۹۵۱ = ۹۵۲ = ۹۵۳ = ۹۵۴ = ۹۵۵ = ۹۵۶ = ۹۵۷ = ۹۵۸ = ۹۵۹ = ۹۶۰ = ۹۶۱ = ۹۶۲ = ۹۶۳ = ۹۶۴ = ۹۶۵ = ۹۶۶ = ۹۶۷ = ۹۶۸ = ۹۶۹ = ۹۷۰ = ۹۷۱ = ۹۷۲ = ۹۷۳ = ۹۷۴ = ۹۷۵ = ۹۷۶ = ۹۷۷ = ۹۷۸ = ۹۷۹ = ۹۸۰ = ۹۸۱ = ۹۸۲ = ۹۸۳ = ۹۸۴ = ۹۸۵ = ۹۸۶ = ۹۸۷ = ۹۸۸ = ۹۸۹ = ۹۹۰ = ۹۹۱ = ۹۹۲ = ۹۹۳ = ۹۹۴ = ۹۹۵ = ۹۹۶ = ۹۹۷ = ۹۹۸ = ۹۹۹ = ۱۰۰۰ = ۱۰۰۱ = ۱۰۰۲ = ۱۰۰۳ = ۱۰۰۴ = ۱۰۰۵ = ۱۰۰۶ = ۱۰۰۷ = ۱۰۰۸ = ۱۰۰۹ = ۱۰۱۰ = ۱۰۱۱ = ۱۰۱۲ = ۱۰۱۳ = ۱۰۱۴ = ۱۰۱۵ = ۱۰۱۶ = ۱۰۱۷ = ۱۰۱۸ = ۱۰۱۹ = ۱۰۲۰ = ۱۰۲۱ = ۱۰۲۲ = ۱۰۲۳ = ۱۰۲۴ = ۱۰۲۵ = ۱۰۲۶ = ۱۰۲۷ = ۱۰۲۸ = ۱۰۲۹ = ۱۰۳۰ = ۱۰۳۱ = ۱۰۳۲ = ۱۰۳۳ = ۱۰۳۴ = ۱۰۳۵ = ۱۰۳۶ = ۱۰۳۷ = ۱۰۳۸ = ۱۰۳۹ = ۱۰۴۰ = ۱۰۴۱ = ۱۰۴۲ = ۱۰۴۳ = ۱۰۴۴ = ۱۰۴۵ = ۱۰۴۶ = ۱۰۴۷ = ۱۰۴۸ = ۱۰۴۹ = ۱۰۵۰ = ۱۰۵۱ = ۱۰۵۲ = ۱۰۵۳ = ۱۰۵۴ = ۱۰۵۵ = ۱۰۵۶ = ۱۰۵۷ = ۱۰۵۸ = ۱۰۵۹ = ۱۰۶۰ = ۱۰۶۱ = ۱۰۶۲ = ۱۰۶۳ = ۱۰۶۴ = ۱۰۶۵ = ۱۰۶۶ = ۱۰۶۷ = ۱۰۶۸ = ۱۰۶۹ = ۱۰۷۰ = ۱۰۷۱ = ۱۰۷۲ = ۱۰۷۳ = ۱۰۷۴ = ۱۰۷۵ = ۱۰۷۶ = ۱۰۷۷ = ۱۰۷۸ = ۱۰۷۹ = ۱۰۸۰ = ۱۰۸۱ = ۱۰۸۲ = ۱۰۸۳ = ۱۰۸۴ = ۱۰۸۵ = ۱۰۸۶ = ۱۰۸۷ = ۱۰۸۸ = ۱۰۸۹ = ۱۰۹۰ = ۱۰۹۱ = ۱۰۹۲ = ۱۰۹۳ = ۱۰۹۴ = ۱۰۹۵ = ۱۰۹۶ = ۱۰۹۷ = ۱۰۹۸ = ۱۰۹۹ = ۱۱۰۰ = ۱۱۰۱ = ۱۱۰۲ = ۱۱۰۳ = ۱۱۰۴ = ۱۱۰۵ = ۱۱۰۶ = ۱۱۰۷ = ۱۱۰۸ = ۱۱۰۹ = ۱۱۱۰ = ۱۱۱۱ = ۱۱۱۲ = ۱۱۱۳ = ۱۱۱۴ = ۱۱۱۵ = ۱۱۱۶ = ۱۱۱۷ = ۱۱۱۸ = ۱۱۱۹ = ۱۱۲۰ = ۱۱۲۱ = ۱۱۲۲ = ۱۱۲۳ = ۱۱۲۴ = ۱۱۲۵ = ۱۱۲۶ = ۱۱۲۷ = ۱۱۲۸ = ۱۱۲۹ = ۱۱۳۰ = ۱۱۳۱ = ۱۱۳۲ = ۱۱۳۳ = ۱۱۳۴ = ۱۱۳۵ = ۱۱۳۶ = ۱۱۳۷ = ۱۱۳۸ = ۱۱۳۹ = ۱۱۴۰ = ۱۱۴۱ = ۱۱۴۲ = ۱۱۴۳ = ۱۱۴۴ = ۱۱۴۵ = ۱۱۴۶ = ۱۱۴۷ = ۱۱۴۸ = ۱۱۴۹ = ۱۱۵۰ = ۱۱۵۱ = ۱۱۵۲ = ۱۱۵۳ = ۱۱۵۴ = ۱۱۵۵ = ۱۱۵۶ = ۱۱۵۷ = ۱۱۵۸ = ۱۱۵۹ = ۱۱۶۰ = ۱۱۶۱ = ۱۱۶۲ = ۱۱۶۳ = ۱۱۶۴ = ۱۱۶۵ = ۱۱۶۶ = ۱۱۶۷ = ۱۱۶۸ = ۱۱۶۹ = ۱۱۷۰ = ۱۱۷۱ = ۱۱۷۲ = ۱۱۷۳ = ۱۱۷۴ = ۱۱۷۵ = ۱۱۷۶ = ۱۱۷۷ = ۱۱۷۸ = ۱۱۷۹ = ۱۱۸۰ = ۱۱۸۱ = ۱۱۸۲ = ۱۱۸۳ = ۱۱۸۴ = ۱۱۸۵ = ۱۱۸۶ = ۱۱۸۷ = ۱۱۸۸ = ۱۱۸۹ = ۱۱۹۰ = ۱۱۹۱ = ۱۱۹۲ = ۱۱۹۳ = ۱۱۹۴ = ۱۱۹۵ = ۱۱۹۶ = ۱۱۹۷ = ۱۱۹۸ = ۱۱۹۹ = ۱۲۰۰ = ۱۲۰۱ = ۱۲۰۲ = ۱۲۰۳ = ۱۲۰۴ = ۱۲۰۵ = ۱۲۰۶ = ۱۲۰۷ = ۱۲۰۸ = ۱۲۰۹ = ۱۲۱۰ = ۱۲۱۱ = ۱۲۱۲ = ۱۲۱۳ = ۱۲۱۴ = ۱۲۱۵ = ۱۲۱۶ = ۱۲۱۷ = ۱۲۱۸ = ۱۲۱۹ = ۱۲۲۰ = ۱۲۲۱ = ۱۲۲۲ = ۱۲۲۳ = ۱۲۲۴ = ۱۲۲۵ = ۱۲۲۶ = ۱۲۲۷ = ۱۲۲۸ = ۱۲۲۹ = ۱۲۳۰ = ۱۲۳۱ = ۱۲۳۲ = ۱۲۳۳ = ۱۲۳۴ = ۱

توریت مقدس

(۱۳) وِیومِر یهو وَاہِ الوہیم لَیْشَہ مَہ زُوت عِصِیَت

و تو مِر ہا ایشہ ہنکاش ہشینی و اخل *

۱۳ اور کہا خدائے معبود نے مورث کو کیا یہ کہ تو نے اور کہا

مورث نے سانپ نے † یہ بولایا مجھ کو اور کہایا میں نے —

مطابقت درآن معجید اور حدیث سے

توریت مقدس

۱۴ † قَالَ فَاخْرَجَ مِنْهَا فَاكَ رَجِيم وَاِنْ

(۱۴) وِیومِر یهو وَاہِ الوہیم اِل

عَلَيْكَ لَعْنِي اِلَى يَوْمِ الدِّينِ *

ہنکاش کی عِصِیَت زُوت اور اتم مکول

ہجہمہ و مکول حیۃ ہسادہ عَلِ کُور نَح

تَلِخ و عَفَارِ تَوَخِلْ کُلْ بِہِی حِیْخ *

کہا تو نکل یہاں سے کہ تو مردود ہوا اور تجھ

پر مڑی پھٹکار ‡ کی جزا کے دن تک —

۱۴ اور کہا خدائے معبود نے سانپ کی کو

اسلمتہ کہ کیا تو نے یہ ملعون ہی تو تمام چرباغوں

سے اور تمام جاندار جنگل سے اور اتریبوں کے چلیکا

تو اور مٹی || نہ اور تو تمام دن اپنی زندگی کے —

† درس ۴ - ۲ نامہ گرتھیاں ۱۱ - ۳ - ۱ قیہودی ۲ = ۱۴ -

‡ سورۃ ص آیت ۷۷ و ۷۸ - سورۃ حجر آیت ۳۵ -

§ خروج ۴۱ - ۲۹ و ۳۲ -

|| اشعیاہ ۶۵ - ۲۵ - مکیاہ ۷ - ۱۷ -

توریت مقدس

(۱۵) وَ اَیَّدَہٗ اَسَدِیْمَ بِیَدِیْخِ اَوْ بَیْنِ

ہَا اَیْشَہٗ اَوْ بَیْنِ زَرْعِیْخِ اَوْ بَیْنِ زَرْعَہٗ هُوَ
یُشْرِوْ فِیْ رُوشِ وَاِنَّہٗ تَشْرِوْ فِیْ عَقَبِ *

۱۵ اور دشمنی رکھونگاہرمیان تیرے اور درمیان
مردم کے اور درمیان اولاد تیری آ کے اور درمیان اولاد
اُسکی * کے وہ آ تاکیکا آ تاکیکا آ تاکیکا آ تاکیکا
اُسکی ایزی —

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

۱۵ قال اعبطوا بعضکم عدو*

‡ قال اعبطوا منها جميعا بعضکم لبعض
عدو *

¶ قال ربما اغویبتنی لاز من لہم فی الارض
و لغویبتہم اجمعین الا عبادک منہم المخلصین
قال هذا صراط علی مسقیم ان عبادی لیس
لک علیہم سلطان الا من اتبعک من القویین *

|| قال فبعزتك لاغویبتہم اجمعین الا
عبادک منہم المخلصین قال فالحق والحق
اقول لا ملئین جہنم منک و ممن تبعک منہم
اجمعین *

کہا تم نہ نہ ایک دوسرے کے دشمن ہو۔ —
کہا نکلو تم سے۔ سب ایک دوسرے کے دشمن۔
کہا اے رب جیسا کہ ہے۔ چھوڑو۔ راہ سے گھوڑو
میں اُنکو جو ہیں دہاؤنگا زمین میں اور راہ سے
تھوڑنگا ان سب کو مگر جو تیرے ہمارے بندے ہیں
کہ تیرے راہ میں چھوڑ دو۔ جیسا کہ ہے جو میرے بندے
ہیں چھوڑو۔ آج چھوڑ دو۔ میں مگر جو تیری راہ
چلا کر رہا ہوں میں —

تھا تو قسم ہی تیری عزت کی میں گمراہ کرونگا
ان سب کو مگر جو۔ بندے ہیں اُنہوں کو جو ہمارے
فرمایا تو تھیک بات تیرے ہی اور میں تھیک ہی
تھکا ہوں مگر۔ ہونا درج تھوڑے سے اور جو انہیں
تھیں راہ۔ لے آس سے جاے —

† — دروہ اصراف آیت ۴۳ — دروہ یقر آیت ۲۶ —

‡ — دروہ ماع آیت ۱۲۳ —

§ — دروہ حجرات آیت ۳۸ لقا آیت ۲۳ —

|| — دروہ ص آیت ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ —

¶ متی ۳ — ۷ — ۱۳ — ۳۸ — ۴۳ — ۴۴ — یوحنا ۸ — ۳۲ — ارمیا ۱۳ — ۱۰ — ارمیا ۳ — ۸ —

* زبور ۱۳۲ — ۱۱ — ارمیا ۷ — ۱۲ — میکا ۵ — ۳ — متی ۱ — ۲۳ و ۲۵ — لوقا ۱ — ۳۱ و ۳۲ —

و ۳۵ — نامہ کلیسیاں ۲ — ۲ —

‡ نامہ رومیان ۱۶ — ۲۰ — نامہ کلیسیاں ۲ — ۱۳ — نامہ عبرانیان ۲ — ۱۲ — ا یوحنا ۵ — ۵ —

§ مشاعہ ۱۲ — ۷ و ۱۷ —

|| (ہرجب لاطینی اور انگریزی کے ناموں کے تاکیکا) —

توریت مقدس

(۱۶) ایل ھا ایشہ امرہ ربہ اریہ عصبر نخ و ھرہ

نخ بعصب تلہی بنیم و ایل ھا ایشہ نشر قاتش و ھرہ

یمشال باخ *

(۱۷) اولانم امر کی شمت لقول اشخ و نوخل

من ھا عص اشرو صوی تیخ لیمور لو تو خل ممہو اردوہ

ھا ادمہ بعیدو رخ بعیدون تو خلدہ کل پیمی حدخ *

۱۶ عورت کو کہا بھو پڑھیکا رنج تیرا اور حمل تیرا ساتھ
ہفتی † کے چنگی تر لڑائی کو اور طرف اپنے مود کے شوق ‡ تیرا اور
وہ مسلط § رہیکا تجھ پر —

۱۷ اور آدم کو کہا نہ حنا || ترے کہنا عورت اپنی کا اور تو نے
کہا کیا ¶ اُس درخت سے جس سے * — مجھایا میں نے تجھ کو کہہ کر
تہ ہار تو اُس سے ہوئی ملموں † زمین واسطے تیرے ساتھ مہنت ‡
کے ہارنگا تو تمام دن اپنی زندگی کے —

† زبور ۳۸ = ۶ = اذعیہ ۱۳ = ۸ — ۲۱ = ۳ — یوحنا ۱۶ = ۲۱ = ۱ تہودی ۲ = ۱۵ —

‡ باب ۲ = ۷ — اور ترجموں میں تابع —

§ اقصہ کرتھیل ۱۱ — ۳ — ۱۲ — ۳۲ — نامہ افریہ ۵ — ۲۲ — ۲۳ — ۲۴ —

۱ تہودی ۲ — ۱۱ اور ۱۲ تیتہ ۲ — ۵ — ۱ پترس ۲ — ۱ اور ۶ —

|| اسروئیل ۱۵ — ۲۳ —

¶ روس ۶ —

* باب ۲ — ۱۷ —

† زامہ ۱ — ۲ — ۲ — اذعیہ ۲۲ — ۵ — ۶ — نامہ روسیہ ۸ — ۲۰ —

‡ اروپ ۵ — ۷ — زامہ ۲ — ۲۳ —

توریت مقدس

(۲۱) وَ مَعْصَیْهِمْ وَاذِ الْوَهْمِ لِآدَمَ وَلَا تَشْكُوْا كَذٰبًا

عُورٌ وَيَلْبِسُوْا

(۲۲) وَيَوْمَ ذٰلِكَ نَادٰهُمُ هٰٓهِنَ هٰٓ اٰدَمُ هَآيَهٗ كَاٰدَ

مِمَّذُوْا اَرَعْتَ طَرْبَ رُجٍ وَعَدَّ بَيْنَ سَلٰحٍ يَدُوْا وَلَقَمَ كَم

مَعْصَیْهِمْ وَ اَحَلَّ وَ حَيَّ لَعَلَّامُ *

۲۱ اور بتایا خدایے معبود نے واسطہ آدم اور واسطہ اسکی
مررت کے لباس چھپنے کا اور پہنایا آنکر —

۲۲ اور کہا خدایے معبود نے † اب آدم ‡ دبا مائند ایک کے
اُس میں سے — یہ بھانڈے بھانڈی اور بڑائی کے اور اب شاید بڑھانے
اپنا ہتھ اور ایسے † بھی درخت زندگے سے اور دھا لیوے اور
چیتا رہے ہمیشہ —

توریت مقدس

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

﴿۲۳﴾ قُلْ اٰطَاعُوْا مِنْهَا جَمِیْعًا فَاَمَّا يٰۤاٰتِيْنَكُمْ

مَنْعِيْ هَدًی فَمَنْ تَعٰ هَدٰی فَلَخَوْفٌ عَلَیْهِمْ
وَلَا اَمَّ يَحْزَنُوْنَ *

|| فَخَرَجَهَا مِمَّا كَانَا فِیْهِ *

(۲۳) قُلْ يٰۤاٰتِيْنَكُمْ

مَنْعِيْ هَدًی فَمَنْ تَعٰ هَدٰی فَلَخَوْفٌ عَلَیْهِمْ
وَلَا اَمَّ يَحْزَنُوْنَ *

میشم *

منہ ہا آنکر یہاں سے سارے پورے پورے

تھوڑے دے لی حد تو جہ درئی چلا میرے پٹائی پور پور
نہ کر ہرگا آنکر اور نہ غم —

پور نکلا آنکر — جسے جس میں وہ دونوں تھے —

۲۳ اور نکالا اسکو خدایے معبود نے جنک

مدن سے واسطہ کے کھانے زمین کے جو لیا گیا تھا

وہاں سے —

† درس ۵ مشاہدہ اشیاہ ۱۹ — ۱۲ — ۳۷ — ۱۲ — ۱۳ — ۱۲ — ۲۲ — ۲۳ —

‡ باب ۲ — ۹ —

§ — درۃ بقر آیت ۳۸ —

|| — درۃ بقر آیت ۳۶ —

¶ باب ۲ — ۲ — ۱ — ۹ — ۴۰ —

توریت مقدس

(۲۴) دِ یَعْرِش ایتہ ہا ادم و یَشِئِن مِیْدِم لِگِن
 عدِن ایتہ ہِکرو بیم و ایتہ لَہَط ہِجِرب ہَمَتِیْخِذہ لِشْمُ
 ایتہ و اِخ عَص ہِکِم *

۲۴ اور نکال دیا آدم کو اور مقرر کیا † - اس نے جنس من ‡ کے
 فرشتوں کو اور ۴۰۰ ملک کلوار گھومتی کو واسطہ حفاظت رستہ درخت
 زندگی کے -

تفسیر

(سانپ) تمام علماء یہودی اور عیسائی اور مسلمان اس پر اتفاق رکھتے ہیں کہ
 سانپ سے اس مقام پر شیطان مراد ہے۔ کتاب وزتم کا مصنف جو یہودی مذہب کے مسائل
 سے خوب واقف تھا اُسی کتاب کے باب ۲ — ۲۲ میں لکھتا ہے کہ شیطان کے حسد سے
 دنیا میں موت کا ظہور ہوا۔ مقدس یوحنا کی انجیل باب ۸ — ۲۸ میں لکھا ہے کہ
 شیطان شروع پیدائش سے قاتل ہے اور مشاہدات باب ۱۲ — ۹ باب ۲۰ — ۲ و ۱۰
 میں شیطان کو ایک بڑا اژدھا پرانا سانپ کہا ہے جس نے تمام دنیا کو دغا دی، قرآن
 مجید میں سانپ کا لفظ نہیں ہے بلکہ اُس کی جگہ شیطان ہی کا لفظ آیا ہے اس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ سانپ سے شیطان مراد لینے پر تینوں مذہبوں کا اتفاق ہے *

مگر بحث اس پر ہے کہ شیطان نے کھونکر فریب دیا۔ علماء یہودی اور عیسائی کہنے
 ہیں کہ شیطان نے سانپ کی صورت بنکر یہ کام کیا تفسیر کی ہنری واسکت میں لکھا ہے
 کہ “شاید آدم اور حوا نے اپنی صاف دلی اور بے سمجھی کے رغبت کرنے سے یہ سمجھا تھا
 کہ سانپ میں ایسی حیوانی دانائی ہے جو بہ نسبت حیوانی دانائی کسی جانور کے
 انسان کی عقل کے انہوں سے زیادہ مشابہ ہے اس لئے شیطان کو اُن کی یہ راے دریافت
 ہو کر اُن کے بہکانے میں اُسی جانور کی صورت بننا خیال میں آیا کیونکہ سانپ گفتگو
 کرتا ہوا معلوم ہوا مگر حقیقت میں سانپ کے ظہور میں شیطان نے گفتگو کی جیسا کہ
 حضرت مسیح علیہ السلام کے زمانہ میں ناپاک روحیں آسیب زدہ شخصوں کی زبانوں سے

† باب ۲ — ۸

‡ زبور ۱۰۳ — ۲ — ناسہ ہبریاں ۱ — ۷

§ تفسیر ہنری واسکت و ماہرہ - نہ ۱۸۵۲ ع جاد ۱ صفحہ ۵

بولا کرتی تھیں عام رائے اور تمام کتاب اقدس اس نتیجہ کی طرف لیجاتی ہی کہ سانپ صرف آلہ تھا اور شیطان اصلی کام کرنے والا جس کو اسی لئے شروع زمانہ سے سانپ اور قدیم اژدھا اور جھوٹا اور قاتل کہا جاتا ہی *

بعض عیسائی عالم بہہ خیال کرتے ہیں کہ یہہ سانپ بہ سبب دغا بازی کے حوا کو فرشتہ معلوم ہوا اور اُس کی سند میں مقدس بوحنہ حواری کا قول ہی جو گرتھیوں کے دوسرے نامہ کے باب ۱۱ — ۳ و ۱۲ میں ہی لاتے ہیں اور وہ قول بہہ ہی کہ ”شیطان بیہ اپنی صورت کو روشن فرشتہ سے بدل ڈالتا ہی“ اور اُسی باب میں یہہ بھی ہی کہ ”سانپ نے اپنی دغا بازی سے حوا کو فریب دیا“ * ۔

مگر مجھکو یہہ بتانا چاہیئے کہ مسلمان کیا کہتے ہیں ہم مسلمانوں کے عالم جو درجہ تحقیق تک ایسا قدم بڑھایا نہیں چاہتے اسی قسم کی باتیں بناتے ہیں مگر اس مقام کی تحقیق اس بات پر موقوف ہی کہ اول بیان کیا جاوے کہ شیطان کیا چیز ہی *

جبکہ ہم مسلمان اپنے مذہب کی مقدس کتابوں پر غور کرتے ہیں تو یہہ پاتے ہیں کہ شیطان کوئی علاوہ وجود انسان سے نہیں رکھتا بلاشبہ جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں کہ ہم سے نیچے بہت سے درجے مخلوقات کے ہیں اسی طرح ہمکو اس بات سے انکار کی کوئی وجہ نہیں ہی کہ ہم سے اوپر بھی بہت سے درجے مخلوقات کے ہوں بلکہ اُن کے ہونے کی بہت سی سندیں ہولی بیہل میں اور اپنے مذہب کی مقدس کتابوں میں بھی پاتے ہیں مگر شیطان اُن سلسلوں میں سے کسی سلسلہ میں داخل نہیں ہی *

حقیقت یہہ ہی کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے انسان کا خمیر اور اُس کی بناوٹ ایسی قوتوں سے مرکب کی ہی جس میں خیر و شر دونوں ہیں اور جو نواے ملکوتی اور قواے بہیمی کہے جاتے ہیں اُن میں سے قواے بہیمی جو انسان کو برائی اور شوارت کی طرف ترغیب دیتے ہیں اُن کا نام شرع میں شیطان رکھا گیا ہی نہ یہہ کہ وہ انسان سے علاحدہ کوئی مخلوق ہی، اب میں اس کے ثبوت پر چند سندیں پیش کرتا ہوں *

مشکوٰۃ شریف میں بخاری و مسلم سے حدیث نقل کی ہی کہ حضرت انس سے روایت ہی کہ ”رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ بے شک شیطان پھرتا ہی انسان میں جگہ پھرنے خون کے پس اس حدیث کی رو سے کہا تم بہہ خیال کر سکتے ہو کہ شیطان کا ایک علاحدہ وجود ہی جو انسان میں درزا

مشکوٰۃ باب الوسوسة
عن انس قال قال رسول الله
صلی اللہ علیہ وسلم ان الشیطان
یجری من الانسان مجری الدم
منفق علیہ

پھرتا ہی *

اور اسی کتاب میں انہیں سے حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابوہریرہ سے

روایت ہے کہ ”رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ آتا ہے شیطان تم میں سے ایک کے پاس اور کہتا ہے

کس نے پیدا کیا اس کو اور کس نے پیدا کیا اُس کو یہاں تک

کہ کہتا ہے کہ کس نے پیدا کیا تیرے خدا کو پھر جب وہ

یہاں تک پہنچے تو چاہئے کہ پناہ مانگے خدا سے اور بس

کرے“ دیکھو اس قسم کے دوسرے انسان کے دل میں اُتھے

مگر کوئی دوسرا وجود انسان کے سامنے یا اُس کے خیال میں نہیں ہوتا اس سے

ثابت ہوتا ہے کہ اُنہی خیالات کو جو شریر قوتوں سے خود انسان میں اُتتے ہیں شیطان

کہا گیا ہے *

اسی کتاب میں مسلم سے حدیث نقل کی ہے کہ حضرت عثمان ابن ابی العاص سے

روایت ہے کہ ”انہوں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

سے عرض کیا کہ شیطان میرے اور میری نماز کے اور میرے

پڑھنے کے درمیان میں آگیا متشابه کرتا اُس کو مجھے پر

پھر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ شیطان ہے

جس کو خنزب کہتے ہیں پس جس وقت کہ تو اُس کو

معلوم کرے تو اُس کی برائی سے خدا سے پناہ مانگ اور

بائیں طرف تین بار تھو تھو کر دے (یہ ایک فعل و سوسہ

متانے کا ہے) راوی نے کہا کہ میں نے اسی طرح کیا پھر

دور کیا اُس کو خدا نے مجھ سے“ پس غور کرو کہ جو حالت اس حدیث میں مذکور

ہے ایسی حالت میں کوئی دوسرا وجود انسان میں اور اُس کی نماز میں حایل نہیں

ہوتا مگر خود خیالات اُسی انسان کے جو صاف دلائل ہیں اس بات کی کہ اُنہی دوسروں

کا نام شیطان رکھا گیا ہے *

اسی کتاب میں ترمذی سے حدیث نقل کی ہے کہ ”حضرت ابن مسعود سے روایت

ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن

آدم یعنی انسان میں ایک حصہ شیطان کا ہے اور ایک

حصہ فرشتے کا، شیطان کا حصہ دالنا ہے آدمی کا برائی

مشکوٰۃ
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یاتی الشیطان
احدکم فیقول من خلق کذا
من خلق کذا حتی یقول من
خلق ربک فاذا بلغہ فلیستعد
باللہ ولیفتہ متفق علیہ

مشکوٰۃ
عن عثمان بن ابی العاص قال
قلت یا رسول اللہ ان الشیطان
قد حال بینی و بین صلوتی
و بین قراتی ینسبہا علی فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ذاک شیطان یقال له خنزب
فاذا احسستہ فتعوذ باللہ منه
واتذل علی یسارک ثلثا فعلت
ذلک فاذهبہ اللہ عنی رواہ مسلم

مشکوٰۃ
عن ابی مسعود قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان للشیطان لمة یابن آدم وللملک

میں اور سچ کے جھٹلانے میں، اور فرشتے کا ڈالنا ہی آدمی کا بھلائی میں اور سچ کو قبول کرنے میں، پھر جو کوئی اُس کو پاوے تو جانے کہ بے شک خدا کی عفتیت سے ہی اور خدا کا شکر کرے، اور جو شخص اُس دوسرے کو پاوے تو چاہئے کہ خدا سے پناہ مانگے شیطان مردود سے۔ پھر حضرت نے قرآن مجید کی آیت پڑھی کہ شیطان وعدہ دیتا ہی تمکو تنگی کا اور حکم کرتا ہی بے حیائی کا، اس

حدیث سے نہایت صفائی سے ظاہر ہی کہ یہی قرآن ملکوتی و بھیمی جو ہم میں ہیں انہی میں سے ایک کا نام شیطان ہے *

اُسی کتاب میں مسلم سے حدیث نقل کی ہے کہ، ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے (یعنی

مشکوٰۃ

بنی نوع انسان میں سے) کوئی نہیں ہے جس کے ساتھ ایک اُس کا ساتھی جن یعنی شیطان سے اور ایک ساتھی فرشتوں میں سے نہو۔ لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے بھی۔ آپ نے فرمایا کہ میرے بھی، لیکن اللہ تعالیٰ نے میری مدد کی ہے اُس پر پھر وہ مطیع ہو گیا ہے مجھ کو کچھ نہیں کہتا مگر بھلائی کا، اس حدیث سے

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد وكل به ذبيحة من الجن و ذبيحة من الملائكة قالوا و اياك يا رسول الله قال و اياي ولكن الله اعافني عليه فاسلم فلا يامرنني الا بخير رواه مسلم

معلوم ہوتا ہے کہ شیطان وہی قرآن بھیمہ ہیں جنسہ انسان کی ترکیب ہوئی ہے نہ اور کچھ *

اُسی کتاب میں بخاری و مسلم سے حدیث نقل کی ہے کہ، رسول خدا صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا کہ کوئی بچہ بنی آدم کا نہیں ہے جسکی پیدائش کے وقت شیطان نے اُس کو نہ چھوا ہو، پھر وہ چلاتا ہے شیطان کے سچھونے سے سوائے حضرت مریم اور اُن کے بہتے حضرت مسیح کے، پس غور کرو کہ رونا بچہ کا بر وقت پیدا ہونے کا ہوتا ہے بے سبب تحریک قرآن بھیمہ کے جسکو اس جگہ شیطان کے چھونے سے تعبیر

مشکوٰۃ

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من بنی آدم مولود الا یمسه الشیطان حیث یولد فیسۡتہل صاخرًا من مس الشیطان غیر مریم و ابنہا متقی علیہ

کیا گیا ہے حضرت مریم اور حضرت مسیح علیہ السلام کو اس بات سے اعلیٰ مستثنیٰ کیا ہے کہ قرآن بھیمہ غالب تر قوت جو انسان میں ہے اور جو اُس کی عفت و عصمت میں خلل ڈالتی ہے اُس سے اُن کا پاک ہونا ہر طرح پر ثابت کیا جا رہا ہے *

شیخ محبت اللہ الفابی در شرح قصص میفرماید چہزیکہ باز دارد ترا از حق و یاد
محق پس آن شیطان تست شیطانی دشمن ترین دشمنان تست کہ دمی از تو جدا نہرد
و شب و روز در تو بادم سحر کند و جز ہلاکت ترا دوست ندارد *

شیطنت گردن کشی بد در لغت • مستحق لعنت آمد این صفت
اسپ سرکش را عرب شیطانہ خواند • نے ستورے را کہ صر مرغی بماند
کچھ عجیب نہیں کہ بعض مسلمان اور بعض علماء عیسائی مغربی اس گفتگو سے
موافقت نہ کریں، مگر حقیقت یہی ہی جو میں نے بیان کی اور انجیل مقدس سے بھی
پایا جاتا ہی جو میں کہتا ہوں •

مارک باب ۴ — ۱۵ میں ہی کہ، "شیطان فی الفور آئے اُس کلام کے پیچ کو جو اُنکے
دلوں میں بویا گیا تھا لیجانا ہی،" کیا تم خیال کر سکتے ہو کہ یہ شیطان کوئی علاحدہ
وجود انسان سے رکھتا ہی اور ہوا کی مانند انسان کے بدن میں گھس جاتا ہی، اگر فرض کرو
کہ ایسا ہو تو تم خیال کر سکتے ہو کہ کلام جو ایک عقلی چیز ہی اور عقل ہی میں اُسکا
وجود یا عدم وجود ہوتا ہی اُس کو کوئی دوسرا خارجی وجود وہ شیطان ہی کووں نہر
لیجھا سکتا ہی •

یوحنا باب ۲۳ — ۲۷ میں ہی کہ "بعد اُس نوالہ کے شیطان اُس میں بھٹھا،"
کیا تم یہہ جان سکتے ہو کہ شیطان ہوا کی مانند یہوداہ ایش کریوتی کے پھت میں بلکہ
اُس کے تمام قوی میں گھس گیا •

مقدس پال کا تھسیلیوں کو پہلا خط باب ۲ — ۱۸ میں یہہ فقرہ ہی کہ، "ایک
یا دو بار چاہا کہ تمہارے پاس آؤں پر شیطان نے ہمیں روکا،" کیا یہہ خیال کیا جاسکتا
ہی کہ جیسے ہم یا تم ایک آدمی کو آنکر جانے سے روک دیتے ہوں اسی طرح شیطان اپنے
وجود سے جیسا اُس کا وجود ہو آیا اور جانے سے روک دیا •

غرض کہ جب تدقیق نظر کلام الہی پر کی جاوے تو بجز اُس کے اُڑ کوئی متفق
نتیجہ نہیں نکلتا کہ وہ ہمارے قوی جو ہم ہی میں موجود ہوں اور جو بڑے اور بد کام
کرنے کے باعث ہوتے ہوں اُنہی کو شیطان کہا گیا ہی نہ اُڑ کسی وجود کو، کتابہائے مقدس
کے بعضی ایسے ورس یا قرآن مجید کی بعضی ایسی آیتوں جن سے ظاہر ہوں شیطان
کا ایک اصلی وجود پایا جاتا ہی قابل بحث کے باقی رہوں مگر اُن سے اس مقام پر
بحث کرنی ضرور نہیں کہونکہ اُن میں جو گفتگو ہی وہ اپنے اپنے مناسب مقام پر آویگی •
مگر اتنی بات یاد رکھنی چاہئے کہ باوجودیکہ یہہ قوی ہم ہی میں سے ہیں اور ہماری
زندگی کے لئے ایک جزو ہیں پر ہماری روح سے ایک ایسی دشمنی رکھتے ہوں جو کبھی

جانے والی نہیں اس زہریلے پرانے سانپ کا ایسا اثر ہی کہ اُس سے انسان کو (بجز اُنکے جن پر خدا رحم کرے) نجات نہیں حقیقت میں یہی اڑدھا جھوٹا دغا دینے والا ہمسے باتیں کرتا ہی ہنکو بہکاتا ہی اور ہم اُسکے قریب سے غافل رہتے ہیں، یہ ایسا دشمن دوست نما ہی کہ انبیا کو ضرور تھا کہ اُسکے حال سے اور اُسکے کاموں سے بخوبی سبکو خبردار کر دیں، اس واسطے الہام کی زبان میں اکثر اس کو اس طرح بہانہ کیا جاتا ہی جیسے ایک وجود مقابل میں انسان کے تاکہ انسانی طبیعت پر اُسکی برائی اور بد خصلتی کا ایسا اثر پودا ہو جیسے مقابل کے دشمن کی برائی کا اثر ہوتا ہی اور اس واسطے جو سوال و جواب کہ ہم خود اپنے آپ سے (یعنی اُس شیطانی حصے سے جو خود ہم میں ہی) کرتے ہیں اُنکو اس طرح تعبیر کیا جاتا ہی جیسے ایک مقابل کے وجود سے سوال و جواب کرتے ہیں اور اس واسطے کبھی اُسکے اثرات کو بطور وجودوں کے تعبیر کیا جاتا ہی اور جو انتظام کہ اُن اثرات میں ہیں اُنکو بطور ایک لشکر کے بیان کیا جاتا ہی تاکہ انسان اس بغلی دشمن سے نہایت خبردار ہو جارے ورنہ حقیقت میں کوئی علیحدہ وجود نہیں ہی ہم خود ہی شیطان ہیں اور ہم خود ہی رحمن ہیں، پس اُنہی قوالے دیمیمہ کو جسے آدم و حوا بنائے گئے تھے اور جو نہایت زہریلا اثر اور نہایت دشمنی انسان کی روح سے رکھتے تھے خدا نے سانپ تعبیر کر کر بیان فرمایا تاکہ ظاہری سانپ کی دشمنی اور اُسکے زہریلے اثر سے ہم اُس پرانے سانپ کی جو ہم میں ہی دشمنی اور زہریلے پن پر پے لے جاویں نہ یہ کہ وہاں کوئی ایسا شیطاں تھا جو آدم و حوا سے جدا وجود رکھتا تھا اور وہ سانپ کی صورت بن گیا تھا یا اصلی سانپ میں گھس گیا تھا •

(اور کہا) آدم و حوا جو یہ بات جان چکے تھے کہ جس درخت کے کھانے سے خدا سے منع کیا ہی وہ درخت بھلائی اور برائی کی پہچان کا ہی اسات نے حوا کو اُس درخت کے کھانے کی طرف رغبت دلائی اور وہ حصہ شرارت اور شیطنت کا جو انسان میں ہی حرکت میں آیا اور حوا خود بخود اُس سے سوال و جواب کرنے لگی، اُسی حالت میں رغبت میں حوا کے دل میں آیا یعنی اُس شیطاں نے حوا سے کہا کہ کیا خدا نے اس باغ کے سب درختوں کے کھانے سے منع کیا ہی •

۲-۳- اس رسوسہ کے دلمیں آنے پر حوا کو خدا کا منع کرنا یاد آیا اور جس قدر کہ خدا نے حکم دیا تھا اُس میں زیادہ سختی کی اور خود اُس رسوسہ کا یعنی شیطاں کا جواب دیا کہ باغ کے سب درختوں میں سے ہم کھاتے ہیں، خدا نے صرف اُس درخت کے کھانے بلکہ اُسکے چھونے سے منع کیا ہی جو باغ کے بیچوں بیچ میں ہی تاکہ ہم ایک قسم کے مرنے سے نہ مہرباں •

۴ — حوا نے جو یہہ بات کہی کہ اُس درخت کے چھوٹے سے بھی منع کیا ہی خدا کے حکم میں زیادہ سختی کی کیونکہ خدا نے صرف کھانے سے منع کیا تھا اور اُس کے چھوٹے کی ممانعت نہیں کی تھی، اسی سختی نے جو حوا نے خدا کے حکم میں کی حوا کو دھوکے میں ڈالا اور شیطان کو یہہ کہنے کا قابو ملا کہ نہیں تم نہ مرو گے *

۵ — حوا اس بات کو جانتی تھی کہ یہہ درخت بھلائی اور برائی کی پہچان کا ہی پھر اُسکے کھانے سے مرجانا کیا چیز ہی اور جس قسم کی موت کو خدا نے بنایا تھا اُسکی اصلی ماہیت اب تک کھلی نہ تھی کیونکہ اُس درخت کے کھانے کے بدوں اُسکی ممانعت کا کھانا غور ممکن تھا — قدر ابو۔ مادہ ندانی بخدا تا نہ چشی — اسلئے حوا کے دلمیں وسوسہ آیا یعنی شیطان نے کہا کہ اُس درخت کے کھانے سے تمہاری آنکھیں کھل جاویں گی اور تم فرشتوں کی طرح بھلائی اور برائی کے جاننے والے ہو جاؤ گے *

یہہ شیطانی وسوسہ حوا کی آنکھ میں روشنی کے فرشتہ کی مانند دکھائی دیا کیونکہ وہ یہہ سمجھتی کہ اُس درخت کے کھانے سے ہماری موجودہ حالت کو زیادہ ترقی ہوگی اور ہم فرشتوں کی مانند بھلائی اور برائی کے پہچاننے والے ہو کر زیادہ درجہ خدا کی بارگاہ میں حاصل کریں گے *

۶ — اِس خیال سے حوا نے اُس درخت کا پھل لیا اور کھایا اور آدم کو بھی دیا اور اُس نے بھی کھایا † نفسور هنري واسکات میں لکھا ہے کہ “ ترغیب دینے والا ایسا مطالب پاکر زیادہ دلیو ہو گیا اور حکم الہی کے برخلاف حوا کو سیدھی رہنمائی کی اور اپنے دلیو کلاموں پر زیادہ اعتماد حاصل کرنے کے لیئے اور اُنہیں مستحکم کرنے کے لیئے اُس نے قسم کھائی اور بے ایمانی سے اپنے بڑے چھوٹوں کو سچ کرنے کے لیئے خدا کا نام لیا *

شیطان کے قسم کھانے کا ذکر قرآن مجید میں بھی آیا ہے جس کی مراد صرف اِس قدر ہے کہ وہ شیطانی وسوسہ جو حوا کے دل میں آیا تھا اُس نے خدا کی درگاہ میں زیادہ مقرب ہو جانے کی غلط نمائی سے نہایت استحکام پیدا کیا اور درجہ یقین کو پھونچ گیا اور وہ بغیر کسی شک کے یہہ بات سمجھتی کہ بلاشبہ اس درخت کا کھانا نہایت اعلیٰ درجہ کا پھل دیگا *

کیا تم یہہ سمجھتے ہو کہ یہہ سچ میچ کا ایک درخت تھا اور اُس کا پھل توڑ کر حوا نے کھالیا اور آدم کو بھی کھلادیا، نہیں اس درخت کی ممانعت میں پہلے بیان کرچکا ہوں کہ حقیقت میں یہہ درخت مثل باغ کے اور درختوں کے نہ تھا بلکہ بھلائی اور برائی کی پہچان کی ماہیت کے ظہور اور انکشاف کو جو انسان پر ہوئی تھی خدا نے بھلائی اور برائی

کی پہچان کے درخت سے تعبیر کیا تھا، پھر اُس درخت کا پھل کھانا صرف اُس کا قبول کر لینا ہی انسان نے اپنی نادانی اور بے وقوفی سے خواہش کی کہ وہ صفت پہچان نہک و بد کی اُس میں ڈالی جاوے اور اس بھاری بوجھ کے اُٹھانے پر (جسے آسمان و زمین نہ اُٹھا سکے تھے) راضی ہوگیا اور اپنے سر پر دھر لیا جیسا کہ قرآن مجید میں آیا ہے: ”ہم نے دکھائی امانت آسمانوں کو اور زمین کو اور پہاڑوں کو بھر سب نے قبول نہ کہا کہ اُس کو اُٹھاویں اور اُس سے ڈر گئے اور اُٹھا لیا اُس کو انسان نے وہ ہی بہت زیادتی انہ کان ظلوما جہولا“

† انا، ضنا الامانة على السموات والارض، الجبال فابھن ان یحملنہا و اشمقن منہا و حملہا الانسان انہ کان ظلوما جہولا

کرنے والا اپنے پروردگار نادان - آسمان بار امانت نہ توانست کشید -

قرعہ فال یغام من دیوانہ زندہ *

حاصل اس تمام کلم کا جو الہام کی زبان سے نکلا صرف اس قدر ہی کہ جب خدا تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا اور اُس میں جان ڈالی تو انسان مثال اور جانوروں کے متخص بے عقل تھا، اُس میں خود کسی بات کی پہلائی برائی جاننے کا ماحہ نہ تھا، جس قدر کہ خدا اُس کو بتاتا تھا اُسی قدر جانتا تھا اور اسی سبب سے غور مکلف اور متخص بے گناہ تھا اور کسی قسم کی موت کا اُس کو اندیشہ نہ تھا کیونکہ جو کام اُس کے تھے وہ اپنی سمجھ سے نہ تھے خدا نے مامیت پہچان پہلائی اور برائی کی اُس کے سامنے ظاہر کی اور یہ بات جتنا ہی کہ اُس کو مت لو اگر لوگے تو ایک قسم کی موت سے موزاؤگے یعنی ایک سخت مصیبت میں پڑوگے اور اپنے کام کے خود ذمہ دار ہوگے ہر ایک بات بھلی یا بری خود تمکو سمجھ کر کرنی ہوگی اور پہلے کام کا پہلا پھل اور بڑے کام کا بڑا پھل پاؤگے انسان نے خدا کی اس نصیحت کو فرمانا اور علم خیر و شر کو حاصل کیا جس کے سبب ہم نے تمام جہزانات جو برتری حاصل کی ہی اور جس کے سبب ہم اب اپنے کاموں کے جوابدہ ہوئے ہیں اور بڑے کاموں میں پکڑے جاتے ہیں اور پہلے کاموں کا بدلہ پاتے ہیں گویا انسان پر گناہ آنے کی یہی اصلی نذیان ہی —

من ملک بودم و فردوس بروی چایم بود * آدم آوردن دریں دیر خراب آبادم
۷ — (اور کھل گئیں آنکھیں اُن دونوں کی) یعنی آدم اور حوا کو علم خیر و شر حاصل ہوگیا اور اُنہوں نے پہلی برائی ننگہ ہونے کی جو اُن میں تھی اُس کو جانا *
علماء عیسائی ‡ اس مقام پر لکھتے ہیں کہ عورت کا گناہ بڑا اور کئی قسم کا تھا یعنی وہ مجرم ہوئی بلند نظری کی اور نالاعنادی اور ناشکری کی اور خواہش تلاش علم کی

† سورہ احزاب آیہ ۷۴ -

‡ ڈالتی جلد ایک صفحہ ۱۰۰

اور ممنوعہ چیز کی خواہش کی اور علانیہ خدا سے سرکشی کرنے کی اور اپنے خاوند کو بھی خدا کے حکم سے پہر جانے کی ترغیب کرنے کی اور اُس کو اور اُس کی اولاد کو گناہ میں اور بدبختی میں مبتلا کرنے کی، یہ قول ہی شیش کیڈر صاحب کا *۔

اور نسبت آدم کے وہ یہ کہتے † ہیں کہ جس طرح حوا فریب میں آئی تھی اُس طرح آدم فریب میں نہیں آیا تھا کیونکہ تمتہی کے نامہ اول کے باب ۱ — ۱۲ میں ہی کہ آدم نے فریب نہیں کھایا پر عورت فریب کھا کر گنہگار ہوئی، ”مگر بائیں ہمہ وہ کہتے ہیں کہ اگر اس واقعہ کے تمام حالات پر غور کریں تو اُس کو خدا کی اُن تمام نافرمانیوں کا مربی اور نمونہ کہہ سکتے ہیں جو اُس وقت سے واقع ہوئے“ غرض کہ علماء عیسائی کے نزدیک آدم و حوا دونوں اس نافرمانی کے سبب گنہگار ہوئے اور اسی سبب سے انسان کی نسل میں گناہ آیا *۔

اس گفتگو پر یہ سوال ہوتا ہی کہ خدا تعالیٰ کے انصاف سے نہایت بعید ہی کہ باپ کے گناہ کے سبب اُسکی تمام نسل کو جو اُس وقت وجود میں بھی نہ تھی گنہگار ٹھہرائے، کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ باپ کے گناہ میں بیٹا پکڑا جاوے معہذا اگر انسان کی نسل پر گناہ آنے کی یہ وجہ ہو تو کیا وجہ ہی خون آدم پر پہلے پہل گناہ آنے کی کیونکہ اُس سے پہلے نہ وہ کسی گناہ کا مجرم تھا اور نہ اُسکے کسی مربی نے گناہ کیا تھا *۔

مگر یہ اعتراض ہم مسلمانوں پر وارد نہیں ہوتا کیونکہ ہم مسلمان بموجب قول علماء متقدمین کے اس ممانعت کو جو خدا کی طرف سے تھی شرعی ممانعت نہیں سمجھتے اور نہ حوا اور آدم کے اس فعل کو شرعی گناہ جانتے ہیں کیونکہ ہمارے نزدیک یہ ممانعت صرف انسان کی بھلائی کے لئے تھی نہ کوئی شرعی ممانعت، اسی لئے جو وعید اُسکے خلاف کرنے پر وارد ہی اُس میں خدا کی ناراضی یا تہر کا ذکر نہیں ہی بلکہ جو مضرت کہ انسان کو اُس نافرمانی سے ہونے والی تھی اُسکا ذکر ہی اُسکے آدم و حوا باوجود اس نافرمانی کے شرعی گناہ سے پاک اور صاف تھے مگر جبکہ اُنکو علم خیر و شر حاصل ہو گیا اب وہ مکلف اور بھلے اور بڑے کام کرنے کے متخار ہوئے اُسکے بعد وہ یا اُنکی فسل اگر کوئی بڑا کام کریگی تو البتہ خون اپنے تئیں ہوئے کام میں ماخون ہوگی حاصل ہونا علم خیر و شر کا البتہ آدم اور اُسکی نسل کے لئے جن میں علم خیر و شر برابر چلا آتا ہی گناہ آنے کی بنیاد ہی مگر وہ فعل جو آدم سے ہوا آدم یا اُسکی نسل پر گناہ آنے کی وجہ نہیں *۔

مگر اس گفتگو پر بلکہ مسلمانوں کے مذہب کے ایک بڑے اصول پر خون اُنہی کے مذہب سے ایک اعتراض پیدا ہوتا ہی اور وہ یہ ہی کہ حضرت آدم علیہ السلام بموجب قول صحیح

کے روز پیدائش سے نبی تھے اور مسلمانوں کے مذہب بموجب تمام انبیاء معصوم اور گناہوں سے پاک ہیں اور خود قرآن مجید میں آیا ہی کہ آدم نے گناہ کیا پھر کیونکر یہ گفتگو کہ یہ فعل جو آدم سے ہوا گناہ نہ تھا اور یہ اصول مذہب کہ انبیا گناہ سے پاک ہوتے ہیں صحیح ہو سکتا ہی *

اس شبہ کے رفع کرنے کو ضرور ہی کہ نسبت عصمت انبیا کے کچھ گفتگو کی جاوے، اگرچہ ہمارے مذہب کے عالموں نے اس میں بہت گفتگو کی ہی اور نہایت مختلف رائیں بیان کی ہیں مگر مجھ کو اُس جھمیلے میں پڑنا اور ہر ایک کی دلیل کو لانا اور رد و قدح کرنا ضرور نہیں ہی بلکہ جو میرے نزدیک تحقیق اور قول فیصل ہی اُسکا بیان کر دینا کافی ہی *

جاننا چاہیئے کہ غلام کو اپنے آقا کا حکم نہ بجالانا یا پورا نکرنا یا جیسی خدمت کہ اُس آقا کی چاہیئے ویسی خدمت ادا کرنے میں قاصر رہنا درحقیقت گناہ میں شمار ہوتا ہی، لیکن اگر یہ سب باتیں اسطرح کے گناہ شمار ہوں جیسے کہ ایک شرعی گناہ تو خدا کے انصاف سے بعید ہی کہ اُس کام کے کرنے کی تکلیف دے جو طاقت سے زیادہ ہی کیونکہ یہ بات طاقت سے باہر ہی کہ جس خدمت بجالانے کے لائق خدا کی ذات ہی ویسی ہی اُسکی خدمت ادا ہو سکے، اسلئے ضرور ہی کہ مطلق گناہ دو قسم کا گنا جاوے ایک گناہ شرعی دوسرا گناہ عرفانی، گناہ شرعی سے ہم بہت مراد لیتے ہیں کہ خدا نے شریعت کی رو سے کسی کام کے کرنے کو منع کیا ہو اس حکم کے برخلاف جو کوئی شخص کوئی کام کریگا وہ شریعت کے بموجب گنہگار ہوگا، اور گناہ عرفانی سے ہم یہ مراد لیتے ہیں کہ جس شخص کو جسقدر خدا کی ذات سے زیادہ تقرب ہوتا جاتا ہی اور جسقدر معرفت الہی بڑھتی جاتی ہی اور جو خدمت اور آداب اُس عرفان کے سبب لازم آتے ہیں اُس میں کسی قسم کا قصور ہونے سے گناہ لازم آتا ہی، پس گناہ عرفانی ہر ایک شخص کے حال اور اُس کے درجہ تقرب سے جو خدا کے ساتھ ہی متفاوت درجہ سے علاقہ رکھتا ہی بہت سی باتیں ایسی ہیں جو گناہ شرعی نہیں مگر گناہ عرفانی ہیں، اور بہت سی باتیں ایسی ہیں جو ہم تم کہیں تو گناہ نہیں مگر جن کو عرفان الہی حاصل ہی اگر وہ کہیں تو گناہ ہی، کیا تم اس دنیا میں نہیں دیکھتے کہ بہت سے کام ایسے ہیں کہ جو عام آدمی کہیں تو عیب میں نہیں گئے جاتے برخلاف اُس کے وہی کام اگر کوئی اعلیٰ شخص کرے تو عیب میں داخل ہوتا ہی، اس پچھلے قسم کے گناہ سے کوئی خالی نہیں یہاں تک کہ انبیا بھی اس قسم کے گناہ کے گنہگار ہیں اسی بات کی طرف حضرت مسیح علیہ السلام نے † اشارہ کیا جب ایک شخص نے آکر اُن سے پوچھا کہ

”اے نیک مرشد میں کون سی نیکی کروں تاکہ ہمیشہ کی زندگی پاؤں اُسے اُس سے کہا تو مجھے کیوں نیک کہنا ہی کہ نیک نہیں مگر ایک یعنی خدا“ غور کہ کوئی شخص ایسا نہیں ہی کہ جو ایسی بندگی اور ایسی خدمت جو خدا کے لائق ہی بجا لاسکے اور اس واسطے سب آدمی خدا کے سامنے گنہگار ہوں انہیں باتوں کے سبب انبیا اپنے تئیں گنہگار جانتے تھے اور اسی قسم کے گناہوں کی معافی خدا سے چاہتے تھے نہ یہ کہ وہ کسی شرعی گناہ کے گنہگار تھے *

باقی رہا شرعی گناہ اُس سے تمام انبیا پاک ہیں، ہم مسلمانوں کا یہہ اعتقاد ہی کہ جو گناہ فطرت انسانی کے برخلاف ہیں اور جنکے ارتکاب سے رزالت نفس کی پائی جاتی ہی وہ کبھی انبیا سے صادر نہیں ہوتے، نہ زمان نبوت میں اور نہ اُس سے پہلے، کیونکہ اُنکے نفس اس قسم کے رزائل سے باعتراد اپنی خلقت کے پاک و صاف ہیں، اور نیز کسی حالت میں کوئی شرعی گناہ کبیرہ دانستہ یا نا دانستہ اور کوئی گناہ صغیرہ دیدہ و دانستہ اُن سے مرزد نہیں ہوتا نہ حالت نبوت میں اور نہ اُس سے پہلے، البتہ نبوت کے بعد اُن سے نیک ارادہ اور زیادہ نیکی حاصل کرنیکی نیت سے خطائے اجتہادی کا ہونا ممکن ہی، اور ظاہر ہی کہ جو کام نیک ارادہ سے کیا گیا ہو وہ کسی طرح شرعی گناہ بلکہ در حقیقت گناہ نہیں ہوسکتا، مگر انبیا کی نسبت وہ بھی گناہ ہی، انبیا کا معاملہ خدا کے ساتھ ایسا نہیں ہی جیسا کہ ہمارا تمہارا ہی، وہاں اور ہی راز و نیاز کی باتیں ہیں، انبیا سے یہہ چاہا گیا ہی کہ وہ بھلائی اور برائی سے کچھ غرض نہ رکھیں جو حکم یاریں وہ بجالاویں، پھر اُنکو خود کسی بھلائی یا نیکی کا قصد کرنا بھی اُنکے حق میں گناہ ہی، یہی بات تھی جسے آدم پر خفگی کرائی اور اسی سبب سے کہا گیا کہ آدم نے اپنے پروردگار کا گناہ کیا، مگر یہہ وہ گناہ نہیں ہی جس میں ہم تم گرفتار ہیں۔ کار پا کان را قیاس از خود مگیر • گرچہ ماند در نوشتن شیر سیر •

۸ — (اور سنی اُنہیں نے آواز خدائے معبود کی) علماء عیسائی اس ورس کی یوں تفسیر کرتے ہیں † کہ اس جگہ خدا سے باپ خدا سمجھا جاتا ہی مگر مقدس یوحنا کی انجیل باب ۱ — ۱۸ و باب ۶ — ۳۶ سے ثابت ہی کہ باپ خدا کو نہ کسی آدمی نے کبھی دیکھا اور اُسی کتاب کے باب ۵ — ۳۷ سے ظاہر ہی کہ نہ کسی نے اُسکی آواز کو کبھی سنا ہی اور نہ صورت کو دیکھا ہی اسلیئے یہہ آواز معرفت عیسیٰ مسیح کے تھی جو خدا کا کلام یا بیٹا اور باپ کا قاصد یا وکیل ہی اور اُس کے جلوہ کی روشنی اور اُسکے وجود کی ظاہری صورت ہی اور یہی جلال کے بادل میں معہ اپنی بہشت کے فرشتوں کے گروہ کے جو اُس جلال کے بادل کے ساتھ ہوتے تھے ظاہر ہوتا تھا اور ہم کلام ہوتا تھا یہہ دھی بادل

روشنی کا ہی جس میں خدا تعالیٰ آدم اور نوح اور اور متقدمین بزرگوں کے ساتھ گفتگو کرتا تھا اور بنی اسرائیل کو اپنی مرضی سے اطلاع دیتا تھا *

مگر یہ تمام گفتگو اُس عقیدہ پر مبنی ہی جو علماء عیسائی نے تسلیم کر رکھا ہی یعنی الہیت میں تین وجودوں کا ہونا ورنہ کتاب اندس کا کوئی لفظ ان معنوں کی طرف جو عیسائی علما نے بیان کیئے ہیں اشارہ نہیں کرتا *

ہم مسلمان یقین کرتے ہیں کہ تمام ہولی بیبل خدا کی وحدانیت حقیقی کی ہکو ہدایت کرتی ہی اور الہیت میں کسی وجود کا شریک ہونا نہیں بتاتی اسلئے ہم مسلمان اس درس کی یوں تفسیر کرتے ہیں کہ یہ آواز خود اُسی خدا کی تھی جو اپنی ذات میں اور اپنی صفات میں سب طرح پر واحد حقیقی ہی اور جیسا کہ کتاب مقدس کے لفظوں سے پایا جاتا ہی خود وہی بغیر کسی کی معرفت کے ہم کلام ہوا اور وہ آواز خود اُسکی آواز تھی نہ کسی دوسرے کی *

مقدس یوحنا کی انجیل باب ۵ — ۳۷ میں یہ نہیں لکھا کہ کسی نے اُسکی آواز کو کبھی نہیں سنا بلکہ حضرت مسیح علیہ السلام نے اُن یہودیوں کو جو حضرت کے قتل پر آمادہ ہوئے تھے فرمایا کہ (تمہ کبھی اُسکی آواز نہیں سنی اور اُسکی صورت نہیں دیکھی) اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کسی نے اُسکی آواز کو کبھی نہیں سنا *

مگر مسلمانوں کے مذہب کے بموجب ایک آواز بات قابل بحث کے ہی کہ خدا کی آواز سلفے کے کیا معنی ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ اپنی ذات اور اپنی صفات میں قدیم اور ازلی ہی اور کوئی کلم جو لفظوں کے ذریعہ سے ادا کیا جاوے اور جو بذریعہ آواز کے سنا جاوے قدیم اور ازلی نہیں ہو سکتا *

مگر ہم مسلمان یہ اعتقاد کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی تمام صفات جیسے سنا اور جاننا اور بولنا اور پکارنا ہمارا سنا سنا اور جاننا اور بولنا اور پکارنا نہیں ہی بلکہ بجز مفاہمت اسمی کے آواز کسی طرح کی مشارکت نہیں، وہ جاننا ہی نہ بذریعہ کسی جاننے والی چیز کے، وہ بولنا ہی مگر نہ بذریعہ کسی بولنے والی چیز کے، وہ پکارنا ہی نہ بذریعہ کسی پکارنے والی چیز کے *

خیال کرو کہ تم سوتے میں خواب دیکھنے کی حالت میں باتیں کرتے ہو اور دوسریکا کلام سنتے ہو اور بخوبی تمہارے کان میں آواز آتی ہی حالانکہ وہاں کوئی آواز نہیں اور بغیر آواز کے ذریعہ! کے تم آواز سنتے ہو پھر اگر خدا کے قادر مطلق کی بھی آواز بغیر ذریعہ آواز کے سنی جاوے تو کیوں تعجب کرتے ہو، وہ تمام قدرت اور تمام نور ہی وہ کسی کام کرنے میں کسی ذریعہ کا محتاج نہیں، وہ آپ ہی آواز ہی اور آپ ہی اپنی آواز سنا رہا ہی مگر بغیر

ذریعہ آواز کے، وہ آپ ہی پکار ہی اور آپ ہی پکار تا ہی مگر بغیر ذریعہ کسی پکارنے والی چیز کے، اور بے شک وہ ان سب باتوں پر قادر ہی *۔

(چلتی ہوئی جلت مہن) یعنی انہوں نے خدا کی آواز اسطرح پر سنی کہ باغ میں سے آرہی ہی * بشپ پتوک صاحب بھی کہتے ہوں کہ چلنے کو آواز کی طرف منسوب کیا جاتا ہی نہ خدا کی طرف *۔

(بھچمہن درخت جنم کے) یعنی باغ کے درخت کے پتوں میں اپنے تئیں چھپا لیا خدا کے سامنے ننگے آنے سے شرم کر *، اس سے پایا جاتا ہی کہ ننگا ہونا اسدا سے معہوب اور حیا کرنے کی چیز ہی اور اس واسطے شریعت کے بموجب ہمارے ہاں گناہ میں داخل ہی *۔ ۹ — (کہاں ہی تو) بشپ پتوک صاحب † نے اس مقام پر نہایت عمدہ تقریر لکھی ہی وہ کہتے ہوں کہ " ایسے سوالوں سے جو شخص اُنکو پکارتا ہی اُسکی ناراضگی نہی نکلتی بلکہ اُس سے یہ مقصود ہی کہ مجھ پر اپنے گناہ پر اقرار کرے جیسا کہ باب ۴—۹ سے معلوم ہوتا ہی جہاں پر یہ بیان ہی کہ تھرا بھائی ہائل کہاں ہی، اور چونکہ قابین نے خورگی سے اُسکا حال بیان کرنے سے انکار کیا تب خدا نے اس نظر سے کہ یہ معلوم ہو کہ اُسکو اطلاع کی حاجت نہ تھی فی الفور یہ کہا کہ تھرے بھائی کے خون کی آواز زمین میں سے مجھ سے فریاد کرتی ہی *۔

۱۱ — (کسے خبر دی تجھ کو) یعنی اُس درخت کا پھل کھانے سے پہلے انسان خور و شر سے واقف نہ تھا اور خدا نے ننگے ہونے کی دائی اُسکو بتائی نہ تھی اسلئے خدا تعالیٰ نے پوچھا کہ کسے تجھ کو خبر دی کہ تو ننگا ہی کہا اس درخت علم خور و شر میں سے تونے کھا لیا *۔

۱۳ — (اور کہا خدائے معبود نے درخت کو) جو زنب مہق صاحب نے اس مقام پر نہایت عمدہ تقریر کی ہی وہ کہتے ہوں کہ " وہ جس سے کوئی راز چھپا نہیں ہی جسے انسان کے دل کو بتایا ہی اور جو کچھ ہم کرتے ہوں سب جانتا ہی اور دل کو اور اُسکے رجوعات کو دھونڈھتا ہی اور آزماتا ہی وہ بھی اول حقیقت کا امتحان کریگا اور جو کچھ کہ بدبخت انسان اپنے لہے کہہ سکے اُسکو سنہکا پہلے اس سے کہ اُسپر حکم جاری کرے اور وہ یہ بات سرگذشت سے ناراض ہونے کے سبب سے نہیں کریگا کہونکہ ہر شی کا علم رکھنے والا خدا کھونکر ناراض ہو سکتا ہی بلکہ اپنے عجیب رحم اور اعتدال ناقابل بیان سے جو وہ انسان

† ڈائمی جلد ۱ صفحہ ۱۰ —

‡ تفسیر ڈائمی جلد ۱ صفحہ ۱۱ —

§ ڈائمی جلد ۱ صفحہ ۱۱ —

کی طرف رکھتا ہی اُس کا دھم انسان کی نسبت جو مہں کہتا ہوں اُسکی وجہ یہ ہے کہ انسان ہی پر وہ یہہ عقابت کرتا ہی کہونکہ سانپ کو ہم دیکھتے ہوں کہ خدائے تعالیٰ اُس سے کچھ بھی نہیں پوچھتا ہی (ہمکو یہہ کہنا چاہیئے کہ بطور عذر ماننے کے کچھ نہیں پوچھتا) اور نہ منتظر اسباب کا رہتا ہی کہ وہ اپنے حق مہں کچھ عذر کرے بلکہ فی الفور بلا استفسار اُس پر ایذا حکم جاری کرتا ہی *

۱۲ — (ملعون ہی تو) خدائے تعالیٰ نے سانپ کو ملعون کہا اور تہں ہاتہں اُس کی نسبت فرمائہں ایک یہہ کہ تو پت کے بل چلیکا دوسرے یہہ کہ تو خاک کھاویگا اِس کی نسبت علماء یہودی اور مسیحی یہہ خیال کرتے ہوں کہ پہلے سانپ کی صورت ایسی نہ تھی بلکہ اُس کا سہدا تد تھا بعضے کہے ہوں کہ اُس کے چار پاؤں تھے اور گھوڑے یا اونٹ کی مانند تھا لعنت کے سبب اُس کے پاؤں گر پڑے اور پت کے بل چلنے لگا *

مگر یہہ سب باتیں کتاب اقدس کے ظاہری الفاظ کی مناسبت سے بقا لی گئی ہوں ورنہ حقیقت مہں کتاب اقدس کی یہہ مراد نہیں ہی ان الفاظ سے کہ تو پت کے بل چلیکا یا خاک کھاویگا صرف یہہ مراد ہی کہ تو ذلیل رہیگا چنانچہ ہم دیکھتے ہوں کہ قوائے بہمیہ جو انسان مہں ہوں اور جن کو شيطان کہا گیا ہی ہمیشہ سب کے نزدیک ذلیل اور خوار ہوں یہاں تک کہ جو لوگ اُن قوی کے مطیع ہوتے ہوں اور اُس کے جہلے اور اثرات اُن مہں ظاہر ہوتے ہوں وہ بھی عموماً انسان کی تمام نسل کی آنکھوں مہں ذلیل اور بیقدر ہوں *

۱۵ — (دشمنی رکھونگا) یہہ تیسری بات ہی جو سانب یعنی شيطان کی نسبت خدا نے فرمائی، مگر اِس مقام پر جو شيطان کو یہہ بات کہی گئی ہی کہ تجھ مہں اور عورت مہں دشمنی ڈالونگا تو اُس سے کچھ عورت کی خصوصیت دشمنی مہں مراد نہیں ہی بلکہ اِس سبب سے کہ شیطانی وسوسہ اول عورت کے دل مہں آیا تھا دشمنی مہں بھی عورت کا نام لہا گیا اور حقیقت مہں مراد یہہ ہی کہ شيطان اور انسان مہں دشمنی ڈالونگا * اِس مقام سے یہہ نہ سمجھنا چاہیئے کہ اب تک شيطان اور انسان مہں دشمنی نہ تھی اِس واقعہ کے بعد رکھی گئی بلکہ انسان کی پودائش کے وقت سے اُن مہں دشمنی تھی کہونکہ پہلے سے اگر یہہ دشمنی نہوتی تو شيطان کبھی فریب نہدیتا اور یہہ بات ظاہر ہی کہ انسان کی روح مہں جس کے سبب انسان انسان کہلاتا ہی اور اُس کے قوائے بہمیہ مہں جو شيطان کہلاتے ہوں ابتداء ہی سے عداوت اور مخالفت ہی *

(وہ تاکہما) جس عبری لفظ کا مہں نے ”تاکہما“ ترجمہ کھا ہی انگریزی مترجموں نے اُسکا ترجمہ (زخمی کریگا یا کچلیگا) کہا ہی اگرچہ دونوں ترجموں کا تہنچہ واحد ہی مگر

علماء عیسائی اس مقام پر بہت زیادہ غرض سے ترجہ کرتے ہیں اور یہاں سے حضرت مسیح علیہ السلام کے ہونے کی بشارت نکالنے میں *

اس مقام پر ایک عبری لفظ ضمیر کا ہی کہ وہ ”ہو“ اور ”ہی“ ہوں پڑھا جاسکتا ہے، پروتسٹنٹ علماء عیسائی اُس کو ”ہو“ پڑھتے ہیں اور اُس کا ترجمہ اس طرح پر کرتے ہیں کہ جس سے وہ ضمیر راجع ہوتی ہی عورت کے تنخم کی طرف اور وہ یہہ مراد لیتے ہیں کہ عورت کا تنخم شیطان کا سر کچلیکا اور جو کہ حضرت مسیح علیہ السلام بغیر باپ کے صرف عورت سے پیدا ہوئے ہیں اس لیے اُن کو عورت کا تنخم قرار دیتے ہیں *

مگر لیٹن † ولگت میں اس کا ترجمہ اس کے برخلاف کیا ہی اُس میں اس لفظ کا اس طرح پر ترجمہ کیا ہی جس سے وہ ضمیر راجع ہوتی ہی خود عورت کی طرف یعنی وہ عورت تیرا سر کچلیگی اور تمام رومی گرجے اس کام کو یعنی گناہ اور شیطان پر فتنہ دیاب ہونے کو حضرت مریم علیہا السلام کی طرف نسبت کرتے ہیں یہاں تک کہ اُنہوں نے اپنی نماز میں بھی یہہ مضمون داخل کیا ہی اور وہ حضرت مریم کیطرف خطاب کرکے نماز میں ہوں کہنے کہ ”میں تیرے نہایت پاک قدم کو پوجتا ہوں اور برکت دیتا ہوں جس سے تونے پرانے سانپ کے سر کو زخمی کیا“ *

اس بات کا تصدیق کہ ان دونوں ترجموں میں سے کونسا ترجمہ صحیح ہی نہایت مشکل کام ہی، کیونکہ وہ عبری لفظ اگر ضمیر مذکر کی ہو تو انگریزی ترجمہ صحیح ہی اور اگر ضمیر مؤنث کی ہو تو ولگت ترجمہ صحیح ہی، عبری زبان میں مذکر اور مؤنث کی ضمیر کی صورت انک سی ہی صرف اعراب کا فرق ہی اگر یہہ لفظ ”ہو“ پڑھا جاوے تو مذکر کی ضمیر ہی اور ”ہی“ پڑھا جاوے تو مؤنث کی ضمیر ہی، اور اب کوئی سند متصل حضرت مری یا حضرت عزرا تک موجود نہیں ہی جس سے متعین کیا جاوے کہ وہ ان دونوں میں سے کونسی ضمیر ہی، مگر جو کہ ولگت ترجمہ نہایت قدیم ترجمہ ہی اسلئے اُس ترجمہ کو غلط نہانے کے لیے بہت قوی اور روشن وجہ چاہئے *

علماء عیسائی نے اس مسئلہ کو ایک اصل اصول اپنے مذہب کا تھیرو رکھا ہی کہ آدم و حوا کی نافرمانی سے تمام انسانوں پر گناہ آیا اس لیے سب آدمی گنہگار ہیں پھر اگر اُنکے گناہ بغیر کسی بدلے کے معاف ہوں تو انصاف کے خلاف ہی اور اگر ہر ایک کو اُس کے گناہ کی سزا دی جاوے تو رحم کے خلاف ہی اس لیے اُس نے ایک نجات دینے والے کا یعنی عیسیٰ مسیح علیہ السلام کے ہونے کا وعدہ کیا جو حقیقت میں خون خدا ہی اور عیسیٰ مسیح علیہ السلام کی صورت میں ظاہر ہوا ہی اور وہ نجات دینے والا عورت کا تنخم ہی نہ مراد کا

جو سانپ کے سر کو کچلیکا اسیلئے اُنکو ضرور پڑا ہی کہ اس ضمیر کو عورت کے بند ٹیطرف راجع کریں کیونکہ اگر اُسطرف راجع نہو تو یہ اصول مذہب کا درست نہیں ۔ *

مگر ہم مسلمانوں کے مذہب کے بموجب یہ ضمیر خوار عورت ٹیطرف راجع ہو خوار عورت کے تخم ٹیطرف دونوں حالت میں کچھ نقصان نہیں، کیونکہ ہم مسلمان آدم و حوا کی اس نافرمانی کو شرعی گناہ نہیں سمجھتے اور نہ اس واقعہ کے سبب انسان کی نسل پر کما کا آنا تھیواتے ہیں بلکہ اس واقعہ کو باعث علم خیر و شر کا انسان کی نسل کے لئے قرار دیتے ہیں۔ جس کے سبب انسان کی نسل مثل اوز حیوانوں کے غیر مکلف نہیں رہی، پھر انسان کی نسل میں سے جو کوئی خدا تعالیٰ کی ہدایت پر چلیکا نجات پاویگا اور جو کوئی اُس کے برخلاف کریگا سزا پاویگا *

اس مقام پر جو یہہ کہا گیا کہ عورت خوار عورت کا تخم سانپ کا سر کچلیکا یہہ صرف اس واسطے کہا گیا کہ وہ شیطانی وسوسہ اول عورت ہی کے دل میں آیا تھا سانپ کا سر کچلنے کے لئے کوئی خاص شخص مراد نہیں رکھا گیا ہی بلکہ ہر نیک بندہ جو خدا کی ہدایوں پر چلنا ہی سندر اپنی نیکی کے شیطان کا سر کچلنا ہی، ابراہیم نے بھی شیطان کا سر کچلا جبکہ اُن سے کہا † کیا کہ اپنے چاہتے بیتے کو قربانی کر، ایوب نے بھی شیطان کا سر کچلا جبکہ وہ استسکان ‡ میں ڈالا گیا اور شیطان نے اُن کے تمام مال اور اولاد اور بدن پر تسلط کیا اور اُس نے اپنے لبوں سے خطا نکلی، حضرت مسیح علیہ السلام نے بھی شیطان کا سر کچلا جبکہ وہ ¶ چالیس دن اور رات استسکان میں ڈالے گئے، اسی طرح تمام نیک بندے بقدر اپنی نیکی کے شیطان کے سر کو زخمی کرتے آئے ہیں اور آئندہ بھی خدا کے اِس وعدہ کے بموجب زخمی کرتے رہیں گے *

(اور تو تاہیکا اُسکی اپنی کو) بشپ کھڈر صاحب || اِس کے یہہ معنی بیان کرتے ہیں کہ تو (یعنی شیطان) عورت کے تخم کا تعاقب کریگا مگر تو اُس کو برہان نہکر سکیگا * یہودی || عالم ان دونوں نکڑوں کی یعنی سر کچلنے اور اپنی کانٹے کی تفسیر صرف استدر کرتے ہیں کہ وہ (یعنی انسان) یاں دلویکا تجھکو (یعنی شیطان کو) جو تونے اُس کے ساتھ پہلے کیا اور تو (یعنی شیطان) ہوگا اُس کے درپے اخیر تک *

† ہدایہ ۲۲ — ۲

‡ اعراب ۲ — ۱۰

§ متی باب ۳

|| قائل جلد ۱ صفحہ ۱۲ —

¶ دیکھو تہہ ہوروی

ہم مسلمان اس درس کی یوں تفسیر کرتے ہیں کہ شیطان اخیر دنیا تک انسان کے بہکانے اور فائز مانی کرانے میں سعی کرتا رہیگا مگر جو نیک بندے ہیں وہ اسکا سر کچلتے رہینگے اور اس کا غلبہ اور اس کا تسلط اُن پر نہوگا (دیکھو قرآن مجید میں سے سورہ حجر آیت ۳۸ لغایت ۴۳) *

۱۶ — (عورت کو کہا) یعنی اُسکو جتایا کہ تونے جو اس درخت کا پھل کھایا جس سے تنہکو تمیز اور علم خیر و شر حاصل ہوا جو اور حیوانوں کو نہیں ہی تو تو اُن مصیبتوں میں گرفتار ہوئی جو اس درس میں مذکور ہیں کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اور حیوان جو انسان کی سی عقل و تمیز نہیں رکھتے اُن کے اوپر بچہ جنمے میں وہ سختی جو عورت پر ہوتی ہی نہیں ہوتی *

۱۷ لغایت ۱۹ — (اور آدم کو کہا) یعنی آدم کو جتایا کہ تونے جو اس درخت کا پھل کھا کر خود اپنے تئوں عالم خیر و شر کا کیا اب تنہکو تمام کام اپنی زندگی بسر کرنے کے خود کرنے ہونگے زمین پر رہو گے اور اپنی محنت سے کھاؤ گے اور اُسی میں بھر جاؤ گے *

۲۱ — (اور بنایا خدا نے) علماء عیسائی یہہ خیال کرتے ہیں کہ یہہ پوشاک آدم و حوا کی خود خدا نے بنائی تھی جیسا کہ کتاب اقدس کے ظاہری العاط سے پایا جاتا ہی اور اس پر بحث کرتے ہیں کہ یہہ کھالیں کہاں سے آئی تھیں † بشپ پٹرک صاحب کہتے ہیں کہ ”یہہ غالب ہی کہ وہ اُن حیوانوں کی کھالیں تھیں جو اُس قربانی میں مارے گئے۔ تھے جو اُس وقت میں اُس فیاض عہد و پیمان کی مضبوطی کے لیئے قرار پائی تھی جو خدا نے ہمارے اول مریضوں سے ابھی کیا اور جس قربانی سے اُن پر اُن کے جرم کا خیال رکھنے کی غرض تھی اور یہہ ظاہر کرنے کی کہ وعدہ کیا گیا تنعم (یعنی حضرت مسیح علیہ السلام) اپنا خون بہانے سے شیطان کو مغلوب کریگا اور اُن کو نجات دیگا *

مگر ہم مسلمان یہہ کہتے ہیں کہ انسان کا ہر فعل اسوجہ سے کہ وہ خدا کے علم سے خارج نہیں ہی اور نہ انسان کے ارادہ پر خود خدا اُس فعل کا سرانجام کرنے والا ہی خدا کی طرف منسوب ہو سکتا ہی اس لیئے یہہ پوشاک خود آدم نے اپنے لیئے بنائی تھی جو اس طرح پر کہا گیا ہی کہ خدا نے بنائی اسلیئے کہ اب آدم خود خیر و شر کا جاننے والا یعنی صاحب عقل ہو چکا تھا جیسا کہ ساتویں درس میں ہی کہ اُنہوں نے اپنے تئوں ننگا جانکر انجیر کے درخت کے پتوں سے اپنے لہئے تہبند بنایا تھا *

اُس وقت قربانی کا حکم ہونا کتاب اقدس کے کھی لفظ سے پایا نہیں جاتا اس واسطے ایک عام طور پر خیال ہو سکتا ہی کہ یہہ کھالیں اُن جانوروں کی تھیں جو اپنی معمولی

حالت میں اس واقعہ کے بعد مرے تھے یا خود آدم نے اپنی خوراک حاصل کرنے کے لئے اُن کا استعمال کیا تھا *

۲۲ — (مانند ایک کی اُس میں ہے) اس درس میں جو عبری یہہ لفظ ہیں “کا حد ممزو” اس پر علماء مسیحی نے بہت بحث کی ہے وہ کہتے ہیں کہ “ممزو” جمع متکلم مع الغیر کا صیغہ ہے اور اس لئے وہ اس درس کا ترجمہ اس طرح پر کرتے ہیں “اور خداوند خدا نے کہا دیکھو کہ آہم نیک اور بد کی پہچان میں ہم میں سے ایک کی مانند ہو گیا” اور جبکہ اُنہوں نے اس درس کا اس طرح پر ترجمہ کیا تو اب وہ اس درس سے علانیہ الہیت میں وجودوں کی تثلوث ثابت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ “† بلاشبہ کوئی ایسا طرز کلام نہیں ہے کہ جس میں کوئی تنہا شخص یہہ کہہ سکے (ہم میں سے ایک) یہہ ایسا طرز کلام ہی جس کے کچھ معنی نہیں ہو سکتے جب تک کہ اُس میں ایک شخص سے زبانہ شامل نہیں *

مگر ہم مسلمان اس کو تسلیم نہیں کرتے اور یہہ بات کہتے ہیں کہ “ممزو” صوعہ جمع متکلم مع الغیر کا نہیں ہے بلکہ غایب کا صیغہ ہے اور اُس کے معنی ہیں (اُس میں سے) اصل میں یہہ لفظ “من نہو” تھا اور یہہ دو لفظ تھے ایک “من” دوسرا “ہو” ان دونوں لفظوں کے بیچ میں ایک اور نون دونوں کے ملنے کو آیا ہے جس سے عربی زبان میں اسی عبری کے قاعدہ کے مطابق نون وقایہ کا آتا ہے بعد اُس کے “ہ” نون سے بدلی گئی اور “من نہو” ہو گیا اور تین نون ایک کلمہ میں جمع ہو گئے اس لئے پہلا نون مزم سے بدلا گیا اور دوسرا نون تیسرے نون میں ادغام ہو گیا اور عبری زبان کے قاعدہ کے مطابق اُس پر داغش یعنی تشدید سی گئی جو علامت ہے حذف یا اہتمام کی اور اس طرح پر یہہ لفظ “ممزو” ہو گیا *

اب ہم کو اس بات کی سند بیان کرنی چاہئے کہ کس وجہ سے ہم اس لفظ کو غایب کا صیغہ کہتے ہیں اُسکی سند میں ہم یہہ بات کہتے ہیں کہ تمام اربع عشریم میں “ممزو” کا لفظ جسمیں داغش ہو جمع متکلم مع الغیر کے معنوں میں نہیں آیا بلکہ غایب کے معنوں میں آیا ہے چنانچہ غالباً تمام مقامات کتاب ہائے اقدس کا حوالہ چندوں لفظ “ممزو” کا معہ داغش آیا ہے حاشیہ † پر دیتے ہیں انہیں سے تمام مقامات ایسے ہیں جہوں کوئی شخص انکار نہیں کرے کہ یہہ لفظ غایب کا صیغہ نہیں ہے صرف کہیں مقام ایسے ہیں جن میں

† کتابی جلد ۱ صفحہ ۳ —

‡ پودائش ۱۷ — ۳ — ۲ — ۱۱ — ۱۷ — ۲۲ — ۲۳ — ۲۶ — ۲۶ — ۲۸ — ۱۹ —

اخبار ۱۱ — ۲ — ۱۲ — ۳ — ۱۳ — ۱۹ — ۵ — ۴ — ۳ — ۲ — ۸ — ۶ — ۷ — ۳ — ۱۲ — ۱۵ —

۱۶ — ۱۸ — ۸ — ۱۱ — ۱۵ — ۱۶ —

مردج ۱ — ۶ — ۲ — ۲۶ — ۵ — ۸ — ۱۰ — ۲۶ — ۱۲ — ۶ — ۱۰ — ۱۲ — ۱۲ —

تکرار ہوسکتی ہی مگر بہت سی دلیلوں ایسی ہیں جن سے ثابت ہوسکتا ہی کہ اُن مقاموں میں بھی وہ لفظ غایب کا صیغہ ہی، غور کرنے کا مقام ہی کہ ابھی اس مقام سے بہتر یہی لفظ متعدد جگہ آیا ہی اور سب نے بلا اختلاف اُسکے معنی غایب کے لئے ہیں پھر کیا وجہ ہی کہ اسمقام میں اُس کے وہ معنی چھوڑ کر دوسرے معنی جمع متکلم مع الغیر کے جو کسی مقام پر نہیں لئے گئے لئے جارہیں پس کچھ شبہ نہیں ہی کہ یہہ لفظ غایب کا صیغہ ہی اور اس کے معنی (اُس میں سے) کے ہیں *

ایک دوسرا عبری لفظ "کا حد" کا جو اسی درس میں ہی اُسکا بھی ذکر کرنا مناسب ہی اُسکا ترجمہ علماء عیسائی نے "ایک" کیا ہی حالانکہ اُسکا ترجمہ "یکہ" ہونا چاہیئے جسکو عربی میں "وحد" کہتے ہیں چنانچہ انقلس نے جو ایک بہت بڑا عالم یہودی زبان کا ہی اُسکا ترجمہ "یکھدی" کیا ہی جو بمعنی "وحد" کے ہی علاوہ اُسکے کتاب اقدس کے چند مقاموں میں اس لفظ کے یہی معنی آئے ہیں جنہیں سے دو مقاموں کا حوالہ حاشیہ پر لکھتے ہیں پس اِس تمام گفتگو کے بعد اِس درس کا صحیح ایوب ۲۳ — ۱۳ — ترجمہ جو بالکل عبری لفظوں کے مطابق ہی اسطرح پر پڑھنا چاہیئے غزل الغزلات ۷ — ۹ — "اور کہا خدائے معبود نے اب آدم ہوگیا یکہ اُن میں سے (یعنی حیوانوں میں سے) بسبب جاننے بھلائی اور برائی کے" *

اب غور کرو کہ ان الفاظ سے جو اس درس میں الہام کی زبان سے نکلے ہیں کسیطرح الہیت میں وجودوں کی جمعیت پائی نہیں جاتی وہ حقیقت میں ایک ہی کسیطرح اُس میں جمعیت نہیں تمام مقدس کتابیں ہمکو یہی ہدایت کرتی ہیں اور یہی بات ہمکو ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام اور تمام انبیاء بتاتے چلے آئے ہیں *

ربی شمعون یہودی عالم نے اسمقام کی تفسیر تفسیر رشی میں یوں لکھی ہی "کہ خدا نے کہا دیکھو وہ یکنا ہی نیچے والوں میں جیسا کہ میں یکنا ہوں اُوپر والوں میں اور کیا ہی اُسکی یکنائے جاننا نیک و بد کا *

† تفسیر رشی ۱۶ — ۱۶ — ۱۹ — ۲۰ — ۳۲ و ۱۷ — ۶ و ۱۹ — ۲۱ و ۲۵ — ۱۵ و ۲۷ — ۲ — ۳۰ و ۲ — ۱۶ — ۳۳ و ۳۷ — ۲۵ — خروج ۲ — ۳۹ و ۵ — اعداد ۱۳ — ۱۲ و ۱۸ — ۲۱ — ۲۸ — ۲۹ — ۳۰ — ۳۱ — ۳۹ — استفادہ ۲۸ — ۲ — ۳۶ و ۲ — ۳ — ۹ و ۱۳، ۱۲ — ۱ و ۱۸ — ۲۲ و ۲۵ — ۱۹ و ۲۲ — ۳ — ۲۱ و ۲۸ — ۳۱ — ۳۸ — ۲۷ و ۳۲ — ۱۱ — ۱۶ — ۲۰ — ۱۰ و ۳۰ — ۲۱ — ۳۱ — ۱۱ و ۳۸ — ۲۷ و ۳۲ — ۱۱ — ۱۶ — ۳۰ — ۱۵ و ۳ — ۳۵ و ۷ — ۳۸ — ۱۳ —

(اور اب شاید بڑھادے اپنا ہاتھ) یہ بات ظاہر ہی کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو زندگی کے درخت کے کھانے سے منع نہیں کیا تھا بلکہ صرف نیک و بد کی پہچان کے درخت کے کھانے سے منع کیا تھا پھر اس جگہ زندگی کے درخت میں سے کھانے کا اندیشہ کرنے سے کہا مراد ہی *

مگر جان لینا چاہیئے کہ اس طرز کلام سے یہ مراد نہیں ہی کہ در حقیقت خدا کو اسات کا کچھ خوف ہوا تھا کیونکہ اُسکی ذات پاک ان خوفوں سے پاک ہی بلکہ بہ کلام صرف مطابق معادہ ہماری بول چال کے وارد ہوا ہی، آدم نے برخلاف نصیحت خدا تعالیٰ کے ایک درخت کے پھل کو حاصل کر لیا تھا اِسیلئے بطور طعنہ کے کہا گیا ایسا نہو کہ دوسرے درخت کا پھل بھی کھالے اُسے یہاں سے نکال دو ، حالانکہ دوسرے درخت کا پھل کھانا انسان کی طاقت اور اُسکی قدرت سے باہر تھا اور اِسیلئے اُسکے کھانے سے ممانعت کرنے کی حاجت نہ تھی * ۲۲ — (سامنے جنت عدن کے) علماء عیسائی اِس مقام کی تفسیر اسطرح پر لکھتے ہیں کہ : ” اِس شعلہ دار تلوار کو یا جیسا کہ اُسکا ترجمہ ہو سکے مثلاً تلوار کی مانند یا فوک دار شعلہ کو خدا کی موجودگی کا عموماً نمایاں نشان سمجھا جاتا ہی شاید یہ شعلہ اُس شعلہ سے مشابہ تھا جو حضرت موسیٰ کو جہاز میں دکھائی دیا (خروج باب ۳ — ۲) یا جو بعد ازاں حواریوں کے سر پر عہد فصیح کے روز آتشی شعلوں کی مانند ظاہر ہوا (اعمال باب ۲ — ۳) اور قدیم یہودی ترجمہ میں اِس طرح پر ہی کہ وہ یہاں پر درمیان دو شان دار فرشتوں کے رکھا گیا تھا جس سے غالباً سکھنے کی مقدم

† پیدائش ۲ — ۱۷ —

ہرذیع ۱۰ — ۵ ، ۱۳ — ۵ —

ماموس ۵ — ۱۱ —

قادوم ۱ — ۵ — ۶ —

حقیقۃ ۱ — ۷ — ۱۳ —

ذکرہ ۱۰ — ۲ —

زبور ۲ — ۳ ، ۱۸ — ۹ ، ۲۲ — ۲۲ ، ۲۲ — ۳۳ ، ۸ — ۳۵ — ۱۰ ، ۵۵ — ۱۳ ، ۶۲ — ۲ — ۶

۱۰۳ — ۱۲ ، ۱۰۹ — ۱۷ —

امثال ۱۶ — ۷ ، ۲۲ — ۱۵ ، ۲۶ — ۱۲ ، ۲۹ — ۲۰ —

اِیر ۲۱ — ۱۳ ، ۲۲ — ۱۷ ، ۲۳ — ۱۵ ، ۳۲ — ۲ —

راعہ ۶ — ۲ — ۳ — ۱۰ —

استیر ۵ — ۹ —

دانیاہ ۸ — ۱۱ ، ۱۱ — ۳۱ —

عزرا ۸ — ۲۱ ، ۱۰ — ۱۲ —

نشانی مقصود تھی اول یہ شعلہ جنگل میں خیمہ عبادت میں اور بعد ازاں سلیمان کے معبد میں تھا — ڈاکٹر ہلز *

مگر جو تفسیر کہ زیادہ تر اس مقام سے مناسبت رکھتی ہی وہ یہہ ہی کہ زندگی کے درخت کا رستہ بند کرنے سے یہہ مقصود ہی کہ اُس درخت تک جو حقیقت میں ظہور تھا وجوب وجود کا جس کا ذکر ہم پہلے کر آئے انسان کا پروچنا ممکن نہ تھا کیونکہ وہ ایسی چیز تھی کہ جو خدا کی ذات کے سوا اور کسی میں ہو ہی نہیں سکتی اُسی بات کو حضرت موسیٰ نے اس تمثیلی طور میں بتایا کہ ہستی مطلق اور وجوب وجود جو خاصہ صرف خدا کا ہی اُس کا رستہ شعلہ دار تلواروں سے بند ہی وہ کسی طرح انسان کو حاصل نہیں ہو سکتا تاکہ ہم اپنی اُن خوبیوں پر جو ہم کو خدا کے فضل سے حاصل ہوئیں اور نیز اس صفت سے جو معرفت نیک و بد کی ہم کو حاصل ہوئی ہی مغرور نہیں اور یہہ جانتے رہیں کہ ہم سب فنا ہونے والے اور خدا کے سامنے حاضر ہونے والے ہیں بقائے دائم اور وجوب وجود اُسی ذات واحد کو ہی جس نے ہمیں پیدا کیا اور ہستی مطلق وہی ایک ہی جس نے کہا میں ہوں اُس کے سوا کوئی دوسری ہستی نہیں ہی *

بعض علماء نے زندگی کے درخت سے وہ ہمیشہ کی زندگی مراد لی ہی جو گناہوں سے نجات ہو جانے کے بعد حاصل ہوتی ہی مگر میں جو اس مقام پر یہہ مراد نہیں لینا اس کا سبب یہہ ہی کہ اس مقام پر اُس رستہ کے کھلنے کی کچھ توقع نہیں دی گئی ہی پس اگر ہم اس درخت سے وہ مراد لیں تو ہم کو حیات ابدی کے رستہ کھلنے سے نا اُمیدی ہوتی ہی حالانکہ یہہ بات صریح غلط ہی کیونکہ خدا کا فضل اس کا منہضی نہیں ہی کہ اپنے فضل میں داخل ہونے کے رستہ کو کسی وقت میں بند رکھے اُس کے فضل کا رستہ ہر وقت کھلا ہوا ہی جس وقت کہ ہم اُس کے فضل سے اُس رستہ کو چلنا چاہیں *

۱ تاریخ ۱۸ - ۳ -

۲ تاریخ ۱۲ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۹ - ۱۸ - ۳۱ - ۲۳ - ۲۵ - ۲۸ - ۵ - ۳۵ - ۴۲ -

تضاع ۳ - ۹ - ۱۱ - ۲۲ - ۱۵ - ۱۹ - ۴۰ - ۴۵ - ۲۱ - ۱ -

۱ - ۲ - ۳ - ۷ - ۸ - ۹ - ۲ -

۲ - ۷ - ۱۵ - ۸ - ۱۲ - ۱۳ - ۲۲ - ۹ -

۱ - ۲ - ۳۲ - ۴۰ - ۷ - ۲۳ - ۳۳ - ۴۱ - ۳ -

۲ - ۳ - ۲۶ - ۲۹ - ۳۹ - ۶ - ۱ -

۱ - ۷ - ۲۲ - ۱۷ - ۲۹ - ۴۳ - ۶ - ۱۳ -

۱ - ۳ - ۵۹ - ۱۱ - ۶ - ۶۲ - ۶ -

چوتھا باب

۱ قاین اور ہابیل کی پیدائش اور اُن کی گذراں کے طور اور
جائے کا بیان (۸) ہابیل کا قتل (۱۱) قاین پر لعنت کیا جانا (۱۷)
پہلے شہر کا حفری کے نام پر تعمیر ہونا (۱۹) لامک اور اُس کی
چورروں کا احوال (۱۵) شیث کی پیدائش (۱۶) انوش کی پیدائش *

توریت مقدس
(۱) وَ هَادَم يَدْعُ ابْنَهُ حَوَاةَ اِسْتَعْبُو
و تَهْر وَنَلِد ابْنِ قَيْنٍ وَنَوْمِر قَيْنِي اِيش
ابن يهوه *

(۲) وَ تَوْسِف لِدَلَّت ابْنِ آحُو ابْنِ
هَابِل وَهَبِي هَابِل رَعِي مَوْن وَقَيْن هَابِي عَمِد
آدَمه *

(۳) وَهَبِي مَقْصُصْ بِمِيم وَبَابِي قَيْن
مِپَرِي هَادَمه مِذَح لِيهوه *

۱ اور آدم واقف ہوا حوا اپنی صورت سے
اور حاملہ ہوئی اور جنی قاین کو اور بولی لیا
میں مرد اللہ سے —

۲ اور پھر واسطے چنے اُسکے بھائی ہابیل کے
اور تھا ہابیل چرواہا بھیڑوں کا اور قاین تھا کمانے کی
والا زمین کا —

۳ اور ہوا گذرنے پر دنوں کے کہ لایا قاین
بھلوں || سے زمین کے پھر واسطے اللہ کے —

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے
۱ لغایت ۵ † وائل علیہم نبأ ابھی آدم
بالحق ان قریبا قربانا فتقبل من احد هما ولم
ينقبل من الاخر *

‡ و هما ابني آدم قابیل و هابیل
و ان هابیل کان صاحب الغنم و قابیل کان
صاحب الزرع فقرب کلوا احد منهما قربانا
فطلب هابیل احسن شاة معه وجعلها قربانا
و طلب قابیل حنطة كانت معه فجعلها قربانا
ثم تقرب کلوا احد بقربانه الى الله فنزلت
اور سنا اُن کو احوال تحقیق آدم کے در بھیسوں
کا جب نیاز کی درنہ نے کچھ پھر قبول ہوئی
ایک سے اور نہ قبول ہوئی دوسرے سے —

اور دونوں بیٹے آدم کے قابیل اور ہابیل ہیں
اور ہابیل تھا رکھنے والا بکریوں کا اور قابیل تو
کرنے والا کھیتی کا پھر لایا ہر ایک اُن میں سے
قربانی پھر لایا ہابیل اچھی بکری اپنے ساتھ اور
لیا اُس کو قربانی اور لایا قابیل گھوڑوں جو تھے اُسکے
ساتھ پھر کیا اُن کو نذر پھر قبول ہوا چاہا ہر ایک
نے اپنی قربانی کا خدا سے پھر بُڑی آگ آسمان سے

† سورة مائدة آیت ۳۰ —

‡ تفسیر کبیر —

§ باب ۳ — ۲۳ — ۹ — ۲۰ —

|| احوال ۱۸ — ۱۲ —

نار من السماء فاحتملت قربان ہابیل و لم
يحتمل قربان قابیل فعلم قابیل ان الله قبل
قربان اخيه و لم يتقبل قربانه فكدسه و تصد
قتله *

پھر آقا ایگنی قربانی ہابیل کی اور نہ اُتھائی نذر
قابیل کی پس جاتا قابیل نے بیشک اللہ نے قبول کی
قربانی مگرے بھائی کی اور نہ قبول کی نذر اُسکی
پھر حسد کی اُس نے اور ارادہ کیا اُس کے قتل کا —

(۴) وَ هَبِلَ هَبِلًا كَمْ هُوَ مَبْعُوثٌ

مرنوں و مَحْلِبِينَ وَيَشَعُّ يَهُوَّآلَ هَبِلَ وِالِ
مَنْحَتُو *

(۵) وِالِ قَيْنِ وِالِ مَنْحَتُو لَو

شَعَّ وَنَحَرَ لَقَيْنِ مَاءً وَيَلَوُ يَدَاو *

۴ اور ہابیل قیادہ بھی پہنچاؤں † پہنچاؤں سے
اور اُنکے چہرہوں سے اور متوجہ ‡ ہوا اللہ طرف
ہابیل اور اُسکی نذر کے —

۵ اور عارف قاین کے اور طرف اُسکی نذر کے
نہ متوجہ ہوا اور غصہ آیا قاین کر یہی اور کی بگڑا
اُس نے اپنا منہ —

توریت مقدس

(۶) وَ يَوْمَ يَهُوَّآلِ قَيْنِ لَمَّا حَرَّ لَنْحٍ وِ لَمَّا فَالِقَلُو

فَلْيَضَح *

(۷) هَلُوَامِ تَطْيِيبِ سَيْتِ دَامِ لَوِ تَطْيِيبِ كَيْنَحِ

حَطَّاتِ رَيْصِ وِ الْيَضَحِ تَشْوَقَدُو وِ اَنَّهُ نَحْشَلُ نُو *

۶ اور کہا اللہ نے قاین کو تسلیم غصہ آیا تبھکر اور تسلیم
بگڑا تیرا منہ —

۷ کیا نہیں اگر اچھا کرتا اُتھا || تا ۹ اور اگر نہ اچھا کرے تو
دردازہ درگناہ بپٹھا ہی اور * طرف † تیرے شوق اُسکا اور تو سلط
اچھ —

† اعداد ۱۸ — ۱۷ — امثال ۳ — ۹ —

‡ نامہ عبرانیان ۱۱ — ۴ —

§ باب ۳۱ — ۴ —

|| انگریزی ترجمہ کیا تبھکر نظروں نہرتا —

¶ نامہ عبرانیان ۱۱ — ۴ —

* انگریزی ترجمہ تابع تھارے —

توریت مقدس

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

۸ + قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ
مِنَ الْمُتَّقِينَ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي
مَا أَنَا بِبَاسٍ بِيَدَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ أَنِّي أَخَافُ
اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ أَنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْذُرَ بَانِي
وَأَنْتُمْ فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ الْغَارِ ذَٰلِكَ
جَزَاؤُ الظَّالِمِينَ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ
فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ *

(۸) وَيَوْمَ قُتِلَ إِبْرَاهِيمَ إِخَاهُ وَهُوَ
بِهِ يَوْمَ بَعَادَةِ وَيَقُمْ قَتْلَ إِبْرَاهِيمَ إِخَاهُ
وَيَوْمَ قُتِلَ *

۸ اور کہا + قاتلین نے ہابیل اپنے بھائی کو اور
تھے ساتھ ہونے جنک میں اور اُنہا قاتل ماری
ہابیل اپنے بھائی کے اور مار ڈالا اُسکو ؟ —

کہا میں تجھکو مار ڈالوں گا وہ یوں نہ کہ اللہ قبول
ڈرتا ہی ادب والوں سے اگر تو ہاتھ چلا دینا مجھے
پور مارنے کو میں نہ ہاتھ چلاؤنگا تجھے پور مارنے
کو میں ڈرتا ہوں اللہ سے جو صاحب ہی سب جہان
کا میں چاہتا ہوں نہ تو حاصل کرے میرا کذا اور
اپنا کذا پور ہو دوزخ والوں میں اور یہی ہی سزا ہے
انصافوں کی پور اُسکو راضی کیا اُسکے نفس نے خون
پور اپنے بھائی کے پور اُسکو مار ڈالا تو ہو گیا زنا
والوں میں —

توریت مقدس

(۹) وَيَوْمَ بَعَثَ إِبْرَاهِيمَ إِخَاهُ وَهُوَ
بِهِ يَوْمَ بَعَادَةِ وَيَقُمْ قَتْلَ إِبْرَاهِيمَ إِخَاهُ

وَيَوْمَ قُتِلَ إِبْرَاهِيمَ إِخَاهُ وَهُوَ
بِهِ يَوْمَ بَعَادَةِ وَيَقُمْ قَتْلَ إِبْرَاهِيمَ إِخَاهُ *

۹ اور کہا اللہ نے قاتلین کو کہاں || ہی ہابیل اپنے بھائی کو اور کہا
نہیں جانتا || میں کیا نگہبان اپنے بھائی کا میں ہوں —

+ سرور مائدہ آیت ۳۰ — ۳۳ —

† (تفسیر سامری و سبتر ایضاً و راجع) قاتلین نے کہا اپنے بھائی کو آؤ چلیں میدان میں —

صوفی سنہ ۱۸۳۹ ع و قال قاتلین لہابیل اخیک انظر الی العقل و لہا صار فی العقل —

§ متی ۲۳ — ۳۵ — ۱ یوحنا ۳ — ۱۲ —

|| زبور ۹ — ۱۲ —

¶ یوحنا ۸ — ۲۲ —

توریت مقدس

(۱۰) و یومر مہ عسیبت قول دیمی اخیخ صعیق

الانی من ہا آدمہ *

(۱۱) و عتہ اور آتہ من ہا آدمہ اشر فصتہ ایت

بہا لقیبت ایت دیمی اخیخ میدخ *

(۱۲) کی نجد ایتہ ہا آدمہ کو نصف تہا

کو حہ لئخ تہ وناک تہیہ بآ رص *

(۱۳) و یومر قنن ال پوروہ گادول عرونی مدشو *

(۱۴) ہن گرشدا ائی ہیوم مغل پنی ہا آدمہ

و میدیخ اساترو ہییتی تہ و ناہ بآ رص و ہایا خول

مصی پھر گنی *

۱۰ اور کہا کیا کیا ترے آواز خون بھائی تیرے کی چلاتی + ہی

مارف میڑے زمیں سے —

۱۱ اور اب ساموں ہی تو زمیں سے جس نے کہولا اپنے منہ

کو واسطے اپنے خون بھائی تیرے کے ہاتھ تیرے سے —

۱۲ کہ تو خدمت کریگا زمیں کی پھر نہ دیگی اپنی قوت

تجہ کو قانوقل ہوگا تو زمیں پر —

۱۳ اور کہا تائین نے اللہ کو بڑا ہی گناہ + میڑا برداشت سے —

۱۴ اب کی نکالا تو نے مجھ کو آج کے دن اور منہ اس زمیں سے

اور منہ تیرے || سے چھین لگا میں اور ہونگا میں قانوقل زمیں

پر اور ہوگا جو آ پاریگا مجھ کو مارا لگا مجھ کو —

+ نامہ میڑیاں ۱۴ = ۲۲ — مشاہدہ ۶ = ۱۰ —

† ترجمہ انگریزی میڑی سزا زیادہ ہی میڑی برداشت سے نسیفہ ترجمہ انگریزی ظلم میڑا زیادہ ہی اس سے جتنا کہ معاف ہو سکتا ہی —

§ ایرب ۱۵ = ۲۰ = ۲۳ —

|| زبور ۵۱ = ۱۱ —

¶ پاپ ۹ = ۶ = (عداد ۳۵ = ۱۹ و ۲۱ و ۲۷ =

توریت مقدس

(۱۵) وہو منر لو یہواہ لیکن کول - هرگ قئن
 شبعتم یقام ویشم یہواہ لَقْنِین اوت لِبَلْقِی هکوت اُنو
 کول مَص اُو *

(۱۶) وِیَصِی قئن مَلْفِی یہواہ وِیشِی بارِش
 دود قَدَمَت - عِدن *

(۱۷) وَ یَدَع قئن ایت اِیشدو وَ تَهرو تِلک ایت
 حَدُوح وَ یَہِی بَذہ هیرو یَقْرَا شِم هَہِیر کَشِم بَدو حَدُوح *

(۱۸) وَ یَوَالِد لَحَدُوح ایت عِیران وَ عِیران یَلد ایت
 مَہو یَا ایل وَ مَہو یَا ایل وَ یَلد ایت مَدو شَا اِل وَ مَدو شَا
 اِل یَلد ایت کَمَح *

۱۵ اور کہا اُسکو اللہ نے لیکن جو مارے قائن کو سات + کنا
 بدلا دے اور رکھا + اللہ نے واسطہ قائن کے ایک نشان واسطہ نہ
 مارنے کے اُسکو جو پادے آئے —

۱۶ اور نکلا قی قائن مواجہہ سے اللہ کے اور تھیرا بیچ زمین توح
 کے آگم عدن کے —

۱۷ اور واقف ہوا قائن اپنی عورت سے اور حاملہ ہوئی اور
 جنم حنوک کو اور تھا باقی شہر کا اور || پکارا نام اُس شہر کا نام
 پز اپنے بیٹہ حنوک کے —

۱۸ اور پیدا ہوا حنوک کے ایران اور ایران کے پیدا ہوا متروٹائیل
 اور متروٹائیل کے پیدا ہوا متروٹائیل اور متروٹائیل کے پیدا ہوا لامک —

+ زبور ۷۹ — ۱۲ —

± حزقیل ۹ — ۴ و ۶ —

§ ۲ سلطین ۱۳ — ۲۳ — ۲۴ — ۲۰ — یرمیاہ ۲۳ — ۲۶ — ۲۷ — ۳ —

|| زبور ۳۹ — ۱۱ —

توریت مقدس

(۱۹) وَیَقُمْ لُو لِمُحْ شَبَّی تَشِیمْ شِمْ هَا أَحْت
عَدَہ وَ شَمْ هَشِنِیت صِلَہ *

(۲۰) وَلِیْدَ عَدَہ اِیت یَا بَلْ هُوْ هَا یَا اَبِیْ یُشِیب
اَهْلْ وَ مِقْدَہ *

(۲۱) وَ شِمْ آحَاوْ یُو بَالْ هُوْ هَا یَا اَبِیْ کُولْ نُفِش
کَدُورْ وَ عَوْ کَابْ *

(۲۲) وَ صِلَہْ کَمْ هِیْ یِلْدَہْ اِیت تَوِیْلْ قِینْ لِمِشْ کُولْ
حُرْشْ نِحْشِیتْ وَ بَرِزِلْ وَ اَحْتْ تَوِیْلْ - قَدِینْ قَعْمَہ *

(۲۳) وَ یُو مَرِ لِمُحْ لَعَشَاوْ عَدَہ وَ صِلَہْ شِمْعَنْ قُولِی
نَشِیْبْ لِمُحْ هَا زِنَہْ اِسْرَاتِیْ کِیْ اِیشْ هَرُکْ تِیْ لِفَصْ مِیْ
وَ یِلْدْ لِهْ یُرَاتِیْ *

۱۹ اور میں اپنے گیمے لامک نے دو عزتوں نام ایک کا عادی اور
نام دوسری کا صلہ —

۲۰ اور جنی عادی بابل کو وہ تھا باپ رہنے والے عیصہ کا
اور رہنے کا —

۲۱ اور نام اُس کے یہائی کا بڑھل وہ تھا باپ † تمام بچانے
والوں طہورہ اور بانسلی کا —

۲۲ اور صلہ وہ ہے جنی توبل قاین کو اُستاد تمام کاریگر
قائمہ اور لڑھے کا اور میں توبل قاین کی نعمہ —

۲۳ اور کہا لامک نے اپنی سورتوں عادی اور صلہ کو سنو ہاتھ
سورتوں لامک کی کان دھو سورتی ہاتھ ہو کہ مود † مارتا لا میں
نے اپنے زخم سے اور اڑے کو اپنی ضرب سے —

† نامہ روموں ۴ — ۱۱ و ۱۲ —

‡ ترجمہ انگریزی ۱۱ میں مارتا لا —

توریت مقدس

(۲۴) کִּי שְׁעִדִּים יִקַּם - תְּבִין וְלִמַּח שְׁעִדִּים וְשִׁבְעָה *

(۲۵) וַיִּדַּע אָדָם עוֹד אֵינָהּ אִשְׁתּוֹ וַתֵּלֶךְ בִּן

וַתִּקְרָא אֵת שְׁמוֹ שִׁמְשׁ کִּי שֵׁת - לִי הוֹלִימ זֶרַע אַחֵר

تَحْتَ هَبِل کي هراگو قنن *

(۲۶) وَلِشֵׁת کֹּחַ הוּא יוֹלֵד בֵּן וַיִּקְרָא אֵת שְׁמוֹ

انوش از هو جل لقرو بشم يهواه *

۲۴ جس سات گنا بدلا قاین † کا اور لامک کا ستور اور سات —

۲۵ اور واقف ہوا آدم پھر اپنی عورت سے اور جنی بیٹا اور

پکارا ‡ نام اُسکا شیث کہ بخشی مجھکو خدا نے نسل دوسری جگہ

ہابل کے جسکو مارا قاین نے —

۲۶ اور شیث اُس § سے بھی پیدا ہوا بیٹا اور پکارا اُسکا نام

انوش اب شروع ہوا ایٹا || نام ¶ اللہ کا —

† درس ۱۵ —

‡ باب ۵ — ۳ —

§ باب ۵ — ۶ —

|| ترجمہ انگریزی اب اپنے تئیں خدا پرست پکارنے لگے —

¶ ۱ سلطین ۱۸ — ۲۴ — زور ۱۱۶ — ۱۷ — پرنیل ۲ — ۳۲ — صفحہ ۳ — ۹ —

۱ نامہ کرتھیاں ۱ — ۲ —

تفسیر

۱ (بولی لیا میں نے) علماء عیسائی † اس مقام کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ”خدا کے ایک نجات دینے والے کے وعدہ پر جس طرح کہ آدم نے اول ہی کلم سے جو اُسکے منہ سے نکلا اُس ‡ وعدہ پر اپنا اعتقاد اور بذریعہ تبخیم عورت کے زندگی اور نجات کی اُمید ظاہر کی تھی اس طرح جو نے بھی اول کلم میں جو اُسکی نسبت لکھا ہے ایسا ہی کوا جبکہ قاین کے پودا ہونے پر اُس نے یہ کہا کہ میں نے خدا سے ایک آدمی پایا •

حاصل اس تقریر کا یہ ہے کہ جب قاین پودا ہوا تو حوا یہ سمجھی کہ یہ وہی وعدہ کیا گیا عورت کا تبخیم (یعنی مسیح) ہی جس کے ذریعہ سے خدا نے نجات دینے کا وعدہ کیا تھا مگر یہ بات ظاہر ہی کہ کتاب اقدس کا کوئی لفظ اس مطلب پر جانے کو ہمیں اشارہ نہیں کرتا •

ہم مسلمان یقین کرتے ہیں کہ بلاشبہ حضرت مسیح علیہ السلام شفیع ہیں اللہ تعالیٰ سورۃ آل عمران میں فرماتا ہے کہ جب کہا فرشتوں نے اے مریم اللہ تجھ کو بشارت دیتا ہے ایک اپنے کلمہ کی جسکا نام ہے مسیح عیسیٰ بیٹا مریم کا رویت والا دنیا میں اور آخرت میں اور مقربوں سے ”اس آیت میں جو لفظ وجہاً کا یعنی رویت والا آیا ہے اُسکی تفسیر میں تمام مفسر لکھتے ہیں کہ رویت والا دنیا میں بسبب نبوت کے اور رویت والا آخرت میں بسبب شفاعت کے پس ہم مسلمان حضرت مسیح علیہ السلام کے شفیع ہونے میں کچھ بھی شبہ نہیں رکھتے اور یقین جانتے ہیں کہ جو لوگ اُن پر ایمان لائے وہ

سورۃ آل عمران آیت ۴۵
اذ قالت الملائكة يوبىء ان
الله يبشرک بکلمۃ مفہوم
المسیح عیسیٰ ابن مریم وجہاً
فی الدنیا والاخرۃ ومن المقربین

بھضاری

الوجاہۃ فی الدنیا والآخرۃ وفی
الاخرۃ الشفاعۃ —

نجات پاویں گے اور ہم مسلمان اُنہی لوگوں میں ہوں جو سچے دل سے حضرت مسیح علیہ السلام پر ایمان لائے ہوں مگر صرف یہ گفتگو ہی کہ اس مقام میں جو مطلب علماء مسیحی بیان کرتے ہیں اُس مطلب پر کتاب اقدس کا کوئی لفظ اشارہ نہیں کرتا •

۲ (اور متوجہ ہوا اللہ طرف ہابیل کے) اس بات پر گفتگو ہی کہ خدا ہابیل کی نذر پر کہیں متوجہ ہوا اور قاین کی نذر پر کہیں نہ متوجہ ہوا بشپ ہوورج صاحب ی بیان

کرتے ہیں کہ مجھکو صاف یہہ وجہ معلوم ہوتی ہی کہ قاین نے صرف زمہن کی پودوار نذر کی تھی جس سے حضرت مسیح علیہ السلام کیطرف کچھ بھی اشارہ نہیں پایا جاتا تھا بلکہ صرف خدا ہی کی طرف اسطرح اشارہ تھا کہ وہ پودا کنندہ دنیا کا ہی اور ہابل نے اپنے ریور کے پہلوئوں کو اور اُن مہن سے چربیلوں کو نذر کیا تھا جو ایک خونریز قربانی تھی جس سے حضرت مسیح علیہ السلام کی قربانی ہونے کی علامت نکلتی تھی ” جنکو شروع دنیا سے قربانی کی بھیڑ کہا گیا ہی ” اور اسطرح کی نذر کرنے سے ہابل نے مسیح موعود کی طرف اپنا اعتقاد ازروے عمل کے دیکھایا اسلئے † حواری نے کہا کہ اعتقاد سے ہابل نے بہ نسبت تین کے بہت زیادہ عمدہ قربانی پیش کی یعنی اُس وعدہ کا جو خدا نے مسیح علیہ السلام کی نسبت انسان سے کیا تھا یقین کیا اور ایسی قربانی کرنے سے اپنا اعتقاد ظاہر کیا جس میں حضرت مسیح علیہ السلام کی قربانی کی نشانی ظاہر تھی جنکے سبب سے اُس کی قربانی خدا کے نزدیک زیادہ پسندیدہ اور مقبول ہوئی •

تفسیر داؤلی میں لکھا ہی کہ ” یہہ بات غالب ہی اور اسکی گواہی خود کتاب مقدس سے بھی ہوتی ہی کہ ان نذروں میں بڑا فرق تھا یعنی قاین نے اپنے مال میں سے خراب اور نکمی اور ہابل نے نہایت عمدہ چیز نذر کی اسلئے اُن میں سے ایک کے حق میں غیر کسی تعریف کے کہا گیا ہی کہ اُس نے زمہن کی پودوار نذر کی اور دوسرے کی نسبت ہا گیا کہ اپنے ریور میں کے پہلوئوں کو اور اُن میں سے چربیلوں کو نذر لایا اگر یہہ بات سطورح ہوئی تو اسلئے قربانی ہابل کی بہ نسبت قربانی قاین کے زیادہ پسندیدہ اور مقبول وئی کہونکہ اُس میں خدا تعالیٰ کی عنایت کی زیادہ گرم احسان مندی پائی جاتی تھی *

اس تقریر پر بشپ کانپ بھیڑ صاحب کا قول زیادہ کیا ہی کہ ” غالباً قاین کی زندگی عام طریقہ برا اور بد خلق تھا اور اُسکی قربانی نذر کرنے میں جسقدر کہ جاں نثاری اور نکسل ہونا چاہیئے تھا اُسقدر اُس میں نہ تھا یہہ رائے جو ہم نے دی اُسکو حواری کے اُس نام سے جو اُس نے نامہ عبرانیان میں کہا ‡ ہی مسقدر استحکام ہونا ہی کہ ” اِیمان سے ہابل نے قاین سے بہتر قربانی خدا کو گذرائی جس سے گواہی پائی کہ وہ نیک ہی کہ خدا نے اُس کی قربانیوں پر گواہی دی ” اور سوقت یوحنا نے زیادہ خوبی سے کہا گ ہی ” قاین کی مابند نہ ہووین جو اُس خبیث سے ہوا اور اپنے بھائی کو قتل کیا اور اُس نے اُسے کیں قتل کیا اسواسطے کہ اسکے کام برے تھے اور اُسکے بھائی کے کام نیک تھے *

† نامہ عبرانیان ۱۱ — ۴

‡ نامہ عبرانیان ۱۱ — ۴

§ اِیرحنا ۳ — ۱۲

ہم مسلمان بَشَبِ کانی بھڑ صاحب کے قول سے متفق ہیں کھونکہ ہمارا یہ مذہب ہی کہ ہابل کی قربانی صرف بسبب اُسکی روحانی نہکی کے مقبول ہوئی تھی تفسیر کبھو میں لکھا ہے کہ ”دونوں قربانوں میں سے جو ایک

تفسیر کبھو
انما صار احد القربانین مقبولاً والاخر مردود لان حصول التقوی شرط فی قبول الاعمال -
کہ روحانی نیکی اعمال کے قبول ہونے میں شرط ہے اور قرآن مجید میں ہابل کی قربانی کی نسبت صاف آیا

ہی کہ ”+ اللہ انہی کی قربانی قبول کرتا ہے جو روحانی نہکی رکھتے ہیں“ اور دوسری جگہ قرآن مجید میں قربانی کے حق میں اللہ تعالیٰ نے صاف فرمایا ہے کہ ”نہیں پہنچتے اللہ کو اُن کے گروشت نہ اُن کے خون

سورۃ الحج آیت ۳۷
لن یغفر اللہ لہم ولا صاواھا اور پہنچتی ہے اُسکو تمہارے دلکی نہکی پس ان دلیلوں ولکن یغفر اللہ التقویٰ منکم -
سے ثابت ہے کہ صرف روحانی نہکی کے سبب خدا نے

ہابل کی قربانی کو قبول فرمایا تھا *

بشَبِ پتھر صاحب فرماتے ہیں کہ ”خدا تعالیٰ نے ہابل کی قربانی بذریعہ آگ کے قبول کی تھی جو آسمان پر سے اُتی تھی جس آگ کے آثار ہم کتاب پیدائش § میں پاتے ہیں اور بہت سی اور مثالیں اُسکی ایام آئندہ میں ملتی ہیں مثلاً جبکہ اولاً حضرت § موسیٰ نے بموجب شریعت کے بڑی قربانیاں سوختنی نذر کیں اور جبکہ گدعون || نے پہاڑ پر نذر دی اور جبکہ ¶ حضرت داؤد نے وبا کو دور کیا اور جبکہ * حضرت سلیمان نے معبد کو خدا کے نام سے مخصوص کیا اور جبکہ † ایلہا نے بل کے پوجنے والوں کو سرزنش کر کے اس سبب سے بنی اسرائیل اپنے بادشاہ کی ہر طرح کی اقبال مندی کے خواہش مند ہو کر یہ دعا مانگا کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ قبول کرے عبری ‡ میں ہے کہ خاک کرنے اُسکی قربانی سوختنی کو *

+ - سورۃ مائدہ آیت ۳۰ -

‡ پیدائش ۱۵ - ۱۷ -

§ احبار ۹ - ۲۳ -

|| قصص ۱ - ۱ -

¶ تاریخ ۲۱ - ۲۶ -

* ۲ تاریخ ۷ - ۱ -

‡† ۱ - طہ ۱۸ - ۲۸ -

‡‡ زبور ۴۰ - ۳ -

عبارت + یہی بھی اسی بھٹے کے قایل ہوں کہ آگ آسمان پر سے اترتی تھی اور قربانی

کو لہجاتی تھی ہم مسلمان بھی اسی بات کے قایل ہوں کہ

تفسیر کہو
 قہل گلافت علامۃ القبول ان
 دالۃ الفاروق قول اکثر المفسرین۔
 و قہل ما کان فی تلك الوقت
 فقیہ یدفع اللہ ما تقرب بہ الی
 اللہ کما نزل الفاروق من السماء
 فتناکله -

تو اُس زمانہ میں جسکی قربانی قبول ہوتی اُس قربانی کو
 آسمان پر سے آگ اُن کو چلا دیتی تھی تفسیر کہو میں
 ہی کہ اکثر مفسروں کا یہ قول ہی کہ آگ کا کہا لینا
 قربانی قبول ہونے کی نشانی تھی اور یہہ بھی کہا گیا ہی
 کہ اُس زمانہ میں کوئی محتاج نہ تھا کہ جو چیز خدا
 کی نذر کی۔ ہلی وہ اُسکو دی جاوے اسلئے آگ آسمان پر سے اترتی تھی اور قربانی کو کہا
 لیتی تھی *

۸ (اور کہا قایل نے) اس درس میں یہہ بات نہیں بیان ہوئی کہ قایل نے ہابل کو
 کیا کہا ظاہراً قریبہ مقام پر چھوڑا گیا مگر خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں بتادیا کہ قایل نے
 یہہ کہا کہ میں تجھے مار ڈالونگا ہابل نے کہا اللہ تو اُنہی کی قربانی قبول کرتا ہی جو
 روحانی نیکی رکھتے ہوں اگر تو ہاتھ چلاوینگا مجھے پر مارنے کو میں نہ ہاتھ چلاؤنگا تجھے
 پر مارنے کو میں ڈرتا ہوں اللہ سے جو صاحب ہی سب جہان کا میں چاہتا ہوں کہ تو
 حاصل کرے میرا گناہ اور اپنا گناہ پھر ہودوزخ والوں میں اور یہی ہی سزا ہے الصافوں کی *
 اس درس میں جو اختلاف عبارت ہی اُسکو ہارنصاحب نے اپنے انٹروکشن میں
 اسطرح پر لکھا ہی کہ ” قایل نے کہا اپنے بھائی ہابل سے آؤ چلیں مہدان میں اُسکے بعد
 وہ لکھتے ہوں کہ یہہ بات جاننی پڑھنے والہ کو اچھی ہوگی کہ یہہ اختلاف عبارت اُن
 سامری اور سریا اور سینوا یجفت اور ولکت ترجموں میں پایا جاتا ہی جو بشب والنن
 صاحب کے پالی گلافت میں چھپی ہیں ڈاکٹر بگمن صاحب کہتے ہوں کہ ڈاکٹر کفی کت
 صاحب نے تجویز کی کہ عبری متن کی اصلاح کی جاوے کہونکہ بے شبہ یہہ مستحضر
 عبارت ہی *

۱۱ (ملعون ہی تو زمین سے) بشب پترک صاحب اسکی تفسیر میں لکھتے ہوں
 کہ ” خدا یوں کہتا ہی کہ میں تجھے پر اس ملک سے ہمیشہ کی جھڑپوں کا فتویٰ دینا
 ہوں جسفہ تیرے بھائی کا خون پیا ہی اُسوقت تک اُنم اور اُسکی اولاد باہم رہتے تھے مگر
 اب قایل ایک ایسی ولایت میں جلاوطن کیا گیا جو اُسکے باپ کی ریاست واقع ہمسایہ
 جنت سے بہت دور تھی *

+ دیکھو تفسیر دہی -

‡ ہارنصاحب کا انٹروکشن جلد ۲ صفحہ ۱۹۰ -

۱۵ (سات گنا) بشپ پٹرک صاحب فرماتے ہیں کہ سات کا عدد ایک غیر مقرر مگر بڑی شمار کی نشانی ہے جس سے یہہ مراد نکلتی ہے کہ اُس پر بہت سزائیں عاید ہونگی، خدا نے ارادہ کیا کہ قاین کی زندگی کو بطور مثال اُس کے انتقام کے ایک بدبخت حالت میں طول دے تاکہ اور لوگ اس طرح کے گناہ سے باز رہیں *

ہم مسلمانوں کے نزدیک بھی یہی بات ہے کہ ایسے مقام پر جو عدد بیان کیا جاتا ہے اُس سے حقیقی شمار مراد نہیں ہوتی بلکہ کثرت کے معنی لیئے جاتے ہیں اور ہم مسلمان قتا اور زیادہ کرتے ہیں کہ اس نام کے لیئے سات ہی کے عدد کی کچھ خصوصیت نہیں سمجھتے بلکہ ساتھ ساتھ اور سنو کا اور عدد بھی اس نام کے لیئے مستعمل ہوتے ہیں صرف دینہ مقام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں حقیقت میں شمار مراد ہی یا کثرت اور یہہ بات بان رکھنے کے قابل ہے کہ اس قسم کے اعداد سے ایسی مراد لیئے میں ہم مسلمان اور عیسائی دونوں متفق ہیں *

(نشان لٹاریا) عیسائی معسر اسباب میں متفق نہیں ہیں کہ وہ نشان جو قاین کو دیا گیا تھا وہ کیا نشان تھا بسبب کافی بڑے صاحب کہتے ہیں کہ غالباً بسبب اندرونی خوف کے اُسکی صورت ڈراؤنی ہوگئی تھی اور بلحاظ ترجمہ سبب ایجنٹ کے یہہ کہنا چاہیئے کہ یہہ بات بطور ایک معجزہ کے بھی کہ جو کوئی قاین سے ملے اُسکو تل نکرے *

ہم مسلمانوں کی کتابوں میں بلحاظ اس نشان کے یہہ لکھا ہے کہ قاین ہابل کے قتل کے بعد سیاہ پڑگیا تھا مگر کوئی معنیر سند اس بیان تفسیر کیوں دی انہ لما نلہ اسون جسدہ کے لیئے نہیں ہے *

وگان ابیض —

علماء یہہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے قاین کی پیشانی میں اُسی کے نام کے حرفوں میں سے ایک حرف کا نشان کر دیا تھا یہہ راے کتاب اقدس کے الفاظ سے نہایت مطابقت رکھتی ہے اور اگر صحیح مانی جاوے تو کہا جاسکتا ہے کہ معجزہ کی پیشانی گردنی بہت پوانی رسم سزا دینے کی ہے *

۱۶ (خدا کی حضور سے) بشپ پٹرک صاحب کہتے ہیں کہ ”بہت سے مفسروں کی یہہ راے ہے کہ ایک چلوہ الہی تھا جس کو یہودی سکینہ کہتے تھے اور یہہ شروع سے ظہور کرتا تھا اس چلوہ الہی کو اُس وقت کے بعد قاین کبھی نہ دیکھ سکا بلکہ اُس سے خارج ہوگیا اور جو کہ خدا تعالیٰ نے اپنی فیاض حضور کو اُس سے ہٹا لیا اسی طرح اُسے اُس سے کنارہ کیا اور اپنی خاص حفاظت سے اُسے محفوظ کیا *

(زمین نود) جسکے معنی میں زمین جلا وطنی کے ڈاکٹر ہیلز صاحب کہتے ہیں کہ زمین نود کو شرقی اہل جغرافیہ پست ولایت سسیانہ یا کوسستان عموماً شمار کرتے ہیں اور بعض اہل جغرافیہ کہتے ہیں کہ یہ زمین پارتھیا کی تھی جو ایران کے شمال پر ایک ملک ہی مگر جبکہ عدن سے ایک ملک مران لہاجاؤے جو آدم کو بھنے کو دیا گیا تھا جسکی تفصیل باب اول میں بیان ہوئی ہے تو زمین نود کی بموجب اشارہ کتاب اقدس کے زمین فارس کی قرار پاتی ہے اور اُس کی صحت پر ہمارے ہاں کی کتابوں کے بموجب ایک یہ دلیل بھی لائی جاسکتی ہے کہ قاین نے بعد اس واقعہ کے آگ کی پرستش اختیار کی جو ایک قدیم پرستش اہل فارس کی ہے اسلئے میں زمین نود کو زمین فارس کی کہتا ہوں تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ ”جب قابیل نے

تفسیر کبیر
قویل ان قابیل لما قتل اخاه
ہرب الی العدن من ارض
الیمین فاتاہ ابلیس وقال اسما
اکلت النار توران ہابیل لانه
کان یخدم النار وبعیدھا فان
عبدت النار ایضا حصل المقصود
فبنی بہت نار وھو اول من
عبد النار -
اپنے بھائی کو مار ڈالا تو وہ بھاگ گیا عدن کی طرف زمین
یعن سے پھر آیا اُس کے پاس شیطان اور کہا کہ ہابیل کی
قربانی جو آگ کھا گئی اس کا سبب یہ تھا کہ وہ آگ
کی خدمت اور پرستش کرتا تھا پھر اگر تو بھی آگ کی
پرستش کرے تو مطلب حاصل ہو پھر قابیل نے ایک
آتشکدہ بنایا اور وہ پہلا شخص ہے جس نے آگ کو پوجا *

۱۷ (حنوک) اول اسی شہر کا نام کتاب مقدس میں آیا ہے جو لوگ زمین
نود کو سسیانہ خیال کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ نشانی اس شہر کی انکشا شہر کے نام میں
پائی جاتی ہے جس کو توملی سسیانہ کے قرب و جوار میں قرار دیا ہے *
۲۰ (وہ تھا باپ) بشپ پترک صاحب کہتے ہیں کہ یہودی اُس شخص کو جو
کسی شی کا موجد ہوتا ہے اُس شی کا باپ یا نہایت عمدہ اُسناک اُس فن کا پکارتے
ہیں *

۲۲ (نعمہ) یہہ بہن ہی توہل قاین کی اسکا خاص نام لہنے کی کوئی وجہ کتاب
اقدس سے نہیں پائی جاتی مگر علماء + یہود بیان کرتے ہیں کہ یہی نعمہ بعد تو حضرت
نوح علیہ السلام کی چورو ہوئی ہے اگر اس کو تسلیم کیا جاوے تو البتہ اسکا خاص نام
لہنے کی یہی وجہ معلوم ہوتی ہے *

۲۳ (لامک نے) اس درس کی تفسیر میں علماء عیسائی لکھتے ہیں کہ + لامک
کے اس کلم کی وجہ یا موقع الہام کی رو سے کسی جگہ بیان نہیں ہوا ہے اسلئے

مقبول طور سے یہ توقع نہیں ہوسکتی کہ کوئی آدمی اس کلم کی مراد کو بخوبی قرار دیسکے اس پر بھی بعضی عالم خیال کرتے ہیں کہ لامک نے یہ الفاظ فخریہ طور پر کہی ہیں اور بعضوں نے یہ خیال کیا ہے کہ لامک کے بھتیوں میں سے ایک نے ہتھار بنانے ایجاد کر لیٹے تھے اسلئے اُسکی جوڑوؤں کو اندیشہ ہوا کہ کوئی اُسکو مار نہ ڈالے اسلئے لامک نے اُنکی تسلی کی کہ جب میں نے کسی کو نہیں مارا تو کوئی مجھکو کھوں ماریگا *

علماء یہود یہ بات کہتے ہیں کہ لامک نے قاین اور اپنے بیٹے توبل قاین کو مار ڈالا تھا اگر یہ بات تسلیم کی جاوے تو درس کے معنی بہت صاف ہوجاتے ہیں کھرنکہ اِس مرد اور لڑکے کے مار ڈالنے کے سبب لامک کی جوڑوؤں کو اندیشہ تھا کہ کوئی اُسکو بھی مار ڈالے گا اُنکی تسلی کو لامک نے کہا کہ جو کوئی مجھکو مار ڈالے گا وہ ستتر گنی سزا پاوے گا *

۲۵ (شیت) ہمارے ہاں کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اِس لفظ کے معنی ہیں

ہبة الله یعنی خدا بخشش اور علماء عیسائی لکھتے ہیں ‘

فصوص الحکم سہی شیت کہ اسکے معنی ہیں مقرر کیا گیا یا دوسرے کی جگہ قاین لان معناه ہبة الله —

کہا گیا بشپ † الکز صاحب لکھتے ہیں کہ “حرا نے اِس بیٹے کا نام شیت اس وجہ سے رکھا کہ وہ اسکو اِسا قیصری

ومعنی شیت فی اللغة العبرانیة سمجھتی تھی کہ خدا نے اُسکو اِس جگہ پر مقرر کیا ہے جس پر اُسنے قاین کو اُسوقت تک سمجھا تھا کہ

ہبة الله —

خدا نے اُسکی قربانی کو رد کیا اور اُسنے ہابیل کو قتل کیا پس جوانے یقین کیا کہ قاین کی جگہ خدا نے اِس بیٹے کو وہ تخم مقرر کیا ہے جس سے دنیا کا نجات دینے والا پیدا ہو “ مگر کتاب اقدس سے صاف پایا جاتا ہے کہ حرا نے شیت کو قاین کی جگہ کبھی خیال نہیں کیا تھا بلکہ ہابیل کی جگہ سمجھا تھا *

مرد خین بیل کے قاین کا پیدا ہونا دوسرے سال پیدائش میں اور ہابیل کا پیدا ہونا تیسرے سال پیدائش میں اور شیت کا پیدا ہونا ایک سو تیسویں سال پیدائش میں قرار دیتے ہیں اور کتاب مقدس میں شیت اور ہابیل کے درمیان میں آدم کے کسی اُور اولاد کے ہونے کا ذکر نہیں ہے اور یہ بات خیال کرنی کہ دو برس کے عرصہ میں تو دو بیٹے پیدا ہوئے اور ایک سو ستائیس برس کے درمیان میں کوئی لڑکا پیدا نہیں ہوا نہایت مشکل بلکہ ناممکن معلوم ہوتی ہے اسلئے قاین اور ہابیل کے سقہ پیدائش غور طلب ہیں *

۲۶ (خدا کا نام لینے لگی) بشپ پٹرک † صاحب لکھتے ہیں کہ یہہ بہت مشکل سے یقین ہو سکتی ہی کہ اس زمانہ سے پیشتر آدمی خدا کا نام لینے کو جمع نہ ہوتے تھے اسلئے بڑے مشہور آدمیوں نے اُس عبارت کی جو انگریزی بیل کے حاشیہ پر لکھی جاتی ہی پیرو کی ہی جسکا ترجمہ یہہ ہی کہ اُس وقت آدمی یعنی اولاد شیث کی اپنے تئوں خدا کے نام سے پکار نے لگی یعنی بامتیاز اولاد تابین کے اور بامتیاز اور کافر شخصوں کے جنہوں نے خدا سے انحراف کیا تھا اپنے تئوں خدا کا خادم اور خدا کا پوجنے والا پکارا *

بشپ ولسن صاحب لکھتے ہیں کہ اِس مختصر بیان سے اُن حالات میں جو طرفان سے پوشندہ گزے حضرت موسیٰ نے قربانیوں کے تقدیر کا اور سبت کے ماننے کا اور تقدیر کا اور اُن احکام کا جو نیکی اور اخلاق سے متعلق ہیں اور یہہ سب احکام بلاشبہ حضرت آدم کو دئے گئے تھے کچھ اطلاع نہیں کی کیونکہ یہہ سب باتیں فرض سمجھی جاتی تھیں اور سب نیک آدمی شروع سے اُنکے عام اور استعمال سے مستفید تھے :

یہہ رائے شب ولسن صاحب کی نہایت درست ہی جسکو بلا عذر ماننا چاہئے اور انہی بات زیادہ کہنی چاہئے کہ اُس زمانہ کی شریعت کے جو احکام تھے اُنکے بیان کرنے سے کچھ غرض زیادہ تو متعلق نہ تھی اسلئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اُنکا ذکر نہیں کیا *

مگر اس تنویر بشپ ولسن صاحب سے جو ایک عمدہ نتیجہ نکلنا ہی اُس پر غور کرنا چاہئے اور وہ یہہ ہی کہ اُن تمام حالات سے جو مذکور ہوئے ظاہر ہوتا ہی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہہ قصد نہیں کیا کہ تمام واقعات کو اپنی کتاب میں لکھیں بلکہ صرف اُنہوں واقعات کا لکھنا چاہا تھا جو ضروری تھے یا چنکا لکھنا مناسب سمجھا تھا اور بہت سے واقعات ایسے ہیں جو حقیقت میں واقع ہوئے تھے مگر اُن کا بیان کتاب مقدس میں نہیں ہوا پس اگر کوئی ملہم شخص الہام کی رو سے کوئی ایسا واقعہ پہلے زمانہ کا بیان کرے جسکا ذکر کتاب مقدس میں نہیں ہوا تو اُس واقعہ پر اس وجہ سے کہ اُسکا ذکر کتاب مقدس میں نہیں ہی کچھ اعتراض یا انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ بہت سی دہلوں سے ظاہر ہی کہ بہت سے واقعات ایسے ہیں جو بلاشبہ واقع ہوئے مگر اُنکا ذکر کتاب ہائے مقدس میں نہیں ہوا دیکھو مقدس منی کی انجیل باب ۲ — ۲۳ *

پانچواں باب

۱ آدم سے لیکر نوح تک سب باپ دامری کا تولد نامہ اور
اُن کی عمر کی بڑھوتری اور اُن کی وفات کا بیان (۲۴) حنوخ کی
ہیئنداری اور اُس کے جیتے جی خدا کے حضور آسمان پر چلے جانے
کی خبر —

توزیت مقدس

(۱) زَا سَفِرْ تُولَدْتَ اَدَمَ بِيَوْمَ بَرُو الْوَهِيمِ اَدَمَ

بِدَمَوْتَ الْوَهِيمِ عَسَا اُدُو *

(۲) زَحَرُ وَنَقِيهَ بَرَامَ وَبِدِيْرُخِ اُوْتَمَ وَيَقْرَا اِنَّهٗ شِمْمَمَ

اَدَمَ بِيَوْمَ هِدِيْرَامَ *

(۳) وَبِيْحَى اَدَمَ شَلَشِيْمَ وَمَيَاتِ شُدَّةَ وَتُولَدُ بَدَمَوْتُو

بِصَلْمُو وَيَقْرَا اِنَّهٗ شَمُو شِيْثَ *

۱ یہی ہے کتاب + پیدائش آدم کی جس دن پیدا کیا خدا نے
آدم کو صورت + پر خدا کی بنایا اُسکو —

۲ نو کی اور مادہ پیدا کیا اُنکو اور ہوک دی اُنکو اور پکارا اُن
کا نام آدم دن اُنکی پیدائش کے —

۳ اور عمر آدم کی تیس || اور سو برس کی تھی اُسکے
پیدا ہوا اُسکی صورت پر اور مانند اُسکی پورچھلتی کے اور پکارا اُس
اُسکا نام شیت —

† اول تاریخ ۱ — ۱ — ترک ۳ — ۳۸ —

† پیدائش ۱ — ۲۶ — نامہ انیسواں ۳ — ۲۴ — نامہ اسیسواں ۳ — ۱۰ —

‡ پیدائش ۱ — ۲۷ —

|| (پتو ایجنٹ) دو سو تیس برس کی تھی =

¶ پیدائش ۲ — ۲۵ —

توریت مقدس

(۴) دَیوْدو یَمِی اَدَمَ اَحَرِی هُوَلِدُو اِیت شِیث

شِیث مَرَات شَدَه و یُولَد بَنِیْم و بَدُوْت *

(۵) دَیوْدو کُل یَمِی اَدَمَ اِشَر حَی تَشَع مَرَات

شَدَه و شَلَشِیْم شَدَه و یَمُوْت *

(۶) وَ یَحِی شِیث حَامِیْش شَنِیْم دُ مَرَات شَدَه

و یُولَد اِیت اَنُوش *

(۷) وَ یَحِی شِیث اَحَرِی هُوَلِدُو اِیت اَنُوش

شِیث شَنِیْم و شِیث مَرَات شَدَه و یُولَد بَنِیْم و بَدُوْت *

۴ اور † تھے دن آدم کے بعد پیدائش شیث کے آتھ سو ‡ برس

اور † پیدائش ہوئے اُسکے بیٹے اور بیٹیاں —

۵ اور تھے کل دن آدم کے جنمیں جیتا رہا تو سو برس اور

تیس برس پھر مر || گیا —

۶ اور عمر شیث کی پانچ برس † اور سو برس کی تھی کہ پیدائش *

ہوا اُس کے انوش —

۷ اور جیتا رہا شیث بعد پیدائش ہوئے انوش کے سات ‡ برس

اور آتھ سو برس اور پیدائش ہوئے اُسکے بیٹے اور بیٹیاں —

† اول تاریخ ۱ — ۱ وغیرہ —

‡ (پندرہ اچھنٹ) سات سو برس —

§ پیدائش ۱ — ۲۸ —

|| پیدائش ۳ — ۱۹ — نامہ عبرانی ۹ — ۲۷ —

¶ (سپتر اچھنٹ) دو سو پانچ برس —

* پیدائش ۴ — ۲۶ —

‡ (سپتر اچھنٹ) سات سو سات برس —

تورات مقدس

(۸) وَ يَهُدُو كُلِّ يَمِي شَيْتِ شَيْتِيم عَمْرٍ شَذَّة
وَ نَشَح مَارَتِ شَذَّة وَ يَمُوت *

(۹) وَ يَحْيِي اِنْوَشِ تَشَعِيمِ شَذَّة وَ يُولَدِ اَيْتِ
قَيْفَان *

(۱۰) وَ يَحْيِي اِنْوَشِ اَحَرِي هُو لِيدُو اَيْتِ قَيْفَان
حَمَشِ عَمْرٍ شَذَّة وَ شَمُودَه مَارَتِ شَذَّة وَ يُولَدِ بَقِيمِ رَدُوتِ *
(۱۱) وَ يَهُدُو كُلِّ يَمِي اِنْوَشِ حَمَشِ شَقِيمِ وَ تَشَع
مَارَتِ شَذَّة وَ يَمُوت *

(۱۲) وَ يَحْيِي قَيْفَانِ شَيْعِيمِ شَذَّة وَ يُولَدِ اَيْتِ -
مَهَلِل اِيل *

۸ اور تھے کل دن شیٹ کے بارے برس اور نو سو برس پور
مر گیا -

۹ اور عمر انوش کی نرہ + برس کی تھی کہ پیدا ہوا اُسکے
قیفان -

۱۰ اور جیتا رہا انوش بعد پیدا ہونے قیفان کے پندرہ برس
اور آٹھ سو + برس اور پیدا ہوئے اُسکے بیٹے اور بیٹیوں -

۱۱ اور تھے کل وہ انوش کے پانچ برس اور نو سو برس
پور مر گیا -

۱۲ اور عمر قیفان کی ستر برس کی تھی کہ پیدا ہوا
اُسکے || مہل ایل -

+ (سپٹر ایجنٹ) ایک سو نرہ برس کی -

‡ (سپٹر ایجنٹ) سات سو پندرہ برس -

§ (سپٹر ایجنٹ) ایک سو ستر برس -

|| پہلی بار ترجمہ یونانی -

توریت مقدس

(۱۳) وَ یَحِی قִיזָן אַחֲרֵי הוּא לֵידוּ אֵיב מֵהָל
 אֵיל אֲרִימִים שָׁדֶה וְשִׁמּוֹנֶה מֵאֵת שָׁדֶה וַיּוֹלֵךְ בָּזִים וּבְדוֹת *
 (۱۴) וַיִּהְיוּ כָל יְמֵי قִיזָן עֵר שָׁנִים וְנִשָּׁע
 מֵאוֹת שָׁדֶה וַיָּמָת *

(۱۵) وَ یَحِی מֵהָל אֵיל חֶמֶשׁ שָׁנִים וְשִׁשִּׁים שָׁדֶה
 וַיּוֹלֵךְ אֵיב יָאֵר *
 (۱۶) وَ یَحِی מֵהָל אֵיל אַחֲרֵי הוּא לֵידוּ אֵיב
 יֵרֶךְ שְׁלִשִׁים שָׁדֶה וְשִׁנֵּה מֵאוֹת שָׁדֶה וַיּוֹלֵךְ בָּזִים וּבְדוֹת *

(۱۷) وَ יִהְיוּ כָל יְמֵי מֵהָל אֵיל חֶמֶשׁ וְתִשְׁעִים
 שָׁדֶה וְשִׁמּוֹנֶה מֵאוֹת שָׁדֶה וַיָּמָת *

۱۳ اور جیتا رہا قیطان بعد پیدا ہونے مہال ایل کے چالیس
 برس اور آٹھ + سو برس اور پیدا ہوئے اُسکے بیٹے اور بیٹیاں —
 ۱۴ اور تھے کل دن قیطان کے دس برس اور نو سو برس پھر
 مرگیا —

۱۵ اور عہد مہال ایل کی پانچ + برس اور آٹھ برس کی
 تھی کہ پیدا ہوا اُسکے یار —
 ۱۶ اور جیتا رہا مہال ایل بعد پیدا ہوتے یار کے تیس برس
 اور آٹھ ۶ سو برس اور پیدا ہوئے اُسکے بیٹے اور بیٹیاں —
 ۱۷ اور تھے کل دن مہال ایل کے پچانوے برس اور آٹھ سو
 برس پھر مرگیا —

+ (سپٹر ایجنٹ) سات سو چالیس برس —

‡ (سپٹر ایجنٹ) ایک سو پینسٹھ برس کی (ہر چہ دوسرے نسخہ کے) پینسٹھ برس کی —

¶ (سپٹر ایجنٹ) سات سو تیس برس (ہر چہ دوسرے نسخہ کے) آٹھ سو تیس برس —

توریت مقدس

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

۱۸ † و اذکر فی الکتاب ادريس انه
کان صدیقا نبیہا *

‡ اعلم ان ادريس عليه السلام هو جد
ابن نوح عليه السلام و هو نوح ابن لامك ابن
ميتوسامح ابن حنوخ و هو ادريس قبل سمي
ادريسا لكثرة دراسته و اسمه حنوخ *
اور ذکر کر کتاب میں ادريس کا وہ تھا سچا
نبی —

جاننا چاہئے کہ حضرت ادريس عليه السلام وہ
دادا ہیں نوح عليه السلام کے اور وہ نوح بیٹے
ہیں لامک بیٹے میتوسامح بیٹے حنوخ کے اور انہی کا
نام ادريس ہی کہتے ہیں کہ اُن کا نام ادريس
رکھا تھا بسبب اُن کی زیادہ دراستہ کے اور اُن کا نام
حنوخ ہی —

توریت مقدس

(۱۹) و یحییٰ یرد احریٰ هو لیدو ایت حنوخ

شمدہ مروت شمدہ و بولک ہنیم و بنوت *

۱۹ اور جیتا وہا بارہ بعد پیدا ہونے حنوخ کے آٹھ سو ۹

بوس اور ہونے اُسکے بیٹے اور بیٹیاں —

† سورہ مریم آیہ ۵۶ —

‡ تفسیر کبیر —

§ (پیٹر ایجنٹ) ایک سو باسٹھ برس (ہر جب دوسرے نسطہ کے) دو سو باسٹھ برس

(سامری باسٹھ برس) —

|| نامہ ۱۲ و ۱۳ —

¶ (پیٹر ایجنٹ) آٹھ سو برس (ہر جب دوسرے نسطہ کے) سات سو برس (سامری)

ترہ برس —

توریت مقدس

(۲۰) وَ يُولَدُ كُلُّ يَمِي يَرْدُ شِيمِمْ وَ شِيمِمْ شَدَّ

و نَشَع مَارَت شَدَّ وَ يَمَت *

(۲۱) وَ يَحِي حَذُوخ حَمِش وَ شِيمِمْ شَدَّ وَ يُولَدُ

اَيْت مَدُو شَلَح *

(۲۲) رَيَقَ اِيخ حَذُوخ اَيْت هَا اَلُو هِيم اَحَرِي

هُو اِيْدُو اَيْت مَدُو شَلَح شِلَش مَارَت شَدَّ وَ يُولَدُ بَنِيم

وَ بَنُوَت *

(۲۳) وَ يَمِي كُل يَمِي حَذُوخ حَمِش وَ شِيمِمْ

شَدَّ وَ شِلَش مَارَت شَدَّ *

۲۰ اور تھے کل دن یارد کے ہاتھ ہوس اور نو سو ہوس

پور ہو گیا —

۲۱ اور سو حذوخ کی پینستھ ہوس کی تھی اور پیدا ہوا

اُسکے مترواح † —

۲۲ اور چلتا رہا حذوخ کے خدا میں بعد پیدا ہوئے مترواح کے

— تین || سو ہوس اور پیدا ہوئے اُسکے بیٹے اور بیٹیاں —

۲۳ اور تھے کل دن حذوخ کے پینستھ ہوس اور تین سو ہوس —

† (سپٹر ایجنٹ) ایک سو پینستھ ہوس (ہر چوب دوسرے نقطہ کے) پینستھ ہوس —

‡ یونانی ترجمہ ماتور سلح —

§ باب ۶ — ۶ — ۱۷ — ۱ — ۲۲ — ۲۰ — ۲ — ۲۰ — ۳ — زور ۴۶ — ۸ — ۱۱۶ — ۹

۱۲۸ — ۱ — ۱۱۶ — ۶ — ۸ — ۲۰ کی ۲ — ۶ —

|| (سپٹر ایجنٹ) دو سو ہوس (ہر چوب دوسرے نقطہ کے) تین سو ہوس —

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

توریت مقدس

۲۲ † و رفعا مکانا علیا *

(۲۴) وَ يَبْتَاعُ خُبْرَ اَيْتِهَا

اور اُنہا لیا ہم نے اُس کو ایک اونچے مکان پر

اَلْوَهِيمِ وَ اِيْغْدُوْكَ لَقَمٍ اَنْتَ اَلْوَهِيمِ *

۲۳ اور چلتا تھا خُبْر ‡ خدا میں اور غایب

ہو گیا کیونکہ اُنہا لیا اُس کو خدا نے —

توریت مقدس

(۲۵) وَ يَحْيٰ مَيِّمُوْ شَلْمُحْ شَبْعَ وَ شَمُوْ نِيْمَ شَدَّ

وَ مَارَتِ شَدَّ وَ يُولَدُ اَيْتِ لَمُخْ *

(۲۶) وَ يَحْيٰ مَيِّمُوْ شَلْمُحْ اُحْرِيْ هُوْلِيْدُوْ اَيْتِ

لَمُخْ شَتِيْمَ وَ شِمُغِيْمَ شَدَّ وَ شَبْعَ مَارَتِ شَدَّ وَ يُولَدُ بَقِيْمَ

وَ بَقُوْتِ *

(۲۷) وَ يَهُيْدُوْ كُلُّ يَمِيْ مَيِّمُوْ شَلْمُحْ نَشْعَ وَ شِيْمِ

شَدَّ وَ نَشْعَ مَارَتِ شَدَّ وَ يَمَتِ *

۲۵ اور مہر متو شامح کی ستاسی کی بوس کی اور سو بوس کی

تھی اور پیدا ہوا اُس کے لایخ —

• ۲۶ اور چیتا رہا متو شامح بعد پیدا ہونے لایخ کے بیاسی بوس

اور سات سو || بوس اور پیدا ہوئے اُس کے بیسٹ اور بیسٹیاں —

۲۷ اور تھے کل دن متو شامح کے اُنہتر بوس اور نو سو بوس

پھر ہو گیا —

† سورة مريم آیت ۵۷ —

‡ ۲ سلاطین ۴ — ۱۱ — نامہ عبرانی ۱۱ — ۵ —

§ (سچو ایچاک) ایک سو ستاسی بوس (بہر جب دوسرے نکتہ کے) دوسرے ستاسی بوس

(سامری) دوسرے بوس —

|| بہر جب دوسرے نکتہ سچو ایچاک کے چھ سو بیاسی بوس (سامری) نو سو بوس —

توریت مقدس

(۲۸) وَ یَحِی لِمُحْ شَتِّیم رَحْمَتِمْ شَدَّهٗ وَ مَاتِ شَدَّهٗ

و یولد ہن *
*

(۲۹) وَ یَقْرَا ایتِ شَبُو نَوَاحِ لَامِرِ زَہِ یَنَحْمِنُو

مِمَّسَفُو وَ مِمَّصِبُونِ یَدِ یَقُوسِنِ ہَا - اَدَمَہٗ اَشْرِ ارَرہٗ یُہَوَاہٗ *

(۳۰) وَ یَحِی لِمُحْ اَحْرِی ہُو لِدُو ایتِ - نَوَاحِ

حَمِشِ وَ تَشْمِیمِ شَدَّہٗ وَ حَمِشِ مَارَتِ شَدَّہٗ وَ یُولَدِ بَنِیمِ
وَ بَدُوَتِ *

(۳۱) وَ یَحِی کُلِ یَمِی لِمُحْ شَبِیحِ وَ شَبِیمِ شَدَّہٗ

وَ شَبِیحِ مَارَتِ شَدَّہٗ وَ مَاتِ *

۲۸ اور ہور لامخ کی بیٹھی + ہوس اور - ہوس کی تھی اور
پیدا ہوا اُس کے بیٹا -

۲۹ اور ہمارا اُس کا نام + نوح کی کہتم ہونے کا یہی ہے اور
ہمکو ہمارے کاموں سے اور مشقتوں ہمارے ہاتھوں کی سے زمین سے
جسے || لہنس کی اللہ نے -

۳۰ اور چہتا دھا لامخ بعد پیدا ہونے نوح کے پچھانے ہوس آ
اور پانچ - ہوس اور پیدا ہونے اُس کے بیٹے اور بیٹیاں -

۳۱ اور تھے کل دن لامخ کے سنتر ہوس اور سات - ہوس
ہور مرگیا -

+ (سپتو ایچنٹ) ایک - دو اٹھاسی ہوس (سامری) تریپن ہوس -

‡ یونانی ترجمہ ' نوح ' یعنی آرام یا تسلی -

§ لری ۳ - ۳۶ - نامہ میزیاں ۱۱ - ۷ - ۱ پتروس ۳ - ۴۰ -

|| باب ۳ - ۱۷ - ۲ - ۱۱ -

¶ (سپتو ایچنٹ) پاندو نواسی ہوس (سامری) سات - ہوس ہور ہوس ہوس -

قریبت مقدس

(۳۲) دَیْهِی نَوَاحِ بْنِ حَمِشِ مَرُوتِ شَدَہ وِیوَلَدِ

نَوَاحِ اِیْتِ شِمِ اِیْتِ حَمِ وِ اِیْتِ یَقِثِ *

۳۲ اور تھا نوح پیدا ہوا پانچ سو برس کا اور پیدا ہوئے نوح

کے ہم + حام + یافث + —

تفسیر

۱ (آدم) یہہ باپ ہیں تمام انسانوں کے جو اس دور میں ہیں ہم مسلمان انکو نبی جانتے ہیں اور اسلئے کہنے ہیں کہ سب سے اول نبی حضرت آدم علیہ السلام ہیں خدا نے ان سے کلام کیا اور تمام چیزیں خود خدا نے انکو مشکوٰۃ باب بدر الخلق عن ابی ذر قال قلت یا رسول اللہ سکھائوں مشکوٰۃ میں حدیث ہے کہ ابو ذر نے رسول اہی الانبیاء کان اول قال آدم خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کون نبیوں میں نلت و نبی کان قال نعم نبی چھلا تھا آیت فرمایا آدم ابو ذر نے کہا کہ کہا وہ نبی تھے آپنے مکمل — فرمایا کہ ہاں نبی تھے ان سے اور خدا سے نائیں ہوئی تھیں

اور بعض عالموں نے ہاتھں ہونے سے یہہ مراد لی ہے کہ انہر صحیفے اُترے تھے *
۲ (پکارا ان کا نام آدم) بشپ پترکب کی صاحب اسمقام پر آدم سے آدمی مراد لیتے ہیں تاکہ دونوں جنسوں یعنی مذکر و مونث کو شامل ہو جیسیکہ (ہوموں) روسی زبان میں تفسیر اسکات میں لکھا ہے کہ یہہ نام زمون کے سرخ رنگ سے جس سے انکا جسم بنایا گیا تھا لیا گیا ہے *

۳ (عمر آدم کی) اس باب میں جو اختلاف ہو ایک بزرگ کی عمر میں بروقت پیدا ہونے ان کے بیٹوں کے اور انکے زندہ رہنے میں بعد پیدا ہونے بیٹوں کے ہی وہ سب حاشیہ پر بمقابلہ متن لکھا گیا ہے اسمقام پر اسکا حساب لکھا جاتا ہے *

واقعات	عربی	سینوایجنٹ	سامری
عمر آدم کی وقت پیدا ہونے شہت کے	۱۳۰	۲۳۰	۱۳۰
عمر شہت کی بروقت پیدا ہونے انوش کے	۱۰۵	۲۰۵	۱۰۵

+ باب ۶ — ۱۰ —

+ باب ۱۰ — ۲۱ —

کی ڈائیلائی جلد ۱ صفحہ ۱۸ —

واقعات	عبری	سنواریجنت	سامری
عمر انوش کی وقت پیدا ہونے قیفان کے ...	۹۰	۱۹۰	۹۰
عمر قیفان کی وقت پیدا ہونے مہلل ایل کے ...	۷۰	۱۷۰	۷۰
عمر مہلل ایل کی وقت پیدا ہونے یارد کے ...	۹۵	۹۵	۹۵
عمر یارد کی وقت پیدا ہونے حنوخ کے ...	۱۶۲	۶۶۲	۶۲
عمر حنوخ کی وقت پیدا ہونے منوشلح کے ...	۱۵	۹۵	۹۵
عمر منوشلح کی وقت پیدا ہونے لامک کے ...	۱۸۷	۲۸۷	۶۷
عمر لامک کی وقت پیدا ہونے نوح کے ...	۱۸۲	۱۸۸	۵۳
عمر نوح کی وقت پیدا ہونے شام یامت کے ...	۵۰۰	۵۰۰	۵۰۰
وقت طوفان	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰

میزان	۱۶۵۶	۲۲۶۲	۱۳۰۷
بیشی بہ نسبت عبری کے	...	۶۰۶	*
کمی بہ نسبت عبری کے	...	*	۳۲۹

دوسرا حساب

زندگی آدم کی بعد پیدا ہونے شیث کے ...	۸۰۰	۷۰۰	۸۰۰
زندگی شیث کی بعد پیدا ہونے انوش کے ...	۸۰۷	۷۰۷	۸۰۷
زندگی انوش کی بعد پیدا ہونے قیفان کے ...	۸۱۵	۷۱۵	۸۱۵
زندگی قیفان کی بعد پیدا ہونے مہلل ایل کے ...	۸۳۰	۷۳۰	۸۳۰
زندگی مہلل ایل کی بعد پیدا ہونے یارد کے ...	۸۳۰	۷۳۰	۸۳۰
زندگی یارد کی بعد پیدا ہونے حنوخ کے ...	۸۰۰	۷۰۰	۹۰۰
زندگی حنوخ کی بعد پیدا ہونے منوشلح کے ...	۳۰۰	۳۰۰	۳۰۰
زندگی منوشلح کی بعد پیدا ہونے لامک کے ...	۷۸۲	۶۸۲	۹۰۲
زندگی لامک کی بعد پیدا ہونے نوح کے ...	۵۹۵	۵۸۹	۷۲۳
عمر نوح کی بروقت طوفان کے	۶۰۰	۶۰۰
زندگی نوح کی بعد طوفان کے ...	۳۵۰	۳۵۰	۳۵۰

میزان	۷۵۱۹	۶۸۱۳	۷۸۶۸
بیشی بہ نسبت عبری کے	...	*	۳۳۹
کمی بہ نسبت عبری کے	...	۷۰۶	*

تفسیر اسکات † میں نسبت اختلاف سبتو ا یجنت کے لکھا ہی کہ ”یونانی ترجمہ بیدل کا جسکا نام سبتو ا یجنت ہی انگریزی ترجمہ سے جو عدی سے ہوا ہی اس نسب نامہ میں اختلاف رکھنا ہی بہ اختلاف خاص کو زیادہ کرنے سے سو برس عمر آدم میں اور چھ اگلوں کی عمر میں پیسنم ولادت آنکے بھتوں سے چنکا یہاں ذکر ہی اور اُن کی عمویں کے بچہلے حصہ میں سے اُنہوں سو برس کو وضع کرنے سے علاقہ رکھنا ہی جس سے کل تعداں عمر کی یکساں ہوجاتی ہی پس اُس زمانہ میں جو درمیان پیدائش اور طرفاں یکہ ہی سات سو برس زیادہ کیئے ہیں نہ نسبت ہمارے حساب کے مگر اصل عدی نسخہ ہمارے اعتناں کرنے کا زیادہ مستحق ہی“ پس مجھکو بھی نسبت اس اختلاف کے کچھ لکھنا چاہوئے مگر جو کہ یہ اختلاف حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پیدا ہونے تک برابر چلا جاتا ہی اسواسطے اسمقام پر ان اختلافات کی نسبت بحث کرنا میں مناسب نہیں سمجھتا بالکل یہی بات کافی ہی کہ ان تمام اختلافات کو حاشیہ پر لکھا جاؤں اور جب یہ سب خدم ہولیں اُسوقت انکی نسبت جو لکھنا ہی سو لکھوں *

(اُس کی صورت پر) علماء ‡ عیسائی اس مقام پر لکھے ہیں کہ اُم بنایا گیا بہ خدا کی صورت پر اور جب آدم نے ممنوعہ پھل کھایا تو وہ اُس کی پہلی صورت اگوجہ بالکل جانی نہیں رہی تاہم اُس میں نقصان آ گیا تھا اُسی نقصان شدہ شقیہ پر بہہ بیٹا پیدا ہوا تھا اسمائے یہاں کہا گیا کہ آدم کی صورت پر پیدا ہوا *

ہم مسلمان اس کے بہہ معنی نہیں لینے بلکہ ہم یہہ مطالب نکالتے ہیں کہ بہہ الفاظ نمونہ دکھاتے ہیں شیث میں اور آدم کے اور بیٹوں میں کیونکہ اور کسی بیٹے کے لئے یہہ لفظ نہیں کہے گئے حالانکہ سب بیٹے آدم ہی کی صورت پر پیدا ہوئے تھے پس ان الفاظ سے ظاہری صورت کی مشابہت مراد نہیں ہی بلکہ صورت کی مشابہت مراد ہی اور یہہ دلوں اسدات کی ہی کہ جسطرح حضرت آدم ندی تھے اسی طرح حضرت شیث بھی ندی تھے چنانچہ ہم مسلمان حضرت شیث علیہ السلام کو ندی مانتے ہیں اور ان کے نام کے سات صحیفہ بھی مشہور ہیں *

۱۸ (חנוخ) جن کو حنوک بھی کہتے ہیں انگریزی میں اینک ان کا نام ہی ہم مسلمان انکا نام ادربس لینے ہیں اور قرآن مجید میں بھی انکا یہی نام آیا ہی * ہم مسلمانوں کے اعتقاد میں حضرت حنوک علیہ السلام بھی ندی ہیں اور ان پر صحیفہ بھی خدا کو طرف سے اُترے تھے چند صحیفہ ان کے اب تک مشہور ہیں علماء

† تفسیر اسکات جلد ۱ صفحہ ۷

‡ تفسیر ڈاڈلی جلد ۱ صفحہ ۱۸

عیسائی اُن کو بھائی ہوئی کناہیں بتاتے ہیں جان ایڈی صاحب نے اپنی کتاب سیکلو پیڈیا میں لکھا ہے کہ ”ایک رسالہ مسمیٰ بہ کتاب ایفک اب بھی موجود ہے اور اُس کتاب کا ترجمہ زبان انگریزی سے انگریزی اور جرمنی میں کیا گیا ہے یہ ترجمہ انگریزی سے ترجمہ ہوتا ہے کہ ایک یونانی ترجمہ سے ہوا اور وہ یونانی ترجمہ اصل عبری سے ترجمہ ہوا ہے *“

۲۲ (چلتا تھا خدا میں) یعنی خدا کے حکموں پر قائم تھا اور نہایت سچا اعتقاد خدا میں رکھتا تھا۔ *

(اُنہا لیا) علماء بہوں اور علماء † عیسائی اور ہم مسلمان اس بات پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ادريس علیہ السلام کو زندہ اُنہا لیا تفسیر کبیر

ان المراد الرفعة في المكان
الى موضع عالي و هذا اولی
لان الرفعة الموقونة بالمكان
تكون رفعة في المكان لاني
الدرجة *

تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ اُنہا لیا کے لفظ سے ایک خالی مکان میں اُنہا لیا مراد ہے کیونکہ جب کہا جاتا ہے کہ ہم نے ایک مکان میں اُنہا لیا تو اُس سے یہی مراد ہوتی ہے کہ دوسری جگہ اُنہا لیا صرف مرتبہ کی بلندی مراد نہیں ہوتی ”یس حضرت ادريس علیہ السلام

آسمان میں یا بہشت میں ہیں اور بموجب صحیح قول کے زندہ ہیں مرنے نہیں ‡ *“

۲۹ (نوح) اس کے معنی ہیں آرام کے دائر و تازگی کے خدا تعالیٰ نے حضرت آدم سے کہا تھا کہ زمین تیرے لیے ہے ماعون ہوئی متحنت کے ساتھ تو اپنی عمر بھر اُس سے پابینا اس لیے حضرت آدم کی زندگی میں جستدر اولاد پیدا ہوئی تھی اُن سے اس محنت اور مشقت کے دور ہونے کی فال نہیں لی جا سکتی تھی بعد وفات حضرت دم علیہ السلام کے جب حضرت نوح پیدا ہوئے تو لامخ نے اُس متحنت کے دور ہونے کی وقع کی چنانچہ عموماً یہ بات خیال کی گئی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے شکاری کو بہت ترقی دی || اور جستدر متحنت زمین کے چوڑے ہونے میں پہلے ہوتی تھی یسی متحنت نہیں رہی تھی *

† ہیراؤن ۱۱ - ۶، ۵ -

‡ یہی تحقیق اب اس کے برخلاف ہے و رفعة مکانا علیا سے بلندی مراد ہے اور ادريس نے زندہ ہونے کا یہی معنی اعتقاد نہیں ہے تفسیر قرآن میں اس کی بحث ہے -

سید احمد (سنہ ۱۸۸۲ ع)

§ پیدائش ۳ - ۱۷ -

|| دیکھو پیدائش ۹ - ۲۰ -

۳۲ (شم حام یافت) معلوم ہوتا ہے کہ یافت سب سے بڑے بیٹے † حصرت نوح کے تھے اور شم منجھلے ‡ بیٹے تھے اور حام ان تینوں میں چھوٹے § بیٹے تھے مگر باوجود اسکے اس مقام میں بھی اور اس سے تھوڑی دور آگے شم کو اول بیٹا بیان کیا گیا ہے اسکی وجہ یہ ہے || سینکڑوں صاحب یہہ بیان کرتے ہیں کہ یا تو حقوق نسل کے اُسکے حق میں تبدیل کیئے گئے ہونگے (اگرچہ مقدس مورخ نے اسکی نسبت کچھ نہیں کہا) یا یہہ کہ خدا تعالیٰ نے اسبات کے ظاہر کرنے پر جلد توجہ کی کہ اپنی عزائینوں کی ترفیہ میں جو و اکثر چھوٹے بچوں پر کیا کرنا ہے قدرت کی ترتیب کا وہ پابند نہ رہیگا یا یہہ وجہ ہو جسکے وہ نہایت غالب سمجھتے ہیں کہ یہودیوں کی قوم انہی سے پیدا ہونے والی تھی اور وہ اور اُسکی اولاد اس تمام تاریخ کا مقدم مضمون ہونے کو تھی *

† دیکھو پیدائش ۱۰ — ۲۱ —

‡ دیکھو پیدائش ۱۰ — ۲۱ —

§ دیکھو پیدائش ۹ — ۲۳ —

|| قارئین! جلد ۱ صفحہ ۲۰ —

چھٹا باب

۱ ہٹھا کے لوگوں کی ہرابت اور خدا کے گھر کا نازل ہونا اور
مضائق کا ہیوجنا جھٹا ۸ لوح کا مہربانی والا ۱۴ کشمی ہٹانے کا حکم
اور اُسکی ترتیب اور قول اور اُس مواد کا پیمانہ جس سے اُسکے ہٹانے
کا حکم ہوا۔

توریت مقدس

(۱) وِیہی کے ہچل ہادَم لُوب عَلِ بِنِی ہادَمہ
وَبَنُوٹ یَلَدُو لَہِم *

(۲) وِیر آؤ بِنِی ہا اَلوہیم اِبِت بَنُوٹ ہا دَم کے
طِبٹ ہڈہ و دُکھو لَہِم نَاشِیم مِکِل اِشرِ بَرَرُ *

(۳) وِیوِمر یہوآہ لُویدُون رُوحِی بآ دَم لَعَلَم بَشَکُم
ہو بَصرو ہِیو یَمآ و مآہ و عِہرِیم ہڈہ *

۱ اور ہوا کہ † شروع ہوا آدمی بڑھتے کو اور ہو منہ زمین کے
اور بیٹیاں پیدا ہوئیں اُنکے۔

۲ جب دیکھا بیٹوں ‡ خدا نے بیٹیوں آدمی کو کہ اچھی ہیں
وہ تب لیں گی اپنے لیئے مورتیں سب میں سے جسکو پسند کیا۔

۳ اور کہا اللہ نے کہ تھریگی روح میری || ساتھ آدمی کے
ہوشہ کو کیونکہ * وہ پھر ہی تو ہوں دس اُسکے۔ اور بیس ہوس۔

† باب ۱ — ۲۸

‡ (حاصل ترجمہ) خدا کی دوستش کرنے والوں نے —

§ استغنا ۷ — ۳ و ۲ —

|| نامہ گلا تھیاں ۵ — ۱۶ و ۱۷ | پتہ رس ۳ — ۱۹ و ۲۰ —

* زور ۷۸ — ۹ — ۳

توریت مقدس

مطابق قرآن مجید اور حدیث سے

۴ † و قال نوح رب لا تفر علی الارض
من الکفرین دیارا انک ان تذرهم یضلوا عبادک
ولا یلدوا الا فاجرا کفارا *

۵ ‡ و نوحا اذناشی من قبل فاستجبناک
فنجینک و اعلک من الکرب العظیم و نصرناک
من القوم الذین کذبوا با یتنا انهم کانوا قوم سوء
فاغرقنهم اجمعین *

کھا نوح نے اے رب مجھ و زو زمین پر کافروں کا
ایک گھر بسنے والا ہے شک اگر تو چہرے اُنکو گمراہ
کروں تیرے بندوں کو اور نہ پیدا ہونگے اُنسے مگر
بدکار اور حق بات کے منکر —

اور نوح کو جب اُس نے پکارا اُس سے پہلے پھر مان
لی ہمنے اُسکی پکار پھر بچایا ہمنے اُسکو اور اُسکے
گھر والوں کو بڑی گھبراہٹ سے اور مدد کی ہمنے
اُسکی اُن لوگوں پر جو چہلاتے تھے ہماری نشانیں
وہ تھے بڑے لوگ پھر ڈرایا ہمنے اُن سب کو —

(۴) هٰذِهِم هِيَ اَرْضُ بَيْمِمْ هَهُمْ وَكَمْ
اَحْرَبَ خِنْ اَشْرَبُوْ بِنِي هَا اَلْوَهُمْ اِلْ يَهُوت
هَآ دَمَ وَ يَلَدُوْ اِيْم هِمَّ هَكْبَرِمْ اِشْرَ مِعُوْلَمْ
اَنَشِيْ هَشَمَّ *

(۵) وَتَرِ يَهُوَّ كَ رَبِّ رَعَمَتْ هَآ دَمَ
بَآرِصَ وَحَلْ يَصِرْ مِشْبِتْ يَدُو رَق رَع
حَلِ هِيَوْمَ *

۴ ناخداہوس تھے زمین پر اُن دنوں اور وہی
بعد اُسکے ایتے ہی جب آئے بیٹے کی خدا کے پاس
بیہوش آدمی کے اور پیدا ہوئے اُنسے وہ جہانوں جو
ہمیشہ سے انسان نامی ہیں —

۵ اور دیکھا اللہ نے کہ بہت ہرٹھی پدی آدمی
کی زمین پر اور کل قصور || دوسروں اُسکے دل کا
ہی صرف پدی تمام دنوں —

توریت مقدس

(۶) وَ يَنْحِمُ يَهُوَّ كَ مَسَّ اِيْتْ هَآ دَمَ يَآرِصَ

وَ يَنْصَحِبْ اِلْ لِدُو *

۶ تب تاسف * کیا اللہ نے کہ بنایا آدمی کو زمین پر اور

غصہ † کیا اپنے دل میں —

† سورة نوح آیت ۲۶ و ۲۷ —

‡ سورة انبیاء آیت ۷۶ و ۷۷ —

§ (حاصل ترجمہ) خدا کی پرستش کرنے والا —

|| باب ۸ — ۵۶ — المثل ۳۹ — ۱۹ — امثال ۶ — ۱۸ — متی ۱۵ — ۱۹ —

* دیکھو امداد ۲۳ — ۱۹ — ۱۵ — ۱۱ و ۲۹ — ۲ — سورہ نمل ۲۳ — ۱۶ —

ملاکی ۳ — ۶ — یعقوب ۱ — ۱۷ —

† اشعیاہ ۶۳ — ۱۰ — قامة انبیاء ۲ — ۳۰ —

توریت مقدس

(۷) وَ يَوْمَ يَبُوءُ اِمْرَاَتُكَ مَا تَمْ اَشْرَ بَرَاۤءَةٍ

مِرَلِ يَنْفِي هَاۤ اَمَمَه مَرَاۤ اَم عَدِ بِيَمَه عَدِ رِمَس وَعَدِ عَوْف

هَسَمِيمَ كَيْ نَحْمَتِي كَيْ عَمِيَتِيم *

۷ اور کہا اللہ نے متادم آدمی کو جسے بنایا میں نے اور سے
مذہب زمین کے آدمی سے چڑھاؤں تک اور رہنے والے تک اور ہرند
آسمان تک کیونکہ مقدر کیا + میں نے جب بنایا میں نے انکو۔

مطابق قرآن مجید اور حدیث سے

نورب سندس

(۸) وَ نَحْ مَصْرَاۤ هِنَ بَعِيَنِي يَهُوَه *

۸ اور نوح نے پائی کی رحمت نظروں میں اللہ کے۔

اور ہم نے بھیجا نوح کو اُسکی قوم کے پاس پور
آسمان کہا اے قوم بندگی کرو اللہ کی نہیں ہی تمہارے
لیئے کوئی معبود بجز اُسکے کیا تمکو ڈر نہیں

سورۃ نوح

(۹) اِلٰہِ تُوَلَّدَتْ نَحْ نَحْ اِیْسَ صَدِیْقِ تَمِیْمَ هِیَمَه

مَدَر تَاو اِیْتِ هَاۤ لَوِہِمَ هَتَحَلَّخَ نَحْ *

۹ یہ وہی جنم ہترہ نوح کا نوح || مرہ صدیق کامل تھا اُس

زمانوں میں خدا کے ساتھ چلتا تھا * نوح۔

† اس لفظ کا ترجمہ جو (مقدر کیا) گیا ہی اسکی سند کے لیئے دیکھو ایوب ۷ - ۱۳ - ۱۴

۱ - ۱۰ - ۱۱ -

‡ سورۃ مومنون آیہ ۲۳ -

§ باب ۱۹ - ۱۹ خروج ۳۳ - ۱۲ و ۱۳ و ۱۶ و ۱۷ لوقا ۳۰ - اعمال ۷ - ۲۶ -

|| باب ۷ - ۱ حزقیل ۱۲ - ۱۲ و ۴۰ نامہ رومیان ۱ - ۱۷ نامہ عبرانیان ۱۱ - ۷ -

۲ پتروس ۲ - ۵ -

* باب ۵ - ۲۲ -

مطابق قرآن مجید اور حدیث سے

توریت مقدس

۱۰ † فال سعد ابن المسیب کان ولد نوح
ثلثه سام و حام و یافث *

۱۰ (۱۰) وَیُولَدُ نُوْحٌ هَلِيسَہَ بَدِیْمِ اِبْنِ شَم

ایبہ حم و اہت یفث *

۱۱ ‡ و قوم نوح من قبل انہم کانوا قوما
فسقین *

(۱۱) وَتَشْهَبُ هَارِصٌ لِفِذِیْ هَالُوْهِیْمِ

وَنَمَالِیْ هَارِصٌ حَمَسْ *

۱۲ § و قوم نوح من قبل انہم کانوا ہم
اظلم و اظفٰی *

(۱۲) وَیَرِ الْوُھِیْمِ اِبْنِ هَارِصِ

کہا سعد ابن جبیب نے کہ تھی اولاد نوح کی تین
سام اور حام اور یافث —

یہیمہ نیشکدہ کے ہشتکیت کل بسر ایت

اور نوح کی قوم کو اس سے پہلے بے شک وہ تھے اور
ظانوں بودار —

دِرگو عل ہارص *

اور قوم نوح کی اس سے پہلے بے شک وہ تھی بڑی
ظالم اور — رکش —

۱۰ اور پیدا کیا نوح نے تین بیٹے شیم کو ||

حام کو اور یافث کو —

۱۱ اور خراب ہو گئی زمین سامنے آ خدا کے

اور بھر گئی * زمین بدکاری سے —

۱۲ اور دیکھا خدا نے زمین کو کہ اب خراب

ہو گئی کیونکہ مٹا دیا سب پھر نے رستہ اپنے کو اور پھر

زمین کے —

† ترمذی و تفسیر معالم التنزیل —

‡ سورہ انذاریات آیہ ۳۶ —

§ سورہ نجم آیہ ۵۲ —

|| باب ۵ — ۳۲ —

آ باب ۷ — ۱ — ۱۰ — ۱۳ — ۱۳ — ۲ — تواریخ ۲۳ — ۲۷ — ۱ — ۶ —

نامہ روحانی ۲ — ۱۳ — باب ۳ — ۱۹ —

* حزقیل ۸ — ۱۷ — ۲۸ — ۱۶ — حقیق ۲ — ۸ — ۱۷ —

‡ باب ۱۸ — ۲۱ — زبور ۱۲ — ۲ — ۲۳ — ۱۲ — ۱۲ — ۲ — ۳ —

توریت مقدس

مطابق قرآن مجید اور حدیث سے

(۱۳) وَيُؤْمِرُ الْوَهْمَ لِنَحْ قِصَ كُلِّ

بَسَرِ بَا لِقَنَائِي كَ مَلَا هَارِصَ حَمَسَ

مِثْفِيْمٍ وَهِنْفِي مَشْحِيْمٍ اَيْتَ هَارِصَ *

(۱۴) عِمِه لِنَحْ تَبَثَ عِصِي كُفِرَ

قَدِيمِ نَعَسِه اَيْتَ هَنِيْمَه وَخَفَرَتَ اَنَّهُ مِدِّيْتِ

مُ حَوْصَ بَكُوْفِرَ *

۱۳ و ۱۴ † و اوحی الی نوح اِنَّہ لن یومن
من قومک الامن قد آمن فلاتبنس بما کانوا
بفعلون واصنع الفلک باعیننا ووحینا ولا تخیطنی
فی الذین ظلموا انہم مغرورون *

† و حملنہ علی ذات الواح و دسر سجری
باعیننا جزاء لمن کان کفر *
فی قوله و اوحینا اشارة الی اِنَّہ تعالیٰ یوحی
الیہ اِنَّہ کیف ینعی جعل السفینۃ لکی یحصل
منہ المطلوب *

اور وحی ہر نبی نوح کو کہ اب ایمان نہ لاؤیگا تیوری
قدم سے بجز اسکے جو ایمان لاچکا پھر کڑا مس اُس
کاموں پر جو کرتے ہیں اور بنا نشتی ہمارے سامنے
اور ہمارے حکم سے اور مس بول مجھے ہالہوں کے
واصلے بے شک رہا قریبوں کے۔

اور اُٹھایا ہم نے اُسکو اوپر تختوں والی اور کیاوں
والی پر بٹھا تھے ہماری آنکھوں کے سامنے بدلا اپنے
کو اُس شخص کا جو پُر یقین نہ لائے تھے۔

یہ جو خدا نے کہا کہ ہم نے وحی بھیجی اشارة
ایمانت کا ہی کہ اللہ نے وحی سے بتایا نوح کو کہ
کس طرح بنانا چاہیئے نشتی کو تاکہ اس سے مطالب
حاصل ہو۔

۱۳ اور کہا خدا نے نوح کو || وقت ہر ہشور کا
یا میرے سامنے کیونکہ ہر گنی زمین بدکاری میرے
سامنے کی ہے اُنکی اور آ اب میں مٹاؤنگا اُنکو
میں سے *۔

۱۴ پنا اپنے واسطے نکلتی لکڑی شمشاد کی
اندازہ بنا تو نشتی کو اور درخت کو اُسکو اندر اور
ہر ساتھ تیر کے۔

† درجہ ہود آیت ۳۶ و ۳۷ —

‡ درجہ قمر آیت ۱۳ و ۱۴ —

§ تفسیر کبیر —

|| زمرہ ۵۱ — ۱۳ حزقیل ۷ — ۴ و ۳ و ۶ اموس ۸ — ۴ پہلا پتوس ۲ — ۷ —

¶ آیت ۱۷ —

* انگریزی ترجمہ معہ زمیں کے —

نوریت مقدس

مطابق قرآن مجید اور حدیث سے *

(۱۵) وَزَيْتُ اشجارٍ نَعْمَةٍ اَنْتُمْ تَشْلُشُ

مَآوَتِ اَمَةٍ اَرْجَحَ هَدَبَهُ حَمَشِيمِ اَمَةٍ رَهْجَةٍ
وَشَلِشِيمِ اَمَةٍ قَوَّيَةٍ *

(۱۶) صَحَّرَ نَعْمَةً لَدَيْهِ يَالِ اَمَةٍ

تَخْلُدُ مِلْعَلَهُ وَمَنْحَ هَدَبَهُ بِصَدْحِ تَشِيمِ
نَعْمَتِيمِ شَدِيمِ وَشَلِشِيمِ نَعْمَةٍ *۱۵ اور یہ ہے جو بڑے تو اُسکے تین سو
اتھ مارل کشتی کا پچاس ہاتھ مرض اُسکا اور
تیس ہاتھ ارتفاع اُسکا —۱۶ روشندان بنا تو واسطے کشتی کے اور قریب
ہاتھ کے ہر روز دے اُسکے اور سے اور دروازہ کشتی کا
اُسکے پہلو میں رکھے نیچے کا دوسرا اور تیسرا بنا
تو اُسکا —

نوریت مقدس

(۱۷) وَاَنْتِ هَذِي مِثْلِي اِيْتِ هَمْدُولِ مِثْمِ

عَلِ هَارِصِ لِسَحَتِ كُلِّ بَسْرَاشِ يُوْرُوحِ حَيِّمِ مَلَكَتِ
هَشْمَكِيمِ كُلِّ اَشْرِ بَارِصِ يَكْوَعِ *۱۷ اور تُو میں اب لانے والا ہوں طرفانِ عانی کا اور تو اس زمین
کے واسطے متادینہ تمام بشر کے جسکے ساتھ ہے روح زندگی کی نیچے
سے آسمانوں کے سب جو زمین پر ہے سرچائیگا —

† تفہیم کیلئے

‡ تفہیم کیلئے

§ آیہ ۱۳ باب ۷-۲، ۲۱، ۲۲ و ۲۴ پتروس ۲-۴ —

توریت مقدس

مطابق قرآن مجید اور حدیث سے

† ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ فاروحینا اللہ ان اصنع الفلک
باعیننا ووحینا فاذا جاء امرنا وافر النور فاسلک
فہما من کل زوجین اثنتین واملک الاسن سنو
علیہ القول منهم ولا تخطی فی الذین ظلموا
انہم مغرورون فاذا اسنویت انت ومن معک علی
الفلک قتل الحمد لله الذی ننجینا من القوم
الظالمین *

‡ (اعلم) ان العراء من النور لیس
نذو الخبز و علی هذا التقدير انفجر الماء من
وجه الارض والعرب یسمی وجه الارض نفور *

پھر ہماری وحی پہنچی اُسکو کہ بقا کشتی ہماری
آنکھوں کے سامنے اور ہمارے ہاتھ سے پھر جب پھر نیچے
ہمارا حکم اور اُبلے تندور (یعنی زمین) تو تو ڈال
اُس میں ہر جوڑی کا جوڑا اور اپنے گھر والے مگر چھوڑ
آگے ہو چکی بات ان میں سے اور نہ پرل مجھے سے
ان ظالموں کے واسطے بیشک انکو ڈوبنا ہی پھر جب
جوڑا لے تو اور جو تندورے ساتھ ہی کشتی پر پھر کھ
ہکر اللہ کا جس نے چھوڑا ہمارا گنہگار لوگوں سے -
جاننا چاہیئے کہ تندور سے روٹی پکانے کا تندور مواد
نہیں ہی اور جب یہ مواد نہ لی جاوے تو معنی
یہ ہونگے کہ پھرت نکلا پانی زمین کے منہ سے اور
عرب والے دوسے زمین اور تندور کہتے ہیں۔

(۱۸) رَهِقْمَتِي اِمْتَ نِرِيْتِي اِنُخ
وَنَات اِلَ هَبْدَه اَنَه وَفِيْخَ وَ اِنُخ وَ فِشِي
بَدِيْخَ اِنُخ *

(۱۹) وَ مِکَلْ هَحِي مِکَلْ بَسَر

شَدِم مِکَلْ تَبِي اِلَ هَبْدَه لَحِيَّت اِنُخ
نَهَر وَ فِقِيَه يَهِيُو *

(۲۰) مِہُوف لِمِيْدُو وَ سِن هَبْدَه

لِمِيْدَه مِکَلْ رِمِس هَامَه لِمِيْدُو شَدِم مِکَلْ
يِدُو اِلِخ لَحِيَّت *

۲۸ اور قائم گردن کا میں اپنے عہد کو ساتھ تیرے
اور آدے طرف کشتی کے تو کی اور بیٹھے تیرے اور
مورت تیری اور مورتیں بیٹوں تیرے کی ساتھ تیرے۔
۱۹ اور سب جاندار سے سب جسم سے دو ||
سب سے لا تو طرف کشتی کے تاکہ زندہ رہیں ساتھ
تیرے در اور مادہ ہوویں وہ -

۲۰ پوند سے واسطے اُسکی قسم کے اور چوہاڑوں
سے واسطے اُسکی قسم کے سب رنگینہ والوں اس زمین
سے واسطے اُسکی قسم کے دو سب سے آدوں ۴ یا س
تیرے تاکہ زندہ رہوں -

† سورۃ مومنون آیت ۵۷ -

‡ تفسیر کبیر -

§ باب ۷ - ۱ و ۷ و ۱۳ ۱ پترس ۳ - ۲۰ ۲ پترس ۲ - ۵ -

|| باب ۷ - ۸ و ۹ و ۱۵ و ۱۶ -

¶ باب ۷ - ۹ و ۱۵ دیکھو باب ۲ - ۱۹ -

توریت مقدس

(۲۱) وَأَنَّهُ قَدْ لَبَّحَ مَكْلَ مَآخِلَ أَشِيرِ بَاخِلٍ وَ آسَفَتِ

الْبَيْعَ وَ هَابَهُ لَبْحٌ وَ لَوِيْمَ لَآخِلَهُ *

(۲۲) وَيَعَسَّ نَحْ كَيْخَلِ أَشِيرِ صَوَّ أَدُو الْوَهِيمِ كَيْ

عَمَهُ *

۲۱ اور تو نے اپنے لئے ہر کھانے سے جو کھائے جاتے ہیں اور کھانا
کرنے تو پاس اپنے کہ ہر واسطے تیرے اور اُنکے واسطے کھانے ہے —
۲۲ اور کیا ↑ نوح نے مانند ↓ سب کے جو سمجھایا اُس کے د
نے دیکھا ہی کیا —

تفسیر

۲ (بیٹوں خدا نے) جس لفظ کا ترجمہ خدا کیا گواہی وہ لفظ الوہیم ہی
اور اس کی مراد یہاں کرنے میں اختلاف ہی مقدمین یہودی خدا کے بیٹوں سے فرشتے
مراد لیتے ہیں جو دنیا میں امتحاناً بھیجے گئے تھے اور بعض کہنے ہیں کہ خدا کے
بیٹوں سے بڑے آدمی اور سردار اور امرا اور حاکم اور قاضی مراد ہیں جنہوں نے آدمیوں کی
یعنی عوام الناس کی خوب صورت بیٹیوں پر فریفتہ ہو کر جمعی چاہیں جبراً چھین لی تھیں
اور بعض قدیم اور زمانہ حال کے مفسر خدا کے بیٹوں سے اولاد حضرت شیث کی مراد لیتے
ہیں جو سچے خدا کی پرستش کرنے والے تھے اور جنہوں نے انسان کی بیٹیوں سے یعنی
قانون کی نا خدا پرست نسل کی دختروں سے راہ و رسم شروع کی تھی *

ان اُخبر معنوں سے میں بالکل اتفاق رکھتا ہوں مگر اُسکی تقریر یوں بیان کرتا ہوں کہ
خدا کے بیٹوں سے سچے ایمان والے اور خدا پرست آدمی مراد ہیں اور آدمی کی بیٹیوں سے
عوام الناس ناخدا پرست آدمیوں کی بیٹیاں مراد ہیں جن میں باہم شادی ہونے کے سبب
ناخدا پرست اور شریر اولاد پیدا ہوئی *

یہ واقعہ ہمکو نصیحت دیتا ہے شادی کرنے کی ایک بڑے اصول پر کہ جب ہم شادی
کرنی چاہیں تو ہمکو فریفتہ نہ ہونا چاہئے عورتوں کے حسن و جمال اور کرشمہ و ناز پر نہ کہ
فریفتہ ہونا چاہئے اُن کی اچھی خصلت اور سچے ایمان پر تاکہ ہماری اولاد بھی اگلوں کی

+ نامہ میرزاں ۱۱-۷ دیکھو خرچ ۱۶ = ۱۶

‡ باب ۷-۵، ۹، ۱۶ =

§ باب ۲-۲۶ =

اولاد کے طرح گمراہی اور خدا کے غضب میں مبتلا نہ رہی واسطے خدا تعالیٰ نے قرآن مجید

میں ہمکو نصیحت کی ہے کہ " نکاح میں نہ لاؤ مشرک

میں کو جب تک کہ ایمان نہ لائیں اور بے شک ایک مسلمان

لوندی بہتر ہے مشرک عورت سے اور اگرچہ وہ تمکو اچھی لگے

اور نہ نکاح کرو مشرک مردوں سے جب تک کہ ایمان نہ لائیں

بے شک ایک مسلمان غلام اچھا ہے مشرک سے اور اگرچہ تمکو

اچھا لگے وہ لوگ بلاتے ہیں دوزخ کی طرف اور اللہ بلاتا ہے

جنت کی طرف اور بغض میں ہے طرف اپنے حکم سے اور بمانا

ہے اپنے حکم لوگوں کو شاید وہ جو کچھ چاہیں *

سورہ بقرہ آیت ۲۲۱

و لا تنکحوا المشرک حتی

یومن و لامة مؤمنة خیر من

مشرک ولو اعجبکم ولا تنکحوا

المشرکین حتی یؤمنوا ولعبد

مؤمن خیر من مشرک ولو

اعجبکم اولئک یدعون الی

النار و اللہ یدعو الی

الجنة و المغفرة بلاتہ و یبین

آیة للناس لعلہم ینذکرون

۳ (روح مہربانی) بشپ پترک صاحب † لکھتے ہیں کہ خدا کی روح سے یا تو بذریعہ

اپنے پیغمبروں کے (جیسے کہ ادریس اور نوح علیہ السلام) نکلتا ہے یا تمام انسانوں کے دلوں

میں بات کا ذائقہ مراد ہے میرے نزدیک خدا کی روح سے انسان کے وہ جذبات مراد

ہیں جن سے خدا کی اطاعت اور اس کی محبت اور خواہش نفسانی کے متانے پر انسان کو

بحریک ہوتی ہے پس خدا نے کہا کہ یہ حالت انسان کی ہمیشہ نہیں رہتی بلکہ وہ اپنی

نفسانی خواہشوں کا مطیع ہو جاتا ہے اس لیے اس کو ایک مہلت دینی چاہئے کہ اُس میں

اپنی شرارتیں سے باز آوے اور خدا کی طرف رجوع کرے *

(ہوں دن اُس کے سو اور بیس برس) ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ طوفان لانے اور انسان کے

ہلاک ہونے کی یہ مدت ہے یعنی اگر اس عرصہ میں انسان خدا پرستی اختیار نہ کرے

تو اُنہر طوفان کے ذریعہ سے خدا کا قہر نازل ہوگا چنانچہ حضرت نوح علیہ السلام اُنکو نصیحت

کرتے رہے مگر اُنہیں سے کوئی ایمان نہ لایا جیسا کہ قرآن مجید سے پایا جاتا ہے *

علماء یہود کہتے ہیں کہ اس مقام میں اشارہ ہے کہ انسان کی خدایا پرستی درست ہوگی

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے آنے پر کیونکہ ایک سو بیس برس سے اشارہ ہے حضرت موسیٰ

کی عمر پر اور (بشجم) کے لفظ سے اشارہ ہے حضرت موسیٰ کے نام پر اس طرح سے کہ جو عدد

(بشجم) لفظ کے ہیں وہی عدد موسیٰ کے نام کے ہیں جیسا کہ حاشیہ † پر بیان ہوا ہے *

† قصہ قادیانی جلد اول صفحہ ۱۰۰

۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰

۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰

۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰

۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰

۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰

۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰ ۲۰

۴۔ جس برس میں (نفیلیم) عیوی لفظ ہی تمام مترجوں نے جباویں اُس کا ترجمہ کیا ہے۔ اسی لفظ کے یہہ معنی بھی کتاب اقدس میں آئے ہیں مگر اس مقام پر یہہ معنی مراد نہیں ہیں بلکہ یہاں یہہ بیان کرنا چاہیئے کہ یہہ لفظ نکالا گیا ہی (نفل) سے جسکے معنی گرنے کے ہیں جبکہ خدا تعالیٰ نے خاقین کی قربانی قبول نہیں کی تو وہاں کہا گیا کہ اگر ایسا یعنی یگازا اُسے اپنا منہ اس سبب سے نفیلیم کے لفظ سے یہہ لوگ مراد لیتے جاسکے ہیں جو خدا کی نظر سے گرے ہوئے ہیں پس اس مقام پر اسکا ترجمہ ناخدا پرست یا گنہگار لوگ یا اشتہا یا خدا کی نظر سے گرے ہوئے لوگ کرنا چاہیئے اب معنی روس کے بہت صاف ہو گئے، کہ اُن دنوں میں اور اُس کے بعد بھی زمین پر نا خدا پرست لوگ تھے جب خدا پرست لوگوں نے انکی ہتھیوں سے شادی کی تو اُسے جبارین یعنی شہید اور عیہ رحم اور نا خدا ترس لوگ دیدا ہوئی اس مضمون کو ہمارے قرآن مجید نے بہت صفائی سے بیان کیا ہی جہاں کہا ہی کہ، ”نہیں دیدا ہونکے اُسے مگر کافر بدکار“

اس مقام سے ہمکو نصیحت دیکرنی چاہیئے کہ ما کی برائی اور اُس کی بد تربیت اولاد کے حق میں کس قدر بد اثر رکھتی ہی پس اگر ہم اپنی اولاد کا بد خوردار اور نیک ہونا چاہئے ہیں تو ہمیشہ ہمکو نیک خصلت اور صاحب ایمان اور تربیت یافتہ عورتوں کی طرف رغبت کرنی چاہیئے اور کسی کے حسن و جمال پر جو مثل موسم بہار کے جلد خزاں میں آئے والا ہی ہرگز فریفتہ ہونا نہ چاہیئے *

۶۔ (تاسف کیا) جو کہ کتاب ہائے اقدس کے اکثر مقاموں سے پایا جاتا ہی کہ انسان کا نیک کاموں میں مشغول رہنا باعث رضامندی اور خوشنودی خدا تعالیٰ کا ہوتا ہی اور بد کاموں میں مبتلا ہونے سے خدا تعالیٰ ناراض ہوتا ہی اب کہ انسان نے بد کاریاں اختیار کی تھیں اس لئے اس مقام پر کہا گیا کہ خدا نے تاسف کیا اور اپنے دل میں غصہ کیا یعنی اُس کی بد کاریوں سے ناراض ہوا *

۷۔ سٹیک ہوس صاحب نے ایسے مقاموں پر جہاں خدا تعالیٰ کی نسبت ایسی باتیں کہی گئیں ہیں جیسی انسانوں کی نسبت کہی جاتی ہیں نہایت عمدہ گفتگو کی ہی اور وہ گفتگو ہم مسلمانوں کے مذہب کے بالکل مطابق ہی اس لئے اس مقام پر اُس کو لکھتا ہوں وہ کہتے ہیں کہ، ”جبکہ مقدس کتابوں میں خدا کا ذکر ہوتا ہی تو اُس سے انکھیں ہانپتے پلپے منسوب کیئے جاتے ہیں نہ اسی غرض سے کہ ان اعضا میں سے کوئی عضو بوجہ لفظی مرام اُس لفظ کے خدا میں ہی بلکہ معنی یہہ ہیں کہ اُن تمام کاموں کے کرنے پر جن کے کرنے کے لئے ہمکو یہہ اعضا بطور آلات کے دیئے گئے ہیں وہ قادر ہی یعنی انسانوں سے

وہ گنگو کرسکتا ہی ایسی خوبی سے کہ گویا اُس کی زبان یا منہ ہی اور جو کچھ ہم کرتے ہیں یا کہتے ہیں اُس سب کو جان اور پہچان سکتا ہی ایسی ہی کاملیت ہے کہ گویا اُس کی آنکھیں اور کان میں اور ہم تک رسائی کرسکتا ہی ایسی خوبی سے کہ گویا اُس کے ہاتھ اور پاؤں میں علیٰ ہذا القیاس مقدس کتاب میں خدا کی نسبت اکثر ایسا بیان ہو ہی کہ ایسی قسم کے جذبات جو ہم اپنے آپ میں دیکھتے ہیں گویا اُس میں بھی ہیں مگر خفا اور خوش ہونا محبت اور نفرت کرنا افسوس اور رنج کرنا وغیرہ مگر غور کرنے پر ہم یہ نہیں خیال کرسکتے ہیں کہ ان جذبوں میں سے کوئی جذبہ لفظی مراد سے الہیہ حقیقت پر اثر کرسکتا ہی اس لیے مراد یہ ہے کہ شریر لوگوں کو وہ اس طرح سے سزا دیکھا کہ گویا اُس کی طرف جذبہ غصہ کا ہوا اور نیک کو اس طرح پر بیشک انعام دیکھا جیسے کہ وہ اُن لوگوں کو دینے میں جن سے ہم کو ایک خاص محبت ہی اور یہ کہ جب وہ اپنی مخلوقات میں کبھی تبدیلی کا ہونا خواہ واسطے اُن کی بہتری یا بدی کے مناسب سمجھے تو اُن کے ساتھ جو اُس کے عہد و پیمان میں اُن میں ایسی طرح سے تبدیلی کریگا کہ گویا اُس نے حقیقت میں افسوس کیا یعنی اپنے دل کو تبدیل کیا پس یہ بات بطور تمہیل اور مشابہت کے استعمال کی جانی ہی اور انسانوں کی خاصیت اور جذبوں کو خدا سے منسوب کیا جاتا ہی پس جبکہ اُس کو افسوس کرنے والا یا رنجیدہ بیان کیا جاتا ہی تب اُس سے مراد بہت نہیں ہوتی کہ اُس نے کوئی شے کہ جس سے اُس کو پہلے واقفیت نہ تھی اپنی پریشانی پیدا کرنے کے لیے اب معلوم کی کیونکہ شروع ہی سے خدا پر اُس کے تمام کام ظاہر ہیں بلکہ صرف یہ مراد ہوتی ہی کہ اُس نے اپنے چلن کو بلحاظ انسانوں کے تبدیل کیا جبکہ انسانوں کی طرف سے اُن کے چلن جانب خدا میں تبدیل آئے تھیں اسی طرح سے خدا کی طرف سے عمل میں آتا ہی جیسے کہ ہم کیا کرتے ہیں جبکہ ایسے ایسے جذبوں اور محبت کی تبدیلیوں سے ہمارے دل پر حرکت ہوتی ہی *"

۷ (متاؤں آدمی کو) اس مقام پر یہ بحث ہی کہ انسان نے خدا کا گناہ کیا تھا اس لیے طوفان کا اُس پر غضب نازل ہوا مگر حیوانات کسی گناہ کے مجرم نہ تھے اُن کی پیدائش سے جو غرض تھی وہ سب پوری ہوتی تھی پھر وہ حیوانات کیوں اس غضب میں شامل ہوئے *

† سٹیک ہوس صاحب اس مقام پر بہت چستی سے یہ لکھتے ہیں کہ " جو کہ یہ عام طوفان تھا اور اُن حیوانات کا زندہ بچا لینا بغیر ایک معجزہ کے ناممکن تھا پس اگرچہ وہ بے گناہ تھے تو بھی کسی قدر بسبب اُس کے کہ انسان نے استعمال میں آتے تھے انسان

کی بد ذاتی کے پیدائش ہونے کے جزو تھے اُن سب کو اس منشاء سے کہ گناہ کی بد خاصیت اور جینا کی اُس سے نفرت ظاہر ہو برباد کرنا منظور تھا کیونکہ طوفان کے بھہکنے میں خدا تعالیٰ کی بری حکمت گنہگاروں کو سزا دینے سے اُس قدر نہ تھی جس قدر کہ اپنے قہر کی دائمی یادگاری چھوڑنے سے تھی تاکہ جس سے آئندہ زمانہ کے لوگوں کو اُس قسم کی خرابیوں سے باز رکھے کیونکہ حواری بھی تمام اپنی قوموں متعلقہ زمانہ قدیم سے یہی نتیجہ نکالتے ہیں چنانچہ وہ یہ کہتے ہیں کہ "خدا نے † گنہگار فرشتوں پر رحم نہ کیا بلکہ جہنم میں ڈالا اور قدیم ‡ دنیا پر بھی رحم نہ کیا بلکہ ناخدا پرستوں پر طوفان لایا اور † شہروں سدوم اور عمورا کو خاکستر کر کے بربادی کی سزا دی یہ باتیں اُن لوگوں کے لیئے نمونہ ہیں جو بعدہ ناخدا پرست رہے یعنی گو وہ اس زندگی میں بچے جاویں لیکن خدا نے ظالم کے لیئے روز قیامت پر سزا منحصراً رکھی ہے *"

|| علماء یہود یہ بات کہتے ہیں کہ اُس زمانہ کے حیوانات بھی بدکار تھے یعنی اپنی غیر جنس کے ساتھ نر و مادہ کی طرح رہتے تھے اس لیئے خدا نے اُن پر بھی عذاب کیا مگر اس پر یہ سوال ہوتا ہے کہ اگر یہ بات صحیح بھی ہو تو بھی حیوانات جو گناہگار ہونے کے لائق نہیں اس فعل سے بھی ("جو قیاس سے باہر ہے") کیونکر معجز ہو سکتے تھے *

غرضیکہ یہ دونوں گفتگوئیں ایسی ہیں کہ کتاب اقدس کے مطلب کو بخوبی روشنی میں نہیں لاتیں میں یہ کہنا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو بسبب اُس کے گناہوں کے ایک قہر سے برباد کرنا چاہا تھا اور یہ بات بھی اُس نے چاہی تھی کہ وہ شان قہر کی بطور نیچر کے یعنی قدرت کے قاعدہ پر ظاہر ہو کہ پانی کی طغیانی سے جو نیچر کے قاعدہ پر ہلاک کرنے والا تمام زمین کے رہنے والوں کی روح کا ہی انسان ہلاک کیا جاوے پس پانی کی طغیانی ہوئی اور اُس نے تمام اُن چیزوں کو جو نیچر کے قاعدہ پر پانی سے ہلاک ہونے والی تھیں ہلاک کیا حیوانات اور اسی طرح نباتات کے برباد ہونے سے جو در حقیقت گنہگار ہونے کے قابل تھے خدا پر کیا الزام آسکتا ہے کیا اُس عادل مطلق پر اسباب سے ظلم کی نسبت کی جاسکتی ہے؟ (جبکہ ہم ایک ذرہ بھی اُس کی حکمت کے کلموں پر پے نہیں لیجاسکتے ہیں) ظلم کے معنی ہیں دوسرے کے حق کو تلف کرنا تمام مخلوقات کا جب خدا نے پیدا کی خدا پر کچھ حق نہیں ہے بجز اُس کے جسکا خدہ اُس نے اپنے نبیوں کی

۴ ۲ پتہ ۲ - ۲ -

۳ ۲ پتہ ۲ - ۵ -

۵ ۲ پتہ ۲ - ۱ -

|| دیکھو تفہیم رہی -

معرفت وعدہ کر لیا ہی پس اُس نے جو تمام حیوانات کو ایک نہیچر کے قاعدہ پر ہلاک کر دیا کس دوسرے کے حق کو اُس نے قلف کر دیا جس سے اُسکی طرف ظلم کی نسبت کی جاوے تمام دنیا اُسکا مال اور اُسکا حق ہی اگر وہ سب کو برباد کر دے تو اور اگر سب کو نہال کر دے تو وہ اپنے مال کا مالک ہی جو چاہے سو کرے اور جو کرے وہ اُسکو سزاوار اور اُسکا عین انصاف ہی اُس کے کسی فعل سے ظلم کا ہونا ممکن ہی نہیں کیونکہ وہاں کسی دوسرے کے حق کا وجود ہی نہیں ہی جس میں تصرف کرنے سے ظلم کا اطلاق ہو سکے تمام حیوانات اور نباتات کے برباد کرے میں جو اصلی حکمت اُس حکیم مطلق نے رکھی ہو وہ ہماری ناچیز عقل میں نہیں آ سکتی مگر ظاہر ہے جو معلوم ہوتی ہی وہ یہی ہی کہ اُس قہار نے اپنی شان قہاری دیکھانے کو حیوانات بھی انسان کے ساتھ برباد کر دیئے تاکہ لوگ جان لیں کہ جب اُس قہاری کی شان قہار کا ظہور ہوتا ہی تو اُس سے بجز اُن لوگوں کے جن پر وہ خاص رحم کرے اور کوئی زمین کے ریلگنے والوں سے ہوا کے اُڑنے والوں تک بچے نہیں سکتا *

بہ تہدید گر بر گشت تیغ حکم * * * * * بماند کر و بہاں صم و بکم

و گر در دہد یک صلائے کرم * * * * * عزازیل گوید نصوبی برم

۸ (نوح نے پائی رحمت) اِس درس میں حضرت نوح نے جو احکام الہی اپنے زمانہ کے لوگوں کو سنائے اُنکا کچھ بیان نہیں ہی حالانکہ سینٹ پیٹر کے نامہ ۲ باب ۲ درس ۵ سے ہم پاتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام نوکی کے وعظ کرنے والے تھے اِس لئے † بشپ ولسن صاحب لکھتے ہیں کہ، ”اگر بذریعہ سینٹ پیٹر کے اُسی روح نے جس نے موسیٰ کو خبر دی ہمکو اطلاع ندی ہوتی کہ نوح نوکی کا واعظ تھا تو ہمکو اسبات کی اطلاع نہوتی اِس سے ثابت ہوتا ہی کہ موسیٰ کے اس مختصر بیان میں بہت سی باتیں بیان نہیں کی گئی ہیں“ غرضکہ اِس بات کو یاد رکھنا چاہئے کہ علماء مسیحی بھی اِس بات کے قائل ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب میں گزشتہ واقعات کا مختصر بیان ہوا ہی اسکا نتیجہ یہہ ہی کہ اگر وحی کی زبان سے اُس زمانہ کا ہمکو اور کوئی ایسا حال معلوم ہو جو توریت مقدس میں مذکور نہو تو اُس پر اِس وجہ سے کہ وہ توریت مقدس میں نہیں ہی کچھ اعتراض نہیں ہو سکتا *

۱۵ (ہاتھ †) شکورۃ صاحب لکھتے ہیں کہ یہودی اُس پیمانہ کو جسے یہاں ہاتھ کرکر تعمیر کیا ہی تین قسم کا استعمال کرتے تھے اول عام پیمانہ جو قریب دیرۃ فیت کے نام

† تفسیر دانیلی جلد ۱ صفحہ ۲۳ -

‡ تفسیر دانیلی جلد ۱ صفحہ ۲۳ -

میں تھا دوم مقدس پیمانہ جو عام پیمانہ سے دوگنا تھا تیسرے ریاضی کا پیمانہ جو قریب نو فیصد کے تھا کشنی کو عام پیمانہ سے ناپنا چاہیئے عام پیمانہ اتنا بڑا ہوتا تھا جسقدر ایک آدمی کا ہاتھ کھنی سے بیچ کی انگلی کے سرے تک اگر ہم موسیٰ کے عہد کے انسانوں کے قد و قامت کو اب کے آدمیوں کی نسبت زیادہ بڑا سمجھیں تو ہم عام پیمانہ کو جیسا کہ اب ہم اُس کو شمار کرتے ہیں اُس سے کچھ زیادہ بڑا سمجھیں اور اگر ایسا نہ کریں تو کشنی کا ٹھیک ناپ طول میں چار سو پچاس فیصد اور عرض میں پچھتر فیصد اور بلندی میں پینتالیس فیصد ہوگا اور نہایت عمدہ مورخ عموماً اس بات پر اتفاق کرتے ہیں کہ سب انسانوں کا عام قامت ہمیشہ ایسا ہی ہوا ہی جیسا کہ وہ اب ہی *

وزن کشنی کا علمائے عیسائی نے اُس طرح قرار دیا ہے کہ : ”عام ہاتھ کو اتھارہ انچہ شمار کرنے سے کشنی بدالیس ہزار چار سو تیرہ ٹن بوجھ اُٹھانے کے قابل تھی (ایک ٹن اتھالیس من کا ہوتا ہے) اول قسم کا جہاز جو ہزار دو سو اور دو ہزار تین سو ٹن کے درمیان میں بوجھ اُٹھاتا ہے اس سبب سے وہ کشنی زمانہ حال کے بڑے بڑے جہازوں میں سے اتھارہ جہاز کے برابر تھی اور اُس میں بیس ہزار آدمی معہ ذخیرہ چھ مہینے کے علاوہ اتھارہ سو توپوں کے اور تمام لوازمات جنگ کے آسکے تھے پس نوح کی کشنی نہایت بڑا جہاز تھا جیسا کہ یہ دنیا میں نہیں بنا ہم اُس کے آٹھ شخصوں اور قریب دو سو یا دو سو پچاس چار پاؤں کے جوڑوں کے (یہ تعداد بموجب بفرن صاحب کے تمام مختلف قسموں جانوروں کی ہے) اور تمام خوراک وغیرہ بارہ مہینے کے خرچ کے لائق اُٹھانے کے قابل ہونے میں کیا کچھ شک کرسکتے ہیں ؟ *

۱۸ (اپنے عہد کو) یہ پہلا مقام ہے جہاں عہد و پیمانہ کا ذکر کتاب مقدس میں آیا ہے مگر جو الفاظ یہاں استعمال ہوئے ہیں اُن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہلا عہد نہیں ہے بلکہ جو عہد و پیمانہ پہلے سے ہو چکا تھا وہی عہد و پیمانہ نوح سے قائم ہوا ہے کیونکہ یہاں کہا ہے کہ میں اپنا عہد قائم کرونگا جس سے وجود عہد کا پہلے سے پایا جاتا ہے اب غور کرنا چاہیئے کہ وہ پہلا عہد و پیمانہ کیا تھا کتاب مقدس سے پہلا عہد و پیمانہ وہی پایا جاتا ہے جہاں کہا ہے کہ لولا + اُس کی شیطان کے سر کے تاک میں رہ گئی حضرت نوح کی قریباً تمام امت بدکار اور ناخدا پرست ہوگئی تھی جب اللہ تعالیٰ نے اُنکا پرہیز کرنا چاہا تو حضرت نوح کو اپنا وہ عہد یاد دلایا کہ میں اپنا عہد تیرے ساتھ قائم کرونگا یعنی تیری اولاد میں سے ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو اُس پرانے اڑھے قدیم دشمن پر فتح مند ہونگے *

۱۹ (سب جاندار سے بہت قسم سے دو) بیشپ کثیر صاحب کہتے ہیں کہ یہاں پہلے

مراں ہی کہ کم سے کم دو یعنی ہر قسم کے نور و مادہ ضرور ہوں ہمارے ہاں کے علماء بھی یہی مراں لیتے ہیں کہ دو سے ایک نور اور ایک مادہ مراں ہی اور یہ مراں نہیں ہی کہ ہر قسم کے دو دو بلا لحاظ نور و مادہ کے لے لیئے جاویں چنانچہ تفسیر کبیر میں اس مطلب کو وضاحت سے لکھا ہے *

تفسیر کبیر
اسلک من کل زوجین من
العیوان النبی یخصر فی
الوقت لکی لا یقطع نسل ذلک
العیوان و کل واحد منہما زوج
لاکما یقولہ العامۃ ان الزوج
لائذان زوی انہ لم یحصل الامیلد
ویدعیض وقری من کل بالنثرین
اے من کل امۃ زوجین وائین
ناکید و زیادہ بیان -

۲۰ (دو سب سے آپس پاس تیرے) بیشپ پیٹرک صاحب کہتے ہیں کہ ” پہلے درس میں خدا تعالیٰ نے کہا تھا کہ تو کشتی میں ہر قسم کے دو کو داخل کیجیو جس بات کو نوح نے ناممکن سمجھا وہ کھونک وہ اُن سب کو کیونکر جمع کرسکتا تھا اِس لیئے اِس مقام پر اِن الطاف سے کہ وہ تیرے پاس آئیں گے یہہ منشاء ہی کہ گویا خدا کی حفاظت یا تدبیر سے جس نے اُنہیں بنایا اور کشتی کی طرف لے گیا *

۲۲ (ویسا ہی کیا) قرآن مجید سے ہمکو معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت نوح نے کشتی بنانی شروع کی تو جو لوگ اُن پر گدرتے تھے اُن سے تھپتا کرتے تھے حضرت نوح فرماتے تھے کہ اگر تم ہم سے تھپتا کرتے ہو تو ہم تم سے تھپتا کرتے ہیں جیسے تم تھپتا کرتے ہو اب آگے جان لوگے کہ کثیر آتا ہے عذاب کہ رسوا کرے اُس کو اور اوترتا ہے اُس پر عذاب ہمیشہ کا سٹیک ہوس صاحب لکھتے ہیں کہ یہ کام جو حضرت نوح نے کیا

سورہ ہود آیت ۳۸ و ۳۹ و
یصنع الفلک كلما مر علیہ ملا
ومن قومۃ سخرُوا منہ قال ان
نستخرو من افاانستخرو منکم کما
تستخرون فسوف تعلمون من
یاتیہ عذاب یخزیہ و یحل
علیہ عذاب مقیم -

صرف بڑی لاگت کا اور محنت طلب ہی نہ تھا بلکہ سب لوگ اُن کام کو خفق اور لغو سمجھتے تھے خاص کر ایسی حالت میں جبکہ لوگوں نے بہت سے برسوں تک تمام دنیا کے کارخانوں کو سابق دستور اور پر امن پایا تھا *

باتواں باب

۱ نوح کا مہ اپنے گھرانے اور جانداروں کے جوتے کے کشتی میں داخل ہونا ۱۷ صافات کا آنا اور ہانی کا جوتا اور دیر تک ٹھہرنا -

توریت مقدس

(۱) وَيُؤْمِرُ بِهٖمُ الْوَهْلِيْمُ لِدُوحٍ هُوَ اَدَهٗ وَحَلَّ بِبَيْتِجِ
اَلْهَقْبَةِ كَيْ اَتَّخِ رَايَتِي صَدِيْقٍ لِّقَدَمِي نَدُوْرَ هَزَّةٍ *

(۲) مَكَلَّ هَبِيْمَهٗ هَطِيْمُوْرَهٗ نَقَعَ لِحَ شَبْعَهٗ شَبْعَهٗ
اِيش وَاِشْقُوْرَ مِّنْ هَبِيْمَهٗ لَشِرْكَوْ طِيْمُوْرَهٗ هُوَ شَمِيْمٍ اِيش
وَاشْقُوْرَ *

(۳) كَمْ مَيُّوْفٍ هَشَمِيْمٍ شَبْعَهٗ شَبْعَهٗ ذَخِرَ وَنَقِيْمَهٗ
لِحَيُّوْتٍ زَرَعَ عَلٰى يَدَيِّ خَلِّ هَاَرِصٍ *

۱ اور کہا اللہ نے نوح کو آ + تو اور سب گھر تھرا کشتی میں
کہ + تجھ کو دیکھا میں نے صدیق اپنے سامنے اس زمانہ میں -

۲ سب کی چوہانے پاک ہے کہ تو اپنے واسطہ سات سات تو اور
اس کی مادہ اور اس چوہانے ہے - اور نہیں پاک ہی وہ تو اور
اس کی مادہ -

۳ لیکن اُن کے والد آسمانوں سے سات سات تو و مادہ واسطہ
زندہ رہنے نظم کے اور منہ تمام اس زمیں کے -

۷ - ۷	۱۳	۱۲	۲۸	۱۷	۲۶	۱۴	۷	۱	۳	۴۰
۲	۵	۲								
۱	۶	۹	۲۳	۱۸	۱۹	۱۰	۹	۲	۱	۹
۶	۷	۸	۱۱							
۱۱	۱۰	۱۰	۲۲	۲۲						

توریت مقدس

مطابق قرآن مجید اور حدیث سے

۴ † و یصنع الفلک و کلمہ مر علیہ ملا
من قومہ مستظرفینہ قال ان تسخروا منا فانا
لنسخنکم کما تصطرون الحسوف تعلمون من
یادبہ عذاب یخزیه و یصل علیہ عذاب مفیم *

(۴) کپی لیمیم عود شیعہ آنخی
مطیر عل ہارص آر بعیم یوم و آر بعیم لیلہ
و محبتی ایت کل ہیقوم آش و عحیتی
معل فیفی ہاد مہ *

خود خوج عتی ہتا رہے تھے اور جب وہاں سے
نوح بن قوم کے سردار جاتے تو اُن سے ہنسی کرتے
تو ج نے کہا کہ اگر تم ہم سے ہنستے ہو تو ہم تم سے
ہلستے ہیں جیسیکے تم ہنستے ہو اب جان لو کہ
کس پر آقا ہی عذاب جو رسوا کرے اُس کو اور
اگر تم بھی اُس پر عذاب بھیجے گا ۔

۲ کیونکہ دنوں بعد سات کے میں مینہ
پوسانے والا ہوں اگر اُس زمانے کے چالیس دن
اور چالیس رات اور مہادوتا میں تمام اس موجود
ہے حد بقاما میں نے اورو ملکہ اس زمین کے ۔

توریت مقدس

(۵) و یحس نوح کخیل اشو صو ہو سہو *

(۶) و نوح بن شش مارت شدہ و ہمبول ہیہ میم *

حل ہارص *

۵ اور کیا نوح نے مانند سب کے جو سمجھایا اُس کو
اللہ نے ۔

۶ اُس اور نوح تھا پیدا ہوا چھ سو پچیس کا کہ طوفان ہوا
پانی بکا اور اُس زمین کے ۔

مطابق قرآن مجید اور حدیث سے

۷ † قال ابن عباس رضی اللہ عنہ کان
فی السفینۃ نوح و امرتہ و ثلث بلہن سام
و حام و یافث و ثلثہ نسوة لہم *

توریت مقدس
(۷) و یبدو نوح و ہناو و اشو و نشی
ہناو اتو ال ہتہہ مفدی می ہمبول *

۷ † حضرت ابن عباس نے کہا کہ کھتی میں نوح
اور اُن کی بیوی اور تین بیٹے سام اور حام اور
کھتی میں تین بیویاں تھیں ۔

۷ † اور آیا نوح اور بیٹے اُس کے و عورت
اُس کی و عورتیں بیٹوں اُس کے تھیں ۔

† - ۳۷ - ۳۶ - ۳۵ - ۳۴ - ۳۳ - ۳۲ - ۳۱ - ۳۰ - ۲۹ - ۲۸ - ۲۷ - ۲۶ - ۲۵ - ۲۴ - ۲۳ - ۲۲ - ۲۱ - ۲۰ - ۱۹ - ۱۸ - ۱۷ - ۱۶ - ۱۵ - ۱۴ - ۱۳ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱

۱ - ۲ - ۳ - ۴ - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷

۱ - ۲ - ۳ - ۴ - ۵ - ۶ - ۷ - ۸ - ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷

توریت مقدس

(۸) مِنْ هَيَمَةَ هَطُورَةٍ وَمِنْ هَيَمَةَ أَشْرٍ اِيَذَهُ

طُورَةٍ وَمِنْ هَعُوفٍ وَخَلَّ أَشْرٍ رُمِسَ عَلِ هَادَمَةٍ *

(۹) شَدِيمَ شَدِيمَ نَاوَالِ نَمِ اِلِ هَتَبَةٍ ذَخَرُو نَقِبَهُ

كَأَشْرٍ صَوِّهِ اِلْهُدِيمِ اِيَتِ نَمِ *

(۱۰) رِيَهِي اِلِشِبَهَتِ هِيَمِيمِ وَمِي هَمْدُولِ هِيَوِ

عَلِ هَارِصِ *

۸ چوہائے پاک سے اور چوہائے سے جو نہیں ہیں پاک اور آؤنے والے سے اور سب سے جو رنگتے ہیں اور زمین کے

۹ جو ہواؤں سے نوح کے کشتی تک تو ہادہ جیسا سمجھایا گیا تھے نوح کو۔

۱۰ جب ہوئے سات دن تو پانی طوفان کا ہوا اور اس زمین کے

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

توریت مقدس

۱۱ † فَمَكَّنَّا اِبْرٰهٖمَ السَّمٰوٰتِ حَمٰدَ مِنْهٖمُ و

فَجَعَلْنَا اِلٰهًا عِيسٰى اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

۱۲ ‡ فَجَعَلْنَا اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

۱۳ § فَجَعَلْنَا اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

۱۴ ¶ فَجَعَلْنَا اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

۱۵ § فَجَعَلْنَا اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

(۱۱) بَشَرَتِ شَمِشِ مَارِطِ هَدَةِ اَحَدِي

نَمِ اَحَدِي هَدَفِي بَشَرَتِ شَمِشِ مَارِطِ هَدَةِ اَحَدِي

بَشَرَتِ شَمِشِ مَارِطِ هَدَةِ اَحَدِي نَمِ اَحَدِي

بَشَرَتِ شَمِشِ مَارِطِ هَدَةِ اَحَدِي نَمِ اَحَدِي

بَشَرَتِ شَمِشِ مَارِطِ هَدَةِ اَحَدِي نَمِ اَحَدِي

بَشَرَتِ شَمِشِ مَارِطِ هَدَةِ اَحَدِي نَمِ اَحَدِي

بَشَرَتِ شَمِشِ مَارِطِ هَدَةِ اَحَدِي نَمِ اَحَدِي

بَشَرَتِ شَمِشِ مَارِطِ هَدَةِ اَحَدِي نَمِ اَحَدِي

بَشَرَتِ شَمِشِ مَارِطِ هَدَةِ اَحَدِي نَمِ اَحَدِي

۱۱ † (توریت مقدس) اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

۱۲ ‡ (توریت مقدس) اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

۱۳ § (توریت مقدس) اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

۱۴ ¶ (توریت مقدس) اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

۱۵ § (توریت مقدس) اِبْرٰهٖمَ اِلٰهًا عَلٰى اَمْرِ قَدْرِ *

توریت مقدس

(۱۲) وَبِهِ هَكَّيْمٌ مَلْ هَارِصَ اَرْبَعِم يَوْمٍ وَاَرْبَعِم

لَيْلَةٍ *

۱۲. † اور تھا منہ اور اس زمین کے چالیس دن اور چالیس

رات -

توریت مقدس

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

۱۳. † قال ابن عباس رضي الله عنه كان في السفينة نوح و امرته و ثلث بنون سام و حام و يافث و ثلثة نسوة لهم *

۱۳ و ۱۵ و ۱۶ § اسلکہ من کل زوجین من الحيوان الذي يحضرة في الوقت انهن الذكر والانثى لكي لا ينفطع نسل ذالك الحيوان ودي انه لم يحتمل الا ما يلد و يبيض و قري من كل بالتورين ای من کل امۃ زوجین *

حضرت ابن عباس نے کہا کہ کشتی میں نوح اور انکی بیوی اور تین بیٹے سام اور حام اور یافث اور تیس اُن کی عورتیں تھیں -

بتھا کہ اُس کو ہر جوڑی حیوان میں سے جو حاضر ہو اُس کے پاس اُس وقت میں دو ایک ہر ایک مادہ تاکہ نہ جانی رہے لعل اس حیوان کی اور کہا گیا ہی کہ اُنہوں نے نہیں بتھایا مگر اُن کو جو بچہ دیتے تھے اور انڈہ دیتے تھے اور عورت بھی آئی ہی کہ ہر قسم میں سے جوڑا پتہ آئے دے والا اپنے جنس کے سب ذی جناح - لیا تھا -

(۱۳) بِعَصَمِ هَيَوْمِ هَرَهْ بَا نَحْ وِ شِم وِ حَم وِ يَفِثْ بِنِي اَحْ وِ اِثِثْ نَحْ وِ شَلِثْ نَشِي بِنَاوْ اِنَّهٗ اِلَ هَيَّةَ *

(۱۴) هَمَّهٗ وُحِلْ هَكَّيَّةَ لَمِيَّةَ وُحِلْ هَمِيَّةَ لَمِيَّةَ وُحِلْ هَمِيْسَ هَمِيْسَ عِلْ هَارِصَ لَمِيْنِيْهَوْ وُحِلْ هَعْرِفَ لَمِيْنِيْهَوْ كُلْ صَفُورَ كُلْ كُنْفَ *

۱۳ بیچ اسی دن کے || آیا نوح اور عید اور حام اور یافث بیٹے نوح کے اور عورت نوح کی اور تین عورتیں بیٹوں اُس کے کی ساتھ اُن کے ساتھ کشتی میں -

۱۴ آئے اور سب جاندار اپنی قسم اور سب چارواگ اپنی قسم کے اور سب رہنمائی والا جو رہے گئے وہی اوپر زمین کے اپنے جنس کے اور سب آئے دے والا اپنے جنس کے سب جوڑیا - سب ذی جناح - لیا تھا -

† باب ۷ - ۲ و ۱۷ -

‡ تفہیم کیلئے -

§ تفہیم کیلئے -

|| باب ۷ - ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵ -

¶ باب ۷ - ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹ -

* (ترجمہ انگریزی) و اسم -

توريات مفتاح

(۱۵) وَبَارِئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْكَافِرُ
مُتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ * فَمَنْ رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ

(١٤) وَهَبْنَاهُ زَكَرِيَّا نِكْمَةً وَمِثْلَهُ لِمَنْ يَشَاءُ
أَنزَلْنَاهُ فِي الْوَهْدِيِّ وَالْجُنَّةِ بِحَدِّهِ

(۱۷) وَ يَهَيِّ هَمْدُكُلْ اَرْبَعُمُ يَوْمَ عَلِ هَارِصِ وَيَرْوُ
هَمْدُكُلْ وَ يَسْ اَوْ اَيْتَ هَتِيَّةَ وَ تَرْمِ مَعْلِ هَارِصِ *

(۱۸) وَيَكْبُرُ هَمِيمٌ وَيَدْبُو مَادَّ عَلَ هَارِصٍ وَتَلَاخِ
هَنْجَهْ عَلَ قَهْنِي هَمِيمٌ *

(۱۹) وَهَمِيمٌ كَبِيرٌ مَادٍ مَادٍ عَلِ هَارِصٌ وَيُخَمُّو
نَلْ هَدَوِيْمٌ هَمِيْمٌ اَلَمْ تَكُنْ كَلْ هَمِيْمٌ

(۲۰) حش عسوة امه مله كبرو همهم
بشسو هكرو *

۱۵ اور آئے پھر نوح کے کشتی میں در در سب اجسام جو
تھوڑے تھوڑے ذرات کی تھیں۔

۱۶ اور آئے والی نور و مادہ در جسم آئے † جو اس کے طبع تھا

۱۷ آئی اور تھا عرفان چالیس ہزار اُن زمیں کے اور پڑھا
۱۸ اور زور ہوا ہائی اور پڑھا پچاس ہزار اُن زمیں کے

۱۹ اور پانی کا زور ہوا بہت بہت اور اُس زمیں کے آگ اور
 پھوٹا دیا سب پھاڑوں اور ٹیسوں کی جو تھلے آتے تھے وہ
 ۲۰ پلندے ہاتھ اور پڑا گیا پانی اور پھوٹا دیا پھاڑوں کی ۔

[illegible]

† و لقدنا دینا نوح فلنعم المجیدون و ننجیناه
 و اهلہ من الکرب العظیم و جعلنا ذریتہ
 ہم الباقین و ترکنا علیہ فی الاخرین سلام علی
 نوح فی العالمین انا کذا لک ننجی المحسنین
 الہ من عبادنا المؤمنین ثم اغرقنا الاخرین *
 ‡ فانجیناہ والذین معہ فی الفلک و اغرقنا
 الذین کذبوا بآیاتنا انہم کانوا قوما عمین *
 § فانجیناہ و من معہ فی الفلک و جعلناہم
 خلائف و اغرقنا الذین کذبوا بآیننا فانظر کیف
 کان عاقبۃ المنذرین *

اور ہمکو بیکار تھا نوح نے سو کہا اچھے
 بھرتیجئے والے بیکار پر ہیں اور بچادیا ہمنے اُس کو
 اور اُس کے گھر کے اُس بڑے گھبراہٹ سے اور رکھی
 ہمنے اُس کی اولاد ہی وہ جاننے والی اور چہرہ
 ہمنے اُس پر بچھلے لوگوں میں نہ سلام ہی نوح پر
 سارے جہاں والوں میں ہم اسی طرح بدلا دیتے
 ہیں بھکی والوں کو رہے ہی سارے بندوں ایمان
 والوں میں سے پھر قریبا دیا ہمنے دروسوں کو —
 پھر ہمنے بچالیا اُس کو اور جو اُس کے ساتھ
 تھے کشتی میں اور غرق کیئے جو جھٹلاتے تھے ہماری
 آیتیں وہ ارگ تھے اندھے —
 پھر ہمنے بچادیا اُس کو اور جو اُس کے ساتھ
 تھے کشتی میں اور اُن کو قائم کیا جگہ پر اور قریبا
 دیکھتے جو جھٹلاتے تھے ہماری باتیں سو دیکھہ آخر
 کیا ہوا ہمکو قریبا تھا —

توریت مقدس

(۲۴) وَ یُکَبِّرُوْهُمۡ عَلٰی ہَارِصَ حَمِشِیْمٍ وَ مِائَتِ

یوم *

۲۴ } اور بڑھا دھا ہائی اور اُس زمینی کے پچاس اور سو دن —

† سورۃ صافات آیت ۷۵ — ۸۳ —

‡ سورۃ اعراف آیت ۶۴ —

§ سورۃ یونس ۱۰ آیت ۷۳ —

|| باب ۸ — ۳ و ۲ کو مطابق کردہ اسی پلمہ کے درس ۱۱ ہے —

تفسیر

۲ (سات سات) سب مفسروں کی یہ رائے ہے کہ سات سات سے سات سات جوڑے مراد ہیں پہلے ورسوں میں اور اگلے ورسوں میں جو ایک ایک جوڑہ یعنی ایک نر و ایک مادہ کے لہنے کا بیان ہے وہ صرف بقلہ نسل کے لہنے کے لئے تھے اور یہاں جو اُس سے زیادہ لہنے کا ذکر ہے یہ واسطے قدیمانی کے جو بعد طوفان کی جاویدگی اور نیز واسطے خوراک کے جب اُس کی حاجت ہو لہنے لگے ہیں *

۱۶ (بند کیا اللہ نے بعد اِس کے) بشپ † کڈر صاحب فرماتے ہیں کہ غالباً خدا نے کسی فرشتہ کے ذریعہ سے کشتی کے دروازہ کو جس میں حضرت نوح داخل ہوئے تھے پانیوں کے خطرہ سے اُو اور اوگیں کے قصدوں کے برخلاف جو اُس میں گھس آتے بند کیا تھا ” مگر سادگی سے جو مطلب ورس کا معلوم ہونا ہے وہ اسقدر ہے کہ جب بندہ خدا کے حکم بموجب کوئی کام کرتا ہے تو وہ کام خدا ہی کی طرف اِس طرح پر منسوب ہوتا ہے کہ گویا خدا ہی اُس کا کرنے والا تھا پس جب سب چیزیں اور جانیں جو کشتی میں داخل کرنی منظور تھیں سب آگئیں تو خدا نے دروازہ بند کرنے کا حکم دیا اور حضرت نوح نے دروازہ بند کر لیا اور اسلئے کہا گیا کہ بند کیا اللہ نے بعد اِس کے *

۱۷ (اور تھا طوفان) پائیل صاحب فرماتے ہیں کہ انجام میں چالیس روز کے پانی اسقدر چڑھ گئے کہ جس سے کشتی زمیں سے اونچے ہو جاوے اور بعد ازاں اسقدر بڑھ گئے جس سے کشتی آرائی سے ادھر ادھر پھرتی تھی جس طرح پر کہ اُسے موجیں لگتی تھیں * (چالیس دن) بارہویں ورس میں بیان ہوا ہے کہ چالیس دن اور چالیس رات اور اِس ورس میں صرف چالیس دن ہی اِس اختلاف کا سبب غالباً غلطی مقابلہ کی ہے چنانچہ ترجمہ یونانی اور بہت سے نسخوں لاطینی میں لفظ چالیس دن اور چالیس رات کا موجود ہے اور اسلئے ہارن صاحب اپنے انٹرویو کیشن میں لکھتے ہیں کہ عبری میں بھی یہ الفاظ بڑھائے چاہئے ہیں *

۲۰ (پندرہ ہاتھ) بموجب قول سیٹک ہوس صاحب کے تمام دنیا میں جو اونچے سے اونچے پہاڑ ہیں اُن پر پندرہ ہاتھ یعنی سارے بائیس فیت پانی چڑھ گیا تھا امتحان سے معلوم ہوا ہے کہ دنیا میں کوئی پہاڑ چار میل سے زیادہ سہدا بلند نہیں ہے پس سیٹک ہوس صاحب کے قول بموجب زمین سے چار میل اور سارے بائیس فیت پانی بلند ہو گیا تھا اور نیز پانی زمین کے ایک طرف نہ تھا بلکہ چاروں طرف اسی مقدار سے چڑھا ہوا تھا میں اِس قول میں اتفاق نہیں کرتا جیسا کہ عنقریب معلوم ہونے والا ہے *

آتھواں باب

! مارقان کے پانی کا گھٹ جانا ۴ کشتی کا کوبہ ادرات پر تک
جانا ۷ کوبے اور کبوتر کو چھوڑنا ۱۵ نوح کا حکم پانا ۲۸ کہ کشتی سے
نکلے ۴۰ نوح کا قربان گاہ بنانا اور قربانی گزارنا ۴۱ خدا کا اُس
قربانی کو منظور کرنا اور وعدہ کرنا کہ زمین پر لعنت پھر نہ بھیجی
جائے گی —

توریت مقدس

(۱) وَ يَزْكُرُ الْوَهْدِيمَ اَيْت نَحْ وَ ابْ كَلْ هَكِيَه وَ اَيْت
كَلْ هَكِيَه اَشْرَانُو بَدِيَه وَ يَعْبُدُ الْوَهْدِيمَ رُوحَ عَلْ هَارِصَ
وَ يَشْكُو هَمِيمَ *

۱ اور + یاد کیا خدا نے نوح کو اور جب جاندار کو اور ہر چوبائے
کو جو ساتھ آئے تھے کشتی میں اور + چلائی خدا نے ہوا اور
اُس زمین کے اور سرکھ گئے پانی —

توریت مقدس

(۲) وَ يَسْخَرُو مَعِيُوت تِهَوْمَ وَ اَرُونَت
هَشْمِيمَ وَ نَحْلَا هَكِشِم مِّنْ هَشْمِيمَ *

۲ اور ہند ہو گئی || دوت پانی کی اور کھڑکیاں
آسمانوں کی اور منقطع ہو گیا آسمان آسمان سے —
مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے
۲ د ۳ و ۴ د قیل یا ارض ابلعی مادک
و یا سماء اقلعی و غیض الماء و قضی الامر و
استوت علی الجودی و قیل بعد للقوم الظالمین*
اور حکم آیا اے زمین نکل جا اپنا پانی اور اے
آسمان تھم جا اور سکھا دیا پانی اور ہر جگہ کام اور
کشتی پھری جردی پہاڑ پر اور حکم ہوا کہ دور ہوں
قوم بے انصاف —

+	باب ۹ — ۲۹	درج ۲ — ۲۳	اور ٹیکل ۱ — ۱۹
±	درج ۱۳ — ۲۱		
§	درج ۲۲ — ۲۴		
	باب ۷ — ۱۱		
¶	اگر ۲۸ — ۳۷		

(۳) وَیَسْبَدוּ هֵמִים מֵעַל הָאָרֶץ הַלֹּחֶץ

و شرب و پھر هَمِيم مَقْصَد هَمَشِدیم و مَات

یوم *

(۴) وَتَخَّصَّ هַתֵּבָה הַשְּׁבִיעִי בִשְׁבַע עָסָר

یوم اَكْدِش عِل هَرِی آر رط *

۳ اور گھٹ نے لگا پانی اور سے اُس زمین
کے † اُرت پرت کے اور کم ہوا پانی مدت ‡ پچاس
اور سو دن میں —

۴ اور تھری کشتی مہینے ساتویں میں سترہویں
دن میں مہینے کے اوپر پہاڑ اراوات کے † —

توریت مقدس

(۵) وَهֵמִים הָיוּ הַלֹּחֶץ וַחֲסֹר עַל הַכֹּדֶשׁ הַמַּעֲבָדִי

بَعْمַעֲבָדִי בַאֲחַד אֲכֻדִּשׁ נִרְאוּ רַשְׁיֵי הַהֶרֶם *

(۶) وَיְהִי מִقְּصָ אֲרֵמִים יוֹם وَیִפְתַּח נֹחַ אֶת הַלֹּחֶץ

הַתֵּבָה אֲשֶׁר עִסָּה *

۵ اور پانی تھا || چلتا اور کم ہوتا ماہ دہم تک دسویں میں

پہلی کر مہینے کی نظر آئیں چوٹیاں اُن پہاڑوں کی —

۶ اور ہوا بعد چالیس دن کے کہ کہول دیا نوح نے ¶ کہو کی کو

کشتی کے جو کہو تہا تھا جب —

† (ترجمہ انگریزی) بے سو ہے —

‡ باب ۷ — ۲۴ —

§ (کالہی) تردد (عربی) جودی —

|| (ترجمہ انگریزی) دم ہدم —

¶ باب ۶ — ۱۶ —

توریت مقدس

(۷) وَ يَسْلَمُ اِيْتِ هَعْرِبَ وَيَصِي بِصَوِّ وَ شَوْبَ عَد

بِيشِتِ هَمِيمَ مَعْلَ هَارِصَ *

(۸) وَ يَسْلَمُ اِتِ هَيُونَه مَاتُو لَوَاوَتِ هَقَلَوِ هَمِيمَ مَعْلَ

بَنِي هَادَمَه *

(۹) وَ لَوِ مَصَ آه هَيُونَه مَدَوَحَ لِحِفَ رُكَلَه وَ تَشَبَ

اَلَوُ اِلَ هَنْدَه كِي مِيمَ عَلَ بَنِي خَلِ هَارِصَ وَ يَسْلَمُ يَدُو
وَ يَقَه وَ يَدِي اَتَه اِلَ رُ اِلَ هَنْدَه *

(۱۰) وَ نَحِلَ عَوْدَ شَبَدَتِ بَمِيمَ اَحَرِيمَ وَ يُوَسِفَ شَلَمَ

اِتِ هَيُونَه مِّنَ هَنْدَه *

۱۱ وَ تَابُو اَلَوُ هَيُونَه لَعِتِ عَرِبَ وَ هَذِهِ عَلَه زَيْتِ

طَرَفِ بَقِيَه وَ يَدَعُ نَمَحَ كِي قَلَوِ هَمِيمَ مَعْلَ هَارِصَ *

۷ اور چہرہ دیا کوئے کو اور نکلا + جانا اور لوٹ آنا سو کہنے

تک پانی کے اوپر سے اُس زمین کے —

۸ چہرہ چہرہ دیا کووتری کو اپنے پاس سے دیکھنے کو کیا گھٹا

پانی اوپر سے منہ اُس زمین کے —

۹ اور نہ پانی کووتری نے جگہ واسطہ فک ہا کے اور چہرہ آئی

پاس اُسکے کشتی میں کہ پانی تھا اوپر منہ تمام اُس زمین کے اور

بڑھایا اپنا ہاتھ اور لیلہا اُسکو اور لے آیا اُسکو پاس اپنے کشتی میں —

۱۰ اور پھر اچھڑا ہاتھ دنوں بعد کو اور چہرہ چہرہ کووتری کو

کشتی سے —

۱۱ اور آئی پاس اُسکے کووتری وقتِ شام کے اور تھی پتی زیتون

کی توڑی ہوئی اُسکے منہ میں تب ہی جانا نوح نے کہ گھٹ گیا

پانی اوپر سے اس زمین کے —

توریت مقدس

(۱۲) وَ يَذْهَبُ عُوْدٌ حَبِيْبَةٌ يَمِيْمٌ اِحْرِيْمٌ وَ يَسْلَمُ اِنَّ
هِيْزَةَ وَ لَوْ بِسَقَّةٍ شَرِبَ الْاَوْ عُوْدٌ *

(۱۳) وَ يَنْهِيْ بِاَحْيٰتٍ وَ عِشِّ مِرَاتٍ شَقَّةٍ بَرِيْشُوْن
يَا حَدِّ لَكْدِشِ حَرَبُوْ هَمِيْمٌ مِعَلِ هَارِيْصِ وَ يَسْرِفُحِ اِنَّ
مِخْصِهٖ هَبِيْهٖ وَ يَرِ وَ هَدِيْ حَرَبُوْ يَنْهِيْ هَادَمَهٗ *

(۱۴) وَ بَكْدِشِ هَشْنِيْ بِشَبَعَهٗ وَ صَعْرِيْمٌ يَوْمَ لَكْدِشِ
يَبْسَهٗ هَارِيْصِ *

۱۲ . اور تھرا پھر سات دتوں بعد کو اور چھوڑا ٹیڈرتزی کو اور
نہ پھر آئی ہاس اُسکے بعد اسکے —
۱۳ . اور ہوا ایک اور چھہ - ہر برس میں پہلے میں پہلی کو
میٹھے کے - سوچے کئے ہائی اڈپو سے اُس زمین کے اور اٹھایا درج نے
پردہ کو کشتی کے اور دیکھا کہ - سوچے گیا مذہب اس زمین کا —
۱۴ . اور مہینے دو - برس میں - ستائیسویں دن مہینے کے - سوچے
کئی وہ زمین —

توریت مقدس

مطابقت قرآن مجید اور حدیث سے

(۱۵) وَ يَذْبُرُ الْاَوْهِيْمُ اِلَ نَحْ لِمَرْ *
(۱۶) مِيْ مِّنْ هَقْبَهٗ اَنَّهُ وَ اِشْقِيْخُ وَ بِيْغِيْخُ
وَ نَشِيْ بِيْغِيْخُ اَنَحْ *

۱۵ و ۱۶ + قبل یا نوح اہبط بسلم منا
و برکت علیک و علی امم ممن معک و امہ
سنمتعہم ثم یمسہم منا عذاب الہم *
حکم ہوا اے نوح اُتو سلامتی کے ساتھ ہماری
طرف سے اور برکتوں کے ساتھ تجھے ہر اور کتنے
نورقوں ہر تیرے ساتھ والوں میں اور کتنے فرقوں کو
فائدہ دینگے ہر پھر بھیجے گی اُنکو ہماری طرف سے
دیکھ کی جلا —
۱۵ . اور کہا خدا نے نوح سے کہتا —
۱۶ . نکل کشتی سے + تو اور عورت تیری اور
بیٹے تیرے اور مردتیں بیٹوں تیرے کی ساتھ
تیرے —

توریت مقدس

(۱۷) کُلَّ هَجِيهٍ اِشْرَإِ تَنْحِ مِکَل بَسَرِ هَعُوفٍ وَ بَدِيهَه
وَ بَحَلِ هَرِمِسَ، هَرِمِسَ عَلِ هَا رِصِ هَوِصِي اِشْرَإِ تَنْحِ وَ هَرِ
مَو بَا رِصِ وَ قَرَوَ وَ زَبَوَ عَلِ هَا رِصِ *

(۱۸) وَ يِصِي نَمَّ وَ دَاوَوَ وَ اِشْدَوَ وَ نِشِي بَقَاو اِشْو *

(۱۹) کُلَّ هَجِيهٍ کُلِ هَرِمِسِ وَ خَلِ هَعُوفِ کُلِ
هَرِمِسِ عَلِ هَا رِصِ لِمَشِخْتِيهِمْ بَسَاو مِّنْ هَتِيهَه *

(۲۰) وَ يِشِي نَمَّ وَ زِمَّ لِيَهَوَ وَ يِقَمَّ مِکَلِ هَبِيهَه
هَطَهَوَه وَ مِکَلِ هَعُوفِ هَطَهَوَرِ وَ يَعَلِ عَلَتِ يَمَزِمَّ *

۱۷ سب + جاندار جو ساتھ تھوڑے سب جسم سے معہ پرنند
اور معہ چیمہ کے اور معہ سب رنگتہ والوں کے جو رنگتہ ہوں اور
اُس زمین کے نکال ساتھ اپنے کہ کلہائیں زمین پر اور † پھیلے
اور بڑھیں اور اُس زمین کے =

۱۸ اور نکلا نوح اور بیٹہ اُسکے اور مورث اُسکی اور مورثیں
بیٹوں اُسکے کی ساتھ اُسکے =

۱۹ سب جاندار سب رنگتہ والا اور سب پرنند اور سب رنگتہ والا
اور زمین کے اپنی ذات کے نکلیں کشتی سے —

۲۰ اور بنایا نوح نے مذبح واسعہ اللہ کے اور لیا کی سب چوہاؤں
ہاک سے اور سب پرنندوں ہاک سے اور چوہاؤں چوہاؤں مذبح پر =

+ باب ۷ — ۱۵ =

† باب ۱ — ۲۲ =

§ احوال ۱۱ =

توریت مقدس

(۲۱) د بَرَح يَهُوه اِت رִיחַ הַשִּׁמֶם וַיּוֹמֵר יَهُوه אֵל
 לֵהוּ לֹא אֶשְׁפֹּד לְאֵל עֹדֵד אֵת הָאָדָם בְּעֵינֵי הָאָדָם כִּי יִבְסֹר
 לִבִּי הָאָדָם רֵעַ מִדְּמוּרָאֵי וְלֹא אֶשְׁפֹּד עֹדֵד לְהַכּוֹת אֵת خָל
 חַיִּי כְּלָשֵׁר עַמִּי * *

(۲۲) عَودَ كُلِّ يَدِي هَارِصَ زَرْعٍ وَتَقْصِيرَ وَرْدٍ حَم
 وَتَقْصِيرَ وَجْهِ وَ يَوْمَ وَ لَيْلَهُ لَو يَشْهَدُو *

۲۱ اور سورگہی اللہ نے یو † رضامندی کی اور کہا اللہ نے اپنے
 دلوں کو یہو ‡ لعنت کر دینا بعد اسکے اس زمین کو واسطہ آدمی کے
 کیونکہ فی خیال دل آدمی کا بد ہی اڑکون آسکے سے اور ۱۱ دنہ پور
 مارونگا سب زندہ کو جیسا کہا میں نے —
 ۲۲ آ بعد اسکے سب دلوں اس زمین کے پورا اور کاٹنا اور سودی
 اور گومی اور بیج اور خریف اور * دن اور رات موقوف نہ ہوئے —

تقصیر

۴ (پہاڑ ارارات) گالتی میں اُس کو قہر کہتے ہیں اور عربی میں اُس مقام کا نام
 جس پر کشتی تھری تھی جرنی ہی ارارات اُس ملک کا ضلع ہی جو سلطنت ارمینیا کے
 مرکز کے پاس واقع ہے اُس میں بہت سے شہر تھے اور وہ شہر ارمینیا کے مسلسل بادشاہوں
 اور اور حاکموں کی ریاستیں تھیں اور اس سبب سے لفظ ارارات کا تمام بادشاہت پر استعمال

† احوار ۱-۹ حزقیال ۲۰-۲۱ ۲ کارتیان ۲-۱۵ افسیاس ۵-۲

‡ باب ۲-۲۲ ۶-۱۲

§ باب ۶-۵ ۱۲-۱۰ ۱۲ زبور ۵۱-۵ ۵-۱۷ ۱۷

متی ۲۵-۲۶ درمیان ۱-۲۱ ۲-۲۲

|| باب ۹-۱۱ ۱۵-

¶ افسیاس ۵۳-۸

* یرمیاہ ۲۳-۲۰ ۲۵-

کہا جاتا ہے جس لفظ کا ترجمہ زمین ارارات ۲ سلاطین باب ۱۹ — ۳۷ و اشعیا باب ۳۷ — ۳۸ میں ہوا ہے وہ اصل میں ارارات ہے اُس ملک میں جو سلسلہ پہاڑوں کا واقع ہے اُن کا نام بھی ارارات کے پہاڑ ہیں *

میجر ریلل صاحب کے عمدہ نقشہ قدیم ایرانی شہنشاہی کے بموجب پہاڑ ارارات کے خط عرض شمالی کے ۳۹ درجہ ۳۰ دقیقہ اور خط طول شرقی کے ۴۰ درجہ ۳۰ دقیقہ پر کوہ طارس کے پشتہ کے بیچوں بیچ میں واقع ہے اور ایرانی پہاڑ ارارات کو ایسے یعنی خوض پہاڑ کہتے ہیں اُس وجہ سے کہ خدا تعالیٰ نے نوح کی کشتی کے واسطے اُسکو بندگاہ پسند کیا تھا *

حال کے نقشجات جغرافیہ میں پہاڑ ارارات کا ۴۰ درجہ عرض شمالی اور ۴۴ درجہ ۳۰ دقیقہ طول شرقی میں بنایا ہے اسی سلسلہ پہاڑوں کی چوٹی پر جو ارمینیا کے شمالی مشرقی حصہ میں واقع ہے خیال کیا جاتا ہے کہ کشتی نوح کی تھری تھی ترکی اُس کو ایگریڈا کہتے ہیں اس پہاڑ کی دو چوٹیوں کے اندر فاصلہ سات میل کا ہے اُس میں سے زیادہ بلند پندروہزار فیت اونچی ہے اور زمانہ حال کا ایک فرانسیسی سیاح ۱۶ ہزار فیت سمندر کی سطح سے بیان کرتا ہے اور یہ پہاڑ ہمیشہ برف سے ڈھکا رہتا ہے اسی مقام پر بعد طوفان کے حضرت نوح نے اول مذبح بنایا تھا اس کے قریب ایک جنگلی قوم کرد جو مسلمان ہیں آباد ہے اور اب یہ پہاڑ روسیوں کی حدود میں شامل ہے اور ایرانی اور ترک اور روسی باہم تجارت کرتے ہیں *

اس بات کی تحقیق پر بہت تنازع ہے کہ آیا کشتی اُس پہاڑ پر تھری کیونکہ کتاب پیدائش میں کسی خاص معین جگہ کا بیان نہیں ہے بلکہ اُس میں صرف ارارات کے پہاڑ پر تھرنے کا ذکر ہے ان پہاڑوں میں سے جس پہاڑ کو وہاں کے باشندے جگہ تھرنے کشتی حضرت نوح کی قرار دیتے ہیں (اور جس پر زمانہ حال میں اور ظاہر پہلی ہی دفعہ ایک شریف آدمی جو روسی سوسائٹی تحقیقات علمی کا تھا چڑھا ہے) اس قدر بلند ہے اور اُس کے اطراف ایسے ناہموار اور خطرناک ہیں کہ جس سے اُسکو ہم وہ جگہ نہیں خیال کر سکتے ہیں کہ جس پر کشتی تھری اُس کی چوٹی پر سے تمام کشتی کے لوگوں کا سلامت اُترنا ایسا ہی بڑا معجزہ معلوم ہوتا ہے جیسا کہ طوفان کے پانیوں سے اُن کے بچانے میں ہوا ہوگا مگر ایسے معجزہ کے دل میں خیال لانے کی ہموار اجازت نہیں *

کتاب مقدس کا بیان کوئی خاص جگہ قرار نہیں دیتا صرف اُس میں یہ ہے کہ ارارات کے پہاڑوں میں سے کسی ایک پر کشتی تھری اس بیان میں بھی بعضوں کو مشکل پیش آتی ہے خاص کر کتاب پیدائش باب ۱۱ — ۲ کے اُس طرز کلم کے بموجب جس سے

یہہ خیال کیا جاتا ہے کہ وہ مقام جہاں پر کشتی تھری ہمدان شہار کے مشرق میں تھا حالانکہ آرمینیا کا ارارات اُس کے مغرب میں ہے مگر یہہ مشکل بالکل خہالی ہے اسلیئے کہ اُس رستہ کی ہکو اطلاع نہیں دی گئی ہے جسکو نوح اور اُس کے خاندان نے اختیار کیا تھا کیونکہ اُس کی نسبت یہہ کہا گیا ہے کہ اُنہوں نے مشرق سے مغرب کو سفر کیا اور ایک ہمدان میں آئے جس لفظ کا مشرق ترجمہ کیا ہے اُس لفظ کے معنی اصل عبری میں بیشتر کے بلحاظ زمانہ اور مقام کے ہیں پس کلم کے یہہ معنی تھرینگے کہ اپنے اول عام نقل مکان میں شروع ارارات سے وہ ایک ہمدان میں پہنچے اور یہودی مورخ اس راے کو استحکام دیتے ہیں اور پیغمبر یرمیاہ نے باب ۲ — ۲۷ میں ارارات کو شمال کے ملکوں میں سے وہ ملک بیان کیا ہے کہ جس میں سے بابل کی طرف سے ایک حملہ کرنے والی فوج آئی اور یہہ سند ارارات کے موقع کو آرمینیا میں صحیح بیان کرتی ہے بابل سے ارارات قریباً تھیک شمال میں ہے *

قرآن مجید میں اُس نکرہ پہاڑ کا نام جسپر کشتی تھری جودی آیا ہے مگر اُسکا تعین نہیں ہے کہ وہ کونسا نکرہ تھا الا جائے قرار کشتی حضرت نوح کو اونچے سے اونچی چوٹی ارارات کی قرار دینا ہرگز صحیح نہیں ہے میں عنقریب اسکی تفصیل لکھنے والا ہوں کہ پانی کسقدر زمین پر چڑھا تھا اور کن پہاڑوں کو اُس نے چھایا تھا اُس سے معلوم ہوگا کہ اونچے پہاڑوں کو پانی نے ہرگز غرق نہیں کیا تھا پس اُس پہاڑ کو جس پر حضرت نوح کی کشتی تھری ایک چھوٹا اور پست پہاڑ تصور کرنا چاہیئے چنانچہ ہمارے ہاں کی کتابوں میں اس کی سند بھی موجود ہے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ وہ پہاڑ جس پر حضرت نوح کی کشتی تھری ایک پست پہاڑ تھا “ اور اسی طرح پر ہونا بھی چاہیئے تھا تاکہ انسان اور تمام ہر قسم کے حیوانات جو اُس کشتی میں تھے وہ آسانی سے اتر کر زمین میں منتشر ہو سکتے *

۵ (نظر اُنہیں چوٹیاں اُن پہاڑوں کی) طرز کلم سے صاف پایا جاتا ہے کہ پہاڑوں کی چوٹیاں نظر آنے سے بیشتر کشتی ارارات پر بسبب اپنے بوجھ کے تھر گئی تھی اور اُسکے بعد، اُن پہاڑوں کی جو پانی میں چھب گئے تھے چوٹیاں نظر آئیں *

۱۱ (پٹی زیتون کی ٹوٹی ہوئی اُس کے منہ میں) بعض مترجموں نے پٹی ترجمہ کیا ہے اور بعضوں نے تھنی علماء عیسائی کہتے ہیں کہ شاید زیتون کے پتوں کی ایک تھنی ہوگی جو کبوتری فی الحقیقت حضرت نوح کے پاس لائی اس سبب سے شاخ زیتون کو امن کے پیشواؤں میں سے اور اُن نشانوں میں سے جن سے اقبال زوال یافتہ بحال ہوئے کی نھک فال انسانوں میں سمجھی جاتی ہے مقدم نشان سمجھا گیا ہے *

مگر اس بیان پر یہ سوال ہوتا ہے کہ جب ایک برس بھر طوفان رہا اور تمام درخت پانی میں ڈوبے رہے تو یقیناً سب درختوں کے پتے گل گئے اور سرباد ہو گئے ہونگے پھر کبوتری زیتون کی پتی کہاں سے لائی مگر اس سوال کے جواب میں اُن لوگوں کو مشکل پیش آئیگی جو لوگ تمام دنیا کو پانی میں ڈوب جانا اور اونچے سے اونچے پہاڑوں کی چوٹی پر پلندوں کا پندرہ ہاتھ اونچا ہوجانا خیال کرتے ہیں مگر میری یہ رائے نہیں ہے اور اس سبب سے مجھکو اس سوال کے جواب دینے میں کچھ مشکل نہیں *

کتاب اقدس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ کبوتری ہری پتی زمینوں کی لائی تھی مگر نزدیک پانی طوفان کا بہت زیادہ زمین پر بلند نہیں ہوا نہا پس ممکن ہے کہ جو درخت اونچے مقاموں پر تھے اور جو قریب زمانہ انتہاء طغیانی آب کے ڈوبے تھے اور پھر بسبب شروع ہونے کی پانی کے جلد نکل آئے تھے ایسی حالت میں موجود ہوں کہ اُنکے پتے صدمہ آب سے مرجھا تو گئے ہوں مگر بالکل ضائع نہ ہوئے ہوں انہیں پتوں کو کبوتری حضرت نوح پاس لائی اور حضرت نوح نے اُن پتوں کو دیکھا کہ پانی میں سے ڈوب کر نکلے ہیں اور اس سبب حضرت نوح نے جانا کہ پانی زمین پر سے گھٹ گیا *

۲۱ (اپنے دل میں) یعنی حضرت نوح کے دل میں بےشپ † کتر صاحب لکھتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نوح سے اچھی طرح بولا کسی آدمی کے دل سے بولنا کتب مقدسہ کے طرز کلم میں اُسکو تسلی دینا اور مہربانی سے پیش آنا مراد ہوتا ہے جیسا کہ کتاب پھدایش باب ۳۲ - ۳ اور اشعیاہ باب ۴۰ - ۲ سے پایا جاتا ہے پس معنی درس کے بہت صاف ہیں کہ بسبب اُس عذابت اور مہربانی کے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح پر کی حضرت نوح نے جانا کہ آدمی تو ہمیشہ گنہگار ہے مگر اب اللہ تعالیٰ اُسکے گناہوں کے سبب پھر ایسا طوفان نہیں لائیکا *

(لڑکپن اُسکے سے) ‡ بےشپ پیترک صاحب کہتے ہیں کہ ان الفاظ سے اُسکی جوانی سے مدت کی جز پکڑی ہوئی خرابی مراد ہے جیسا کہ اشعیاہ باب ۴۷ - ۱۲ و ۱۵ و یرمیاہ باب ۳ - ۲۵ و حزقیل باب ۲۳ - ۸ وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ شاید ان الفاظ کے معنوں کو اس قدر وسعت دی جاسکے کہ اُن سے مراد ہو کہ اپنی ما کے

پیت سے *
۲۲ (بہت اُسکے سب دنوں) اس لفظ پر ہماری حفاظت حصہ رکھتی ہے خدا ہی پر ہمارا توکل ہے اسلئے ہمکو اُسی سے دعا مانگنی اور خدا کی تعریف کر لینی چاہئے *

نوائے باب

۱ خدا کا نوح کو برکت دینا ۴، رنخواری اور رنخواری منع
کی گئی ۸ خدا کا عہد ۱۳ جہاں نشان دہنک مقرر ہوئی ۱۸ نوح
کی اولاد سے دنیا پھو آباد ہونے لگی ۲۰ نوح کا انکروستان بنانا
۲۱ اور نوح میں اُسکے بیٹے کا بے ادبی کرنا ۲۵ کلہاں پر لعنت
پہنچنی ۲۶ سام کو برکت دینی ۲۷ یافث کے لیئے دعا مانگنی ۲۹ عہد
اسکے وفات پانی —

توریت مقدس

(۱) وَ يَذْرِخْ اِلٰوْهِيْمِ اِتْ نَحْ وِ اِتْ بَنّٰو وِ يَوْمَرِ كِيْم
يِرَو وِرَبَو وِمِلْ اِرْ اِتْ هَارِصْ *

(۲) وِ مَوْرَاخِم وِ هَتَّخِم يِهْوَهْ عَلْ كُلْ حَيْثْ هَارِصْ
وِ عَلْ كُلْ عَوْفْ هَشْمِيْمِ بِكُلْ اَشِرْ تِرْمِسْ هَادَمَهْ وِ بَخَلْ
وِ كِيْ هِيْمِ يِيْدِ خِم نَقْدَوْ *

(۳) خَلْ رِمِسْ اَشِرْ هُوْ حَيْ كَخِم يِهْوَهْ لَاحِلَهْ
كِيْرِقْ عِصِبْ نَسَدِّيْ كَخِم اِتْ كُلْ *

۱ اور برکت دی خدا نے نوح کو اور بیٹوں اُسکے کو اور کہا اُنکو
پھاد اُردر بڑھو اور بھرد زمیں کو —

۲ اُردر خوف تمہارا اور ڈر تمہارا ہر دے اربو کل جاندار زمین
کے اور اربو کل پرند آسمانوں کے معہ سب کے جو رہنگتہ ہیں زمین
کو اور معہ کل مچھلیوں دریا کے تمہارے ہاتھوں میں دی گئیں —

۳ کی سب رہنگتہ والے جو رہ جیتے ہیں واسطے تمہارے ہر
کھانے کو مانند پتی || کھانے کے دیا میں نے تمکو ¶ سب کو —

†	باب ۱ - ۲۸	باب ۹ - ۷ و ۱۹	باب ۱۰ - ۳۲
‡	باب ۱ - ۲۸	روح باب ۲ - ۱۸	احتنا باب ۱۲ و ۱۵ — ۱۳ - ۳ و ۹ و ۱۱ -
§	امال باب ۱۶ - ۱۲ و ۱۳ -		باب ۱ - ۲۹ -
¶	روسیاں باب ۱۳ - ۱۲ و ۲۰	۱ کرتھیاں باب ۱۰ - ۲۳ و ۲۶	کلہاں ۲ - ۱۶
	اول تمہری ۲ - ۳ و ۴ =		

توریت مقدس

(۴) اَخَ بَرَوِ بَدَعَشَو دَمَو لَو تَو خَاو *

(۵) وَاخَ اِت دِمَخِم لَنَعَشَتِيخِم اِدْرِش مِيَدَ نَل

حَيَّة اِدْرِشَو وَمِيَدَ هَا تَم مِيَدَ اِش اَحِيَو اِدْرِش اِت نَفِش
هَادَم *

(۶) شَفِخ دَم هَادَم بَادَم دَمَو يَشَفِخ كِي بِصَام

اَلَو هِيَم عَسَّه اِت هَادَم *

(۷) وَاَتَم پَرَو وِرَبَو سِر صَو بَارِص وِر بَو بَه *

(۸) وَاَيَمَو اَلَو هِم اِل مَح وَاِل بَدَا وَاَتَو لَمَر *

۴ † لیکن گوشت ساتھ اسکی جان کے کہ خون ہی سے کھاؤ۔

۵ اور صوف خون تمہارے کو واسطہ جان تمہاری کے طلب کرونگا

ہاتھ ‡ ہو جائدار سے طلب کرونگا اُسکو اور ہاتھ کی آدمی سے

ہاتھ مرد اُسکے پھاٹی || طلب کرونگا جان کو آدمی کی —

۶ ¶ پھانے والا خون آدمی کا بدلہ آدمی کے خون اُسکا پھایا

جاریگا کیونکہ * پرچھائیں خدا سے بنایا آدمی کو —

۷ اور تم † پھار اور بڑھو اور کچ پچ کر زمین پر اور بڑھو

اُس میں —

۸ اور کھا خدا نے ترخ کو اور بیٹوں اُسکے کو ساتھ اُسکے کھانا

† احوار باب ۱۷ - ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ باب ۱۹ - ۲۶ استثنائاً باب ۱۲ - ۲۳ ۱ - سو وکیل باب ۱۲ - ۲۲

احمال باب ۱۵ - ۲۰ و ۲۹ -

‡ خروج باب ۲۱ - ۲۸ باب ۲ - ۹ و ۱۰ -

§ زبور ۹ - ۱۲ -

|| اعمال ۱۷ - ۲۶ -

¶ خروج باب ۲۱ - ۱۲ و ۱۳ احوار باب ۲۲ - ۱۷ صلی باب ۲۶ - ۵۲

مشاہدہ باب ۱۳ - ۱۰ -

* باب ۱ - ۴۷ -

۱ آد ۱۰ ۱۹ باب ۱ - ۴۸ -

توریت مقدس

(۹) وَأَنِّي هَدَيْتِي مَقِيمٌ اِتِّبِعِي بِرِيقِي اِتِّخِمِي وَاِتِّ
زُرْعِي اَحْرِي عِيَم *

(۱۰) وَاِتِّ اِتِّ كُلُّ نَفْسٍ هَحِيهَ اَشْرِي اِتِّخِمِي بِعَرَفِي
بِيَهْمِي وَبُخْلِ حَيْتِ هَارِصِ اِتِّخِمِي مَكْلُ بَصِي هَتِيهَ لِيخُلُ
حَيْتِ هَارِصِ *

(۱۱) وَحَقْمَتِي اِتِّ بِرِ بِيَتِي اِتِّخِمِي وَكُو بِيَتِي
كُلُّ بَسَرَعُو مِمِّي هَمْدُولُ وَكُو بِيَهِي هُوْدُ مَبْدُولُ لِيَشْحِي
هَارِي *

(۱۲) وَبُورِ اَلْوَهِيْمِ زُوتِ اَوْتِ هَدِيَّتِ اَشْرِي اَنِي
نَتْنِي بِاَنِي وَيَنْخِمِي وَيَبْنِي كُلُّ نَفْسٍ هَحِيهَ اَشْرِي اِتِّخِمِي
لِدُرْتِ عُو اَم *

۹ اور میں دیکھو اے قائم کرتا ہوں اے عہد کو تم سے اور تمہاری
اولاد سے بعد تمہارے -

۱۰ اور ہر جان چیتی سے جو ساتھ تمہارے ہی معہ پڑے
معہ چرند اور معہ سب جاندار زمین کے ساتھ تمہارے سب نکلنے والے
کشتی سے واسطے تمام جاندار زمین کے -

۱۱ اور قائم کیا اے میں نے اپنے عہد کو ساتھ تمہارے کہ نہ منقطع
کیا جائیگا سب جسم پھر پانی سے طرفان کے اور نہ ہوگا پھر طرفان
واسطے مٹانے اس زمین کے -

۱۲ اور کہا خدا نے یہی اے نشان عہد کا جو میں دیتا ہوں
وہمیں اپنے اور ہر مہیاں تمہارے اور ہر مہیاں ہر جان چیتی کے جو
ساتھ تمہارے ہی گردش عالم تک -

توریت مختصر

(۱۳) اِن قَشَّتِي نَسْتِي بَعْدَن رِ هِيَنَه لَرِت

ہریت پڑنی و من رِص *

(۱۴) وَ هِيَه بَعْدَدِي عَن عَلِ هِيَن بَوِ نَرَاتَه

ہفت رِص *

(۱۵) وَ اَحَدِي اِن رِ بِنِي اَش بِنِي وَ بِنِي

و من اِن رِ فِص حِد بَحَل سَر و اَوِ بِيَه مَوِ هِيَم لَبُول

لَشَكِت دَر س *

(۱۶) وَ هِيَه قَشَّت رِ مَن وَ اِي نِيَه لَزِي رِ بِيَت

م. اَم مَن اَن هِيَم و من کُل فِش حِيَه بَحَل بَسَر اَشَر

عَلِ مَص *

۱۳ † قوس پہلی کو دیا من نے بادل میں کہ ہر گز راجہ

قوس مہد کے درمیان سے اور د. سار. زمین ۔

۱۴ † م. گا. قح جھگڑنے کیلئے کے بادل کو اوپر زمین کے

او. انا. بگنی قوس بادل میں ۔

۱۵ † او. یاد. رنگا. من مہد اپنے کو جو بھی درمیان سے

اور درمیان سے اور درمیان سب جان بچتی تھیں مہد کے ج. م کے

ہی. ا. نور کا ہوا. ب. ا. اسطے طرفان کے و. ا. مہد۔ مہد کے ج. م کے

۱۶ † اور ہر گز قوس بادل میں اور دیکھو رنگا. میں اُسکو واسطے

کی یاد کرنے مہد دایمی کے درمیان خدا کے اور درمیان ۔ و جان جیتی

کے مہد کے ج. م کے جو ہی اوپر ا. زمین کے —

† مشاعرہ باب ۲ — ۳

† خروج باب ۲۸ — ۱۱ احبار باب ۲۶ — ۲۲ و ۲۵ حزقیل باب ۱۶ — ۲۵

† باب ۱۷ — ۱۳ و ۱۹

تورینٹ مقدس

(۱۷) وَيَوْمَ ارْزُقُهُمْ اِلٰى نَحْمٍ زُرْتُ هُنَا فَمَيِّتٌ

أَشْرَقَتْ لِي بَهْزِي وَدِينِ دَلِيسِ. اَشْرَقَ لِي بَهْزِي وَدِينِ دَلِيسِ.

(۱۸) وَيَهْدِي رَبِّي سُبْحَانَ هَيْبَتِ اِيْمٍ مِنْ هَيْبَةِ شَيْمٍ وَ

حَمِّ وَيَقْتِ وَحَمِّ هُوَ أَنَبِي حَمِّ مَنْ *

(۱۹) شَلِّهِ اِلٰى رَبِّيْ رَحْمَةً وَمِنْهُ مَقْصَدُ كُلِّ رَجُلٍ •

(۲۰) وَ يُحِلُّ لَكَ بِشْرَ الْفَاحِشَةِ وَ يَطْعُ كَبِيرُ

(۹۱) وَبَشِّرِ مَنْ هَدَيْنَا مِنْ هَدْيٍ وَنُفِذْ فِيهِمْ نَفْذِ

• **•**

۱۷ اور کہا خدا نے نوحؑ کو پہلے ہی نشان عہد کا جو قلم لیا
میں نے درمیان اپنے اور درمیان ہر جسم نے جو ہے اور اس
زمین ہے —

۱۸۔ اور تھہ بہتہ نوح کے چار نامے کتبہ سے شیعہ اور جام اور
یوسف † اور حامدہ ہی باپ کعبان کا — ۔

۱۹۔ توں ہر ایک کیلئے نوحہ ہے اور اسے ہر کسی تمام
 دیکھو —

۲۰ اور شروع ہوا نوح مرد ۱۱ زشت کا اور ہوا نوح -

۲۱ اور ہی در ب-ی اور آ نشہ ہوا اور گریزا درمیان اپنے

— 204 —

- 7 - 10 44 t

— ۲۲ —

۵ باب ۱۰ - ۳۲ ۱ تاریم باب ۱ - ۳۳ - ۱

باب ۴ - ۱۹ ، ۲۳ باب ۳ - ۲ ۱ - ۱۲ ، ۱۱ - ۱

۹. امثال ۲۰ - ۱ | کارکنان باب ۱۰ - ۱۲ -

قریبت مقدس

(۲۲) وَ زَحَمَ اَنِي كَدَمَن اِت مِرَّت اِيَدُو وَيَكَد

لَشَنِي اِحَر بَحُوص *

(۲۳) وَ يَمَحُ شِم رِيَف اِت هَسَمَلَه وَ يَمَحُ مَو عَل

شِخِم شَذِيَم وَ يَلَحُو اَحَر مِرَّت وَ يَحُصُو اِت مِرَّت اِيَدُو

وَ فَنَدِيَم اَحَر مِرَّت وَ مِرَّت اِيَدُو لُو ر اُو *

(۲۴) وَ يَفُص نَح يِيَدُو وَ يَدَع اِت اَمَر مَع لُو

بذو سلطان *

(۲۵) وَيَوْمِ اُرُو زَمَن عِيَد عِيَدِيَم يِيَدُو لَاحَا يُو *

۲۲ اور دیکھا حام باپ نفعان نے ستر اپنے باپ کو اور غور ہی

دونوں بھائی اپنے کو باہر —

۲۳ † اور لیا سام اور یافث نے چادر کو اور رکھا انہوں نے

اوپر کندھے کے دونوں نے اور چلے وہ آگے اور چھٹا دیا ستر باپ

اپنے کو اور منہ اُٹکا پیچھے تھا اور ستر باپ اپنے کا ندیکھا

انہوں نے —

۲۴ اور ہرش میں ہوا نور ہراب اپنے سے اور جاتا جو کچھ

نہا واسطے اُسکے بیٹے اُسکے چہرے نے —

۲۵ اور کہا ‡ ملعون ہو کنعان لی غلام غلاموں کا ہوریکا اپنے

یہا تیروں کا —

† خروج باب ۲۰ — ۱۲ نلے-لیان باب ۶ — ۱
‡ اسٹڈا باب ۲۷ — ۱۶ رشح باب ۹ — ۲۳ ا سلطان باب ۹ — ۲۰ و ۲۱ —
§ زبور ۱۲۴ — ۱۵ مغربان باب ۱۱ — ۱۶ —

توریت مقدس

(۲۶) وَ يَوْمَ يَرْجُفُ الرَّهِيَ شِم وَيَهِي خَفَقَن

عید لَمُو *

(۲۷) بَقِيتِ الرَّهِيْمِ لِيَفِثَ وَلِشَكْنِ بَاهِلِي شِم

وہی خَفَقَن عید لَمُو *

(۲۸) وَيَحْيِي نَحْ اَحَوَ هَمَجَل سَلَمَتِ مَارُوتِ شَمَ

وَحَمِشِيم شَمَ *

(۲۹) وَ يَهِي نَحْ يَمِي نَحْ نَشَعِ مَارُوتِ شَمَ

وَحَمِشِيم شَمَ وَيَمَت *

۱۔ اور اہل مبارک + اللہ - میرد شیم کا اور ہو اتمان غلام

—

۲۷۔ روزگار کا خدا جانف کر اور دھیرا خیمہ میں شیم کے اور ہوگا

اتمان غلام اُکسا —

۲۸۔ اور زندہ رہا نوح بعد طوفان کے تین سو برس اور پچاس

برس —

۲۹۔ اور تھک کل ایام ذبح کے نو سو برس اور پچاس برس

ہوگا۔ —

تفسیر

۳۔ (واسطے تمہارے ہو کھانے کو) اِس مقام سے یہہ نہ سمجھنا چاہئے کہ طوفان سے پہلے انسان کو گشت کھانے کی اجازت نہ تھی اب اجازت ہوئی کیونکہ ہم اوپر کے بابوں میں پڑے آئے ہیں کہ جب حضرت نوح کشتی میں گئے تو اُنکو حکم ہوا کہ پاک اور ناجاک جانوروں کو بھی کشتی میں رکھ لو اور کتاب اقدس کے متعارفہ میں پاک جانوروں کا اطلاق

حلال جانوروں پر اور ناپاک کا اطلاق حرام جانوروں پر ہوتا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلے سے حلال جانوروں کا گوشت کھانے کی اجازت تھی *

۵۔ (۵۰۰ھ ہر جاندار سے) شیش پیتوکا صاحب فرماتے ہیں کہ اس سے یہ مراد ہے کہ ”کوئی حیوان جو انسان کو قتل کرے وہ بھی قتل کھا جاوے نہ اس وجہ سے کہ گویا حیوان ملزم قہرے اس بات کی کہ انہوں نے انسان کو قتل کیا کہونکہ بھلائی برائی کرنے کی انکو قابلیت نہیں ہے بلکہ ایسا حکم بلکاظ انسانوں کے ہوا جنکے استعمال کے لئے حیوان پیدا کیئے گئے تھے چنانچہ اول ایسے مالک جو ایسے نقصان کے باز رکھنے میں ہوشیار نہ تھے انکو اس حکم کی رو سے سزا دی جاتی تھی دوسرے سزا پانے والوں کے نمونہ سے دوسروں کو ہوشیار دہنے کی عبرت ہوتی تھی تیسرے یہ کہ خدا نے اس حکم سے انسانوں کو یہ فہمایش کیا کہ قتل بہت بڑا گناہ ہے جسکی سزا سے حیوان بھی بری نہیں ہیں چوتھے یہ کہ اس کے سبب سے انسانوں کی جانیں ایسے حیوانوں کے قتل سے بہت محفوظ ہوں گی جو نہیں تو ویسے ہی نقصان پھر پہنچاتے *

۱۶ (اور ہوگی قوس بادل میں) اس درس پر اور ان درسوں پر جو اوپر گذرے اور جن میں قوس قزح کو ایک نشان عہد کا کہا ہے بعضے لوگ یہ شبہ کرتے ہیں کہ قوس قزح پیدا ہوتی ہے آفتاب کی شعاع سے جو پڑتی ہے مرطوب اجزاء ہوا ئی یا مہین مہین مہینہ کی بودیوں پر چنانچہ ہم اُسکو ہر وقت ایسی حالت پیدا کر کے دیکھ سکتے ہیں پھر اُسکو یہ کہنا کہ میں نے جو عہد کیا ہے کہ پھر ایسا طوفان نہ لاؤنگا اُسکا یہ نشان ہے تاکہ اُسکو دیکھ کر میں اپنا عہد یاد کروں کیا معنی رکھتا ہے *

مگر یہ ایک بے ہودہ گفتگو ہے ان درسوں میں طرز کلام کتاب اقدس کا انسان کی تسلی اور دل جوئی کے طور پر واقع ہوا ہے جو انسان کے صدمہ سے بچنے اور جو ابھی دہشت فاک طوفان کی موجیں دیکھ چکے تھے اور جن کی آنکھوں کے سامنے بے انتہا مخلوق چرند و پرند اور انسان کے پانی میں غوطہ کھا کھا کر اور وا ویلا مچا کر توب چکے تھے کسی طرح اُنکے دل سے دفعتاً اُس واقعہ کی جسکو خیامت کہنا چاہئے دہشت نہیں جاسکتی تھی اور اُسکے اثر نے کسی طرح اُنکو اس قابل نہیں رکھا تھا کہ اُسکو یہ کہ کسی قسم کے کار و بار میں مصروف ہوں اسلیئے خدا نے اُنکے گفتگو کرنے میں اور اُنکو تسلی دہنے کے لئے یہ طرز کلام اختیار کیا کہ میں تم سے عہد کرتا ہوں کہ پھر میں ایسا طوفان نہیں لانے کا مہینہ ہے کھلنے کے وقت جو ایک ظہور قوائیں قدرت کے بموجب ہوتا ہے اور جسکو انسان بھی دیکھ سکتے ہیں اُسکو اُس عہد کا نشان بتایا اور موافق طرز کلام انسانوں کے گفتگو کی کہ

میں اُسکو دیکھ کر ایسا عہد یاد کرونگا تاکہ جب مصروفی طور پر پہلے شروع ہوں تو قوس کو دیکھ کر انسان تسلی پائیں اور جان لیں کہ خدا کے عہد کی کمان نکلی نظر طوفان نہ لائے گا عہد ہی پس یہ قوس خدا کے رحم اور فضل کی مشہور علامت اور ہمارے عقیدہ کی مضبوطی اور خدا پر مستحکم توکل کرنے کی نشانی ہے اس لئے ہمکو چاہئے کہ جب ہم اُسکو دیکھیں خدا کی تعریف کریں کہ کیا اچھی روشن ہے اور کیا خوبصورت بگائی ہے کیا شان دار دائرہ سے آسمان کو گھورتی ہے نہایت بڑے اور زبردست ہاتھوں نے اُسکو جھکایا ہے *

۱۹ (پور گئی تمام وہ زمین) اُس میں کچھ شک نہیں کہ ہم قوانین قدرت سے اس بات کا یقین کر سکتے ہیں کہ دنیا میں تمام انسان ایک ہی نسل سے نکلے ہیں کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ تمام حیوانات جو خاص ملکوں گرم و سرد کے رہنے والے ہیں وہ سب اپنے ساتھ ایک ایسی قدرتی پوشاک رکھتے ہیں جو اُس ملک کے مناسب ہے اور جس سے وہ سرد ملکوں کی سردی کو دور کر سکتے ہیں اور گرم ملکوں کی گرمی سے بچ سکتے ہیں اور ان وسیلوں سے اپنی باسائش بسر کرتے ہیں مگر برخلاف اسکے ہم انسان کو دیکھتے ہیں کہ ننگا پودا ہوا ہے اور کوئی خلقی سامان گرمی سردی سے بچنے کا اپنے پاس نہیں رکھتا مگر البتہ اُسکے لیئے ایسے وسیلے پیدا کیئے ہیں جنکے سبب بقدر حاجت کے گرمی سردی حاصل کر سکتا ہے پس یہ دلیل اس بات کی ہے کہ کوئی انسان کسی خاص ملک کے لیئے پیدا نہیں ہوا بلکہ اُس قادر مطلق کا یہ منشا تھا کہ ایک حیوان ایسا پیدا کیا جاوے جسکی نسل تمام گرم سرد ملکوں میں آباد ہو اور بلحاظ ہر ملک کے وہ خود سامان گرمی و سردی کا بہم پہنچا لیا کرے پس کچھ شک نہیں کہ وہ عام انسان ایک ہی نسل سے اور ایک ہی دادا کے پوتے ہیں *

ڈاکٹر † ہلمز صاحب انسان کی ایک ہی نسل کی تمام دنیا میں آباد ہونے کی تصویر جغرافیہ کے بموجب ہمکو اسی طرح پر دکھاتے ہیں کہ "ایشیا اور امریکا کے دو پر اعظم اگرچہ بسبب پاسفک یا مشرقی بحر کے جنوبی سروس پر ایک دوسرے سے بہت فاصلہ رکھتے ہیں مگر اب شمال کی طرف سے وہ ایک دوسرے سے صرف اٹالیس میل کے فاصلہ پر بچائے دو ہزار چار سو میل کے جیسا کہ پہلے خیال کیا جاتا تھا اب قریب دریافت ہوئی اور اس ننگ آئینے میں بہت سے جزیرے ہیں مثلاً راس ہرنک وغیرہ کے واقع ہیں کینیا کوک صاحب کی زمین کے گرد سفر کرنے میں جو بہت سے فائدے حاصل ہوئے ان میں سے مذہب کو یہ ایک مقدم فائدہ ہوا کہ کافروں کا یہ برا اعتقاد ایشیاء کو ایک ایسی سے تمام دنیا

کیونکہ آباد ہوئی تھی۔ گہا شمالی امریکہ میں ایشیائے مقابل کے کناروں سے باشندے آسانی پہنچ گئے ہونگے اور جنوبی امریکہ میں بوسیلہ اُس بڑے سلسلہ حال کے دریافت کیئے ہوئے گرم جھڑوں کے جو درمیان ان دو بڑے بحر اعظم کے پھیلے ہوئے ہیں ایشیا کے لوگوں سے سلسلہ وار آباد ہوئے ہونگے اور امریکہ کا مشرقی جانب سے آباد ہونا بوسیلہ اُن کشتیوں کے خیال کیا جاوے جنکو طوفان اور ریلوں اور مخالف ہواؤں نے یورپ اور افریقہ کے کناروں سے کھینچ لیجا کر وہاں پہنچا دیا ہو زبانوں اور مذہب اور اطوار اور رسمیت کی بہت سی مقدم باتوں میں مشابہت کا ہونا بلاشبہ اس بات کی گواہی دیتا ہی کہ تمام انسان ایک ہی مریہ سے نکلے ہیں *۔

† نکتہ چہن حکما مختلف ملکوں میں انسان کی جنسوں کے اختلافات سے جو ملاحظہ رنگ قد صورت اور مزاج وغیرہ کے ہیں اس حقیقت کو کہ تمام جنسیں انسان کی ایک ذخیرہ سے نکلی ہیں ثابت کرنے میں بڑے پریشان ہوتے ہیں باوجود اسکے کہ ہم قدرت کے بھیدوں اور خدا تعالیٰ کے طریقوں کے دریافت کرنے میں کھسے ہی ناقابل ہوں تب بھی از روے آب و ہوا اور مخصوص حالوں ہوا پانی اور خوراک اور رسومات وغیرہ کے جنکے سبب سے باشندوں کی ہفاوت اور رنگوں میں زمانہ کے گذر نے پر بہت سی تبدیلی ہو جانی ہی ان ظاہری اختلافات کا حسب دلخواہ جواب دے سکتے ہیں مثلاً اگر کتوں کو سرد طبقہ میں لیجا دیں تو وہاں پر وہ جھڑے ہو جاویں اور اگر بھڑوں کو گرم طبقہ میں لیجا دیں تب اُنکی اون بال ہو جاویگی تو انسان کی جنسیں رفتہ رفتہ آب و ہوا کے اثر سے کیونکر محفوظ رہ سکتی ہیں *۔

انسان اگرچہ یورپ میں سفید اور افریقہ میں سیاہ اور ایشیا میں زرد اور امریکہ میں سرخ ہیں لیکن حیوان واحد میں صرف آب و ہوا کے سبب سے اُن میں یہ ظاہری تبدیلیاں ہیں جہاں کہیں گرمی سخت ہوتی ہی جیسی کہ گنی اور سینگال میں تو وہاں کے بالکل سیاہ ہوتے ہیں اور جہاں کہیں کہ اُسکی شدت کم ہی جیسی کہ ایبیسینیہ میں تو وہاں کے آدمی کم کالے ہوتے ہیں اور جہاں کہیں وہ معتدل ہی جیسی باربری اور عرب میں وہاں پر لوگ بھڑے ہوتے ہیں اور جہاں کہیں وہ بہت کم ہی جیسی کہ یورپ اور نیچے کے حصہ ایشیا میں وہاں پر سفید ہوتے ہیں *۔

ڈاکٹر شا صاحب نے اپنے باربری کے سفروں میں اُس کے پہاڑوں پر جو ایلجاہرز کے جنوب میں ہیں ایک ایسی قوم دیکھی جو افریقہ کے مسلمانوں سے نسل میں مختلف ہیں اُنکا رنگ خاکی تو ہوگئے نہیں لیکن سفیدی اور سرخی مائل ہی اور اُنکے بال بچاے

ایسے سپا ہونے کے جیسے کہ افریقہ کے مسلمانوں کے ہیں بہت زرد ہیں ڈاکٹر شا صاحب بھیائی کرتے ہیں کہ یہہ واندل قوم کا ایک بقیہ ہی اور غالباً انکا رنگ انکی بلند پہلوی مقام کے سبب سے دیسہائی رہا جیسا کہ ارمینیا کے باشندوں کا مغربی ایشیا میں اور کشمیر کے باشندوں کا مشرقی ایشیا میں ملتا ہی بسبب اس بات کے کہ ان دونوں مقاموں میں زمین بہت بلند ہی جسکے باعث سے آب و ہوا کا مزاج معتدل ہی *

برخلاف اسکے بستی یہودیوں کی جو مقام کوچین میں کمارہ ملبار پر بہت مدت ہوئی کہ جسکی انکو یلدا داشت جاتی رہی اگرچہ وہ اصل میں فلسطین کے خوبصورت لوگ تھے اور انہوں نے اپنی رسومات کو اب تک خالص رکھا ہی لیکن ایسے کالے ہو گئے ہیں جیسے کہ ملبار والے ہیں جو گنی کے حبشیوں سے سیاہی میں ایک ذرہ بھی کم نہیں ہیں اور لنکا میں پورچگال والے جو صرف چند صدیاں گذریں کہ وہاں آکر بسے اپنی حالت اصلی سے زوال پذیر ہو کر وہاں کے باشندوں سے بھی زیادہ کالے ہو گئے شمار میں یہہ لوگ قریب پانچ ہزار کے ہیں اور اب یہی زبان پورچگال بولتے ہیں اور یورپ کی پوشاک پہنتے ہیں اور روسی گرجا کے مذہب کا اقرار کرتے ہیں *

با ایں ہمہ ڈاکٹر ہیلز صاحب یہہ بھی کہتے ہیں کہ انسانوں میں آب و ہوا اور رسومات کے اثر کے عام نتیجوں کے علاوہ اور بھی اختلافات موجود ہیں جنکو شاید نا معلوم سببوں سے منسوب کرنا چاہیئے جنکا دریافت کرنا انسان کی دانائی کے فخر کو عاجز کرتا ہی اور بہر حال جنکو خدا کے علم اور رضا پر چھوڑنا چاہیئے اور جنکو اُسکی اُس دانائی اور قدرت کے قاتابل تلاش خزانوں میں جو اُسکے کاموں میں مختلف بھی ایسے ہیں جیسے کہ ترتیب میں جمع کرنا چاہیئے *

بہر حال ہمکو اِس بات پر یقین کرنے کی کہ تمام انسان ایک شخص کی اولاد ہیں بہت سی وجوہات ہیں گو بعضے ایسے اختلاف ہیں جنکی وجہہ ہم فہ دریافت کر سکیں مگر جس بات پر کہ میں بحث کرتا ہوں وہ یہہ ہی کہ وہ شخص جسکی اولاد تمام انسان ہیں کون ہی آدم یا نوح تمام یہودی عالم اور تمام عیسائی عالم اور اکثر مسلمان عالم اِس بات کے قائل ہیں کہ تمام انسان حضرت نوح کی اولاد ہیں مگر جبکہ میں اِس بات کا قائل ہوں کہ طوفان تمام دنیا میں نہیں آیا تو مجھکو ضرور اِس بات سے انکار کرنا پڑیگا اور یہہ کہنا ہوگا کہ تمام انسان حضرت آدم کی اولاد ہیں اور اگر اور لوگ بھی تمام انسانوں کو حضرت آدم کی اولاد مان لیں تو کسی قدر آسان ہو جاتی ہیں وہ مشکلوں جو بسبب بعض ایسے اختلافوں کے جنکی وجہہ ہمکو بخوبی دریافت نہیں ہی انسان کو ایک ہی شخص کی اولاد قرار دینے میں پڑ رہی ہیں *

۱۹۔ (حامِ باپِ کنعان نے ہمِ حام کی اولاد کنعان کے سوا اور بھی تھی جیسا کہ باب ۱۰ سے پایہ جاتا ہے مگر اس مقام پر کنعان کا خاص ذکر اس واسطے کیا گیا کہ وہ ایک بد بخت انسان کا سرشار تھا *)

۲۵۔ (اور کہا ملعون ہو کنعان) جو لوگ کہ اس ورس کو ایک جملہ بددعائیہ سمجھتے ہیں انکو اس ورس کی تفسیر بیان کرتے ہیں سخت مشکل پیش آجی گیونکہ بے ادبی حضرت نوح سے نخل نے کی تھی پھر باپ کی بے ادبی کے سبب اولاد کو ملعون کرنے کی کیا وجہ اور اگر اولاد ملعون بھی کیجئے تو سوائے کنعان کے حام کے اور بھی ہوتے تھے پھر خاص کنعان کو ملعون کرنے کی کیا وجہ *)

علماء یہود نے جو اسکی وجہ لکھی ہے اُس سے لاف واقف رہنا اس کے وقت ہونے سے بہتر ہے اور میں واقف نہیں ہوا کہ عیسائی عالم اسکی کیا وجہ بیان کریں گے مگر میں اس ورس کو جملہ بددعائیہ قرار نہیں دینا جیسا کہ متن کے ترجمہ سے ظاہر ہے بلکہ یہ ایک پھشین گوئی ہے ایک واقعہ کی جو ہونے والا تھا کنعان کی اولاد پر *)

ہم بطور ایک نیچر کے یہ بات دیکھتے ہیں کہ اچھوں کی اولاد بری ہوتی ہے اور بڑوں کی اولاد اچھی ہوتی ہے اور اسی طرح ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ باپ کی بد خصلت کہی اُسکی تمام اولاد میں اثر رکھتی ہے اور کہی ایسا ہوتا ہے کہ وہ اثر اُسکی کسی اولاد میں پایا جاتا ہے اور کسی اولاد میں نہیں پایا جاتا ہے حام سے جو یہ ایک بے ادبی اپنے باپ کی نسبت ہوئی وہ صاف دلیل تھی بدبختی اور بدطینتی کی جس کے سبب اندیشہ تھا کہ اُسکی تمام اولاد ایسی ہی بدطینت اور بد خصلت ہوگی جو کہی بار در اور بر خوردار نہیں ہو سکتی حضرت نوح نے خدا کے الہام سے بتا دیا کہ بدطینتی اور بد بختی حام کی کسی اولاد میں نہیں ہے مگر کنعان میں جسکا نتیجہ ہے غلام اور تابعدار ہونا اپنے بھائیوں کا اسی لئے کنعان کی نسبت کہا کہ وہ غلام کا غلام ہوگا اپنے بھائیوں کا اور نیک خصلت جو سام اور یافث سے ظاہر ہوئی تھی اُسکا جو نیک نتیجہ اُنکو ہونے والا تھا وہ اُنکے حق میں بیان کیا پس یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ حام کی بے ادبی کے سبب حضرت نوح نے کنعان کو بد دعا دی *)

۲۶ و ۲۷۔ ان دونوں ورسوں میں جو پھشین گوئی ہے اُس کے واقع ہونے کی تفصیل † بشپ نیوٹن صاحب اس طرح پر بیان کرتے ہیں کہ وہ لفظ جسکا بھائیوں ترجمہ کیا گیا ہے عبری میں اُس کے معنی زیادہ دور کے رشتہ داروں کے ہیں کنعان کی اولاد سام اور یافث دونوں کی اولاد کے تابع ہونے والی تھی سوا اُس کے قدرتی نتیجہ گروہوں کی برائی کا اس طرح سے ہی جیسی کہ تنہا شخص کی برائی کا غلامی ہے *)

بہت سی † صدیوں یعنی آٹھ سو برس بعد اس پیدائش گوئی کے بنی اسرائیل نے جو
سام کی اولاد تھے زیر حکومت یوشع کے کنعان والوں پر حملہ کیا اور بہت سے باشندوں کو
قتل کیا اور بنی گبعون اور اوروں کو غلام اور خراج گزار کیا اور سلیمان نے بعد ازاں باقیوں
کو مطیع کیا *

یونانیوں اور رومیوں نے بھی جو اولاد یافت کی تھے نہ صرف سریا اور فلسطین کو مغلوب
کیا بلکہ کنعان والوں میں سے ایسے ایسوں کا تعاقب کر کے انکو فتح کیا جو کہیں کہیں باقی
رہ گئے تھے مثلاً تائیر والے اور کارتھیج والے جن میں سے پہلوں کو سکندر اور یونانیوں نے اور
پچھلوں کو سپرو اور رومیوں نے تباہ کیا اور اُس وقت سے ہمیشہ بدبخت بقیہ اس قوم کا
غوروں کا غلام رہا ہی اول مسلمانوں کا جو سام سے نکلے ہیں اور بعد ازاں ترکستان والوں کا
جو یافت سے نکلے ہیں اور انکے زیر حکم آج تک وہ تباہی بھرتے ہیں *

دسواں باب

۱۔ نوح کا نسب نامہ ۲۔ یاقب کے بیٹے ۶۔ حام کے بیٹے ۸۔ نمرود کا پوتا مادامہ ۱۱۔ سام کے بیٹے —

توریت مقدس

(۱) وَإِلَٰهُ تَوَلَّيْتُ بَدِيٍّ مَّحَبَّتِمْ وَبِغْتِ

وَبِغْتِ لَكُمْ بَنِيَّمْ آخِرَ هَدِيَّوَلَّ

(۲) بَدِيٍّ بَغْتِ كُبْرَ وَكُورِ وَكُورِ وَكُورِ

وَكُورِ وَكُورِ وَكُورِ

(۳) وَبَدِيٍّ كُبْرَ أَشْكُورِ وَبَغْتِ وَكُورِ

(۴) وَبَدِيٍّ يَوْمَ الْبِشَّةِ وَنَرْغُوشِ بَنِيَّمْ وَدَدِيَّمْ

(۵) مَالَهُ نَفَرُوْهُ اِبْدِيٍّ هَكُورِمْ بَارَصَدَامِ اِبْدِيٍّ لِّلْشُدُوْ

لَمْ شَبِيَّكُمْ نَكُوْ يَوْمَ

۱۔ یہ ہے جس جنم پتھر اور نوح کا شہم حام اور یاقب اور یونا
ہوئے انکے + آئے بعد طوفان کے —

۲۔ بیٹے + یاقب کے گرو اور مانوغ اور مادامہ اور یواو اور
کوبال اور مہض اور تھراس —

۳۔ اور بیٹے گورو کے اشکوز اور یاقب اور تورما —

۴۔ اور بیٹے غاروں کے آلیشا اور نرغوش کتیم اور دودانوم ۵۔

۵۔ اس سے جدا ہوئے [جزیروں اور سوں کے ملکوں میں انکے

جو حصص موافق زبان اُسکی کے موافق کیا جائیں اُنکی کے بیچ قوموں

اُنکی کے —

† باب ۹ — ۱ و ۷ و ۱۹ —

‡ ۱ تاریخ باب ۱ — ۵ وغیرہ —

§ رودائیم مطابق بعض ترجموں کے —

|| زبور ۷۲ — ۱۰ — یرومیاہ باب ۲ — ۱۰ — باب ۲۵ — ۲۶ — صفیاء باب ۲ — ۱۲ —

تورہنت مقدس

(۱۱) مِّنْ هَآرِصِ هَوَ يَصَآءُورَ وَيَبِئْنَ اَن نِّبْزِو

وَ اَن رِّحْبَتَ عِزِّ وَ اَن كَلَمَ *

(۱۲) وَ اَن رِّسِن بِنِ نِّبْزِو وَ بِنِ كَلَمَ هَوَ عِزِّ

هَكَدَ لَه *

(۱۳) وَ مِصْرِمَ بِلَدِ اَن لَوْدِمِ وَ اَن مَعْمِمِ وَ اَن

لَقْدِمِ وَ اَن نَقْدَوِ هِم *

(۱۴) وَ اَن بَذَرِ سِمِ وَ اَن كَلَمَوِ هِم اَشِرِ يَصَآوِ

مِشْمِ يَلِشْتِمِ وَ اَن تَقْدَرِم *

(۱۵) وَ خَنَمِ بِلَدِ اَن صِدُونِ بَخَرِ وَ اَن حِت *

(۱۶) وَ اَن حَيْدَرِ سِي وَ اَن هَامِرِي وَ اَن هَمَرِ

گشی *

۱۱ اِس زمين سے نکلا + اشور کو اور بنایا نینوہ کو اور رحومہ

کے + شہر کو اور کالج کو —

۱۲ اور رسی کو درمیان نینوہ اور درمیان کالج کے وہ شہر ہوا

ہی —

۱۳ اور مصریم نے پیدا کیا لودیم کو اور معمیم کو اور لہایم کو

اور نقودیم کو —

۱۴ اور یثروسیم کو اور اسرارحیم کو وہ جگہ نکلی کی جہاں سے

فلہایم اور کفتوریم کو —

۱۵ اور کنعان نے پیدا کیا صیدون پہلوانہ اپنے کو اور حیت کو —

۱۶ اور یبوسی کو اور اموری کی اور کرگشی کو —

+ بہر جب دیگر ترجموں کے ایسے کو گیا —

± بہر جب دیگر ترجموں کے شہر کے بازاروں کو —

§ ۱ تاریخ باب ۱ = ۱۲ =

تورہ مت مقدس

(۱۷) وَاَتَ هَکَرִי וَاَتَ هَکَرִי וَاَتَ هَکَرִי *

(۱۸) وَاَتَ هَارَ وَدִי וَاَتَ هَکَرִי وَاَتَ

هَکَرִי وَاَحَرִי تَفְסוֹ מִשְׁפִּיחֹת הַכֶּמֶן *

(۱۹) وَیִיבִי کִדּוֹל הַכֶּמֶן מִצִּדּוֹן בֹּאֲחֶה קִרְדֶּה

עַד עֲזֶה בֹאֲחֶה סִדֵּמָה וְעִמְרֶה וְאִדֵּמָה וְצִדִּים עַד לִשְׁע *

(۲۰) אֱלֹהֵי יִיבִי חֵם לְמִשְׁפַּחְתִּים לְלִשְׁתֵּם בִּרְצֻמִּים בִּגְדֵימ *

(۲۱) وَلִשְׁמֵ יִלְדָּה קֵם הוּא אִיבִי כָל יִיבִי עִירֵי אִיבִי

יִפִּי הַכֶּדּוֹל *

(۲۲) יִיבִי שֵׁם עֵילָם וְאִשּׁוֹר וְאִרְבֶּשֶׁת וְלֹדֶה וְאִרֶם *

۱۷ اور حوی کو اور عرقی کو اور - یینی کو -

۱۸ اور اردازی کو اور صاری کو اور حمامی کو اور پیچھے پھیل

گئے قبایل کنعانی -

۱۹ + اور تھی حد کنعانی کی صیدوں سے پہونچتی ہوئی گراہ

مزاہ تک پہونچتی ہوئی سدومہ اور مودراہ اور اذماہ اور صوبیم

لاہ تک -

۲۰ یہ وہ ہیں بیٹے حام کے موافق قبایل اُنکے کے اور موافق

زناؤں اُنکی کے ملکوں میں اُنکی قوموں میں -

۲۱ اور شیم کے پیدا ہوئے وہ بھی باپ سب ہنی عیبر کا بھائی

یافث بڑے کا -

۲۲ بیٹے + شیم کے عیلم اور اشور اور ارفکشد اور کوہ اور آرام -

+ باب ۱۳ = ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸ لغات ۲۱ اعداد باب ۳۳ = ۲ -

لغات ۱۴ یروش باب ۱۲ = ۷، ۸ =

+ تاریخ باب ۱۱ = ۱۷ وفیرہ =

توریت مقدس

- (۲۳) وَ بَنِي آرمَ عَوْصَ وَ حَوْلَ وَ كَذَر مَشَن *
 (۲۴) وَ اَرْفَحَشَد بِلَدَ اِت شَلَمَ وَ شَلَمَ بِلَدَ اِت عِبِر *
 (۲۵) وَ لَعِبِر بِلَدَ شَنِی بَنِیْمَ شِمَ هَا حِدَ بِلَمَكِ كِی
 بِيْمَارَ تَفَلَكَهَ هَا رِصَ وَ شِمَ اَھَاوَ بَقَطَن *
 (۲۶) وَ بَقَطَنَ بِلَدَ اِت اَلْمُودَدَ وَ اِت شَلَفَ وَ اِت
 حَصْرَمَوْت وَ اِت يَرْح *
 (۲۷) وَ اِت هَدُورَمَ وَ اِت اَوْرَل وَ اِت دَقَلَه *
 (۲۸) وَ اِت عَوْبَل وَ اِت اَسِي مَال وَ اِت شِيَا *
 (۲۹) وَ اِت اَوْفِر وَ اِت حَوِيلَه وَ اِت يَوْمَجَ كُلَّ
 اِلَه بِلِي بَقَطَن *

- ۲۳ اور بیٹے آرام کے عوص اور حول اور کذر اور مشن —
 ۲۴ اور ارفحشد نے پیدا کیا † شام کو اور شلم نے پیدا کیا
 عیبر کو —
 ۲۵ ‡ اور عیبر نے پیدا ہوئے دو بیٹے نام ایک کا کی نلغ کیونکہ
 انہم میں اُسکے بقی گئی زمین اور نام اُسکے یہاں کا بقطان —
 ۲۶ اور بقطان نے پیدا کیا المودد کو اور شالف کو اور حصو
 وارث کو اور یرح کو —
 ۲۷ اور ہدورام کو اور اوزال کو اور دقلہ کو —
 ۲۸ اور عوبال کو اور ایبہائل کو اور شیا کو —
 ۲۹ اور اوفیر کو اور حویلا کو اور یوماب کو سب یہہ ہیں بیٹے
 بقطان کے —

توریت مقدس

(۳۰) وَ يَهِي مَوَدِّعَ مَدِّشَا بَاخَه سَفَرَه هُو هَقْدِم *

(۳۱) اَلله يَفِي شِم لِمَشْفَحْتَم لِّلشَّدَقَم بَارَصَتَم لِكُرِيَم *

(۳۲) اَلله مَشْفَحْت يَفِي نَح لَقَوْلَد تَم بَكُرِيَم

و مَالَه نَفَرَدُو هَكُرِيَم بَارِصَ آخِر مَمُول *

۳۰ اور تھا اُنکا مقام میساہ سے بہر نجاتہ ہرئے سفارۃ اور ہرقی کردہ

۳۱ یہہ میں پیغمہ شیم کے مرافق قبائل اُنکے مرافق زیانوں

اُنکی کے ملکوں اُنکے میں مرافق قوموں اُنکی کے —

۳۲ + یہہ میں قبائل بنی نوح کے مرافق جنم پترہ اُنکے کے

قوموں اُنکی میں اور + اُس سے جدی جدی ہوئیں قومیں ملک میں

بعد طرفان کے —

تفسیر

۱ (یہہ ہی جنم پترہ) جو لوگ تمام دنیا کو صرف اولاد نوح سے بسا ہوا سمجھے ہیں وہ بیان کرتے ہیں کہ سام کی اولاد کے حصہ میں درمیان کا حصہ زمین کا آیا یعنی فلسطین سریا اور ایسیریا اور سیمیریا (جو بیملن کے ایک قصبہ کا نام ہی اور جسکو کالتی والونکا عراق کہتے ہیں) اور بابل اور ایران حجاز یا عرب اور اولاد حام کو تیمان ائومیا کی اور افریقہ اور نائی گرشیا اور مصر اور نیویدیا اور اینہویدیا اور سندھیا اور ہندوسنان واقع کنارہائے سندھ (یا مغربی اور مشرقی ہندوسنان) اور اولاد یافث کو گاریہ اور اسپین اور فرانس اور یونان اور سکلیونیا یعنی روس اور بلغیریا اور ترکستان اور آرمینہ *

۵ (جزیرے) || مستقر میقد صاحب کہتے ہیں کہ یہودی جزیرہ کے لفظ کا || اپنے اُن تمام ملکوں پر استعمال کرتے ہیں جو بسبب سمندر کے اُنکے ملک سے علیحدہ ہو گئے ہیں یا عموماً اِس لفظ جزیرہ کا ایک * مقام ولایت یا صوبہ کے واسطے استعمال ہوسکتا ہی *

+ آیت ۱ — ‡ باب ۹ — ۱۹ —

§ ۲۹ — ۷ — || تفسیر قادیانی جلد ۱ صفحہ ۴۳ —

¶ اشعیاء ۴۱ — ۴۰ — ۳۹ — ۳۸ — ۳۷ — ۳۶ — ۳۵ — ۳۴ — ۳۳ — ۳۲ — ۳۱ — ۳۰ — ۲۹ — ۲۸ — ۲۷ — ۲۶ — ۲۵ — ۲۴ — ۲۳ — ۲۲ — ۲۱ — ۲۰ — ۱۹ — ۱۸ — ۱۷ — ۱۶ — ۱۵ — ۱۴ — ۱۳ — ۱۲ — ۱۱ — ۱۰ — ۹ — ۸ — ۷ — ۶ — ۵ — ۴ — ۳ — ۲ — ۱ —

* اعراب ۲۲ — ۳۰ — اشعیاء ۲۰ — ۶ —

۸ (نمرود) معلوم ہوتا ہے کہ اگلے زمانہ میں یہ دستور تھا کہ جو خاندان میں بڑا ہوتا تھا وہی اپنے خاندان پر مربیانہ حکومت رکھتا تھا مگر اس شخص نے مربیانہ حکومت کو توڑ ڈالا اور بادشاہانہ حکومت کی بنیاد ڈالی *۔

۱۱ (اس زمین سے نکلا) یعنی نمرود ان ملکوں سے نکلا اور اشیور سے لڑنے کو گیا جسکو ایسریا کہتے ہیں جو سام کی اولاد سے علاقہ رکھتا تھا مگر اُسپر کش کے اس بیٹے نے قبضہ کر لیا تھا *۔

(نینوہ) بشپ پیٹرک صاحب کہتے ہیں کہ نمرود نے اس شہر کا نام اپنے بیٹے نیئوس کے نام پر رکھا تھا *۔

۲۱ (باپ سب بی عیبر کا) † بشپ کنڈر صاحب لکھتے ہیں کہ اِس سبب سے عبرانیوں کا باپ ہوا جنکا نام اُس سے نکلا اُس سے عیبرام کا نام ‡ عبری ہوا اور اُسکی اولاد کا نام کی عبرانیان ہوا باوجود اسکی بعضوں نے یہ خیال کیا ہے کہ اِس مقام میں عیبر کوئی خاص نام نہیں ہے اور یہ کہ عیبرام کو ایک عبری سبب عیبر کے جو کسی شخص کا خاص نام ہو کہتے ہیں بلکہ اِس وجہ سے کہتے ہیں کہ اِس لفظ کے معنی ہیں وہ شخص جو دریائے فرات کے پار سے آئے اور تب جس لفظ کا ہم اولاد عیبر ترجمہ کرتے ہیں اُسکے معنی ہوئے دریائے فرات کے پار کے باشندے *۔

۲۴ (عیبر) ہم مسلمانوں کے ہاں اِنکا نام ہود ہے ہم اِنکو نبی مانتے ہیں اور اعتقاد کرتے ہیں کہ قوم عاد کی ہدایت کو جو تین بنوں کی پرستش کرتے تھے بھیجے گئے تھے یہودی بھی حضرت عیبر کو نبی مانتے ہیں اور دس ۲۵ میں اُنکی یہ پیشین گوئی لکھی ہوئی ہے کہ فلغ کا نام جس پیشین گوئی سے اُنہوں نے رکھا تھا در حقیقت اُسی طرح واقع ہوئی *۔

گفتگو نسبت طوفان کے

طوفان کا حال جو کتاب اقدس میں بیان ہوا اُسکی نسبت تین امیر قابل بحث ہیں جنکو ہم یہاں بیان کرتے ہیں *۔

اول یہ کہ حساب چڑھنے اور اُترنے پانی طوفان کا جو اُن بابوں میں لکھا ہے وہ کیونکر برابر آتا ہے *۔

دوم طوفان کے عام ہونے کی تردید اور اسباب کا ثبوت کہ جس طوفان کا ذکر کتاب اقدس میں ہے در حقیقت وہ طوفان خاص ملک میں تھا *۔

† تفسیر دائیلی جلد ۱ صفحہ ۴۴ -

‡ باب ۱۳ - ۱۴ -

§ باب ۲۹ - ۱۴ - ۱۵ ، ۱۶ -

سوم قرآن مجید سے بھی خاص ملک میں طوفان کا ہونا ثابت ہوتا ہی معہ ذکر بعض واقعات طوفان کے جو قرآن مجید سے پائے جاتے ہیں *

اول گفتگو نسبت حساب طوفان کے

بعض لوگ یہہ گفتگو کرتے ہیں کہ کتاب اقدس سے پایا جاتا ہی کہ ابتدا اور انتہا طوفان کی ایک برس دس دن تھی کیونکہ † سنہ ۶۰۰ پیدائش نوح کے دوسرے مہینے کی سترہویں تاریخ کو طوفان شروع ہوا اور سنہ ‡ ۶۰۱ پیدائش نوح کی دوسرے مہینے کی ستائیسویں تاریخ کو حضرت نوح کشتی میں سے نکل آئے مگر ہر ایک واقعہ کے دن جو بیان ہوئے ہیں اُنکے جمع کرنے سے کل مدت طوفان کی ایک برس تین مہینے آٹھ دن معلوم ہوتی ہی جیسا کہ حساب مندرجہ ذیل سے ثابت ہوتا ہی اور پس نہ یہہ حساب درست آقا ہی

اور نہ تاریخیں ہر ایک واقعہ کی جو کتاب میں لکھی ہیں وہ صحیح ہوتی ہیں *

۴۰	§ مدت مینہ برسے کی
۱۵۰	مدت بڑھ رہے پانی کی
۱۵۰	¶ مدت کم ہوئے پانی کی
۴۰	* کھولنا کھڑکی کا اور چھوڑنا کوے کا
۷	‡ زمانہ چھوڑنے کیوٹر کا پہلی دفعہ کم سے کم
۷	†† زمانہ چھوڑنے کیوٹری کا دوسری دفعہ
۷	‡‡ زمانہ چھوڑنے کیوٹری کا تیسری دفعہ
۵۷	§§ زمانہ اُترنے کا کشتی پر سے

† باب ۷ - ۱۱

‡ باب ۸ - ۱۳، ۱۴، ۱۵

§ باب ۷ - ۱۶، ۱۷

|| باب ۷ - ۲۳

¶ باب ۸ - ۲

* باب ۸ - ۶، ۷

‡ باب ۸ - ۸

†† باب ۸ - ۱۰

‡‡ باب ۸ - ۱۲

§§ باب ۸ - ۱۳، ۱۴

† ڈاکٹر بائبلیم صاحب اس حساب کو اس طرح پر بیان کرتے ہیں

دن	مہینے	
۳۱	۲	اکتوبر میں نوح اور اسکا کنبہ کشتی میں داخل ہوا
۳۹	۳	۱۷ نومبر کو چشمے پانی کے کھل گئے
۴۰	۴	۲۶ دسمبر کو بارش شروع ہوئی
۵۲	۷	۲۷ مارچ تک پانی نہیں گھٹتا
۲۱	۸	۱۷ اپریل کو کشتی ارارات پر تھری
۴۴	۱۰	یکم جون کو پہاڑوں کی چوٹیاں نمود ہونے لگی
۴۱	۱۱	۱۱ جولائی کو کوا چھوڑا
۷	۱۸	۲۸ جولائی کو کبوتر چھوڑا
۷	۲۵	۲۵ جولائی کو دوبارہ کبوتر چھوڑا
۷	۲۱	۲ اگست کو تیسری دفعہ کبوتر چھوڑا
۲۹	۱	۱ پہلی ستمبر کو خشک زمین ظاہر ہوئی
۵۶	۲	۲۷ اکتوبر کو نوح کشتی سے نکلے
۳۷۴		

اس حساب میں بہت سی غلطیاں ہیں اور اُسپر بھی کتاب اقدس کے بیان کے مطابق نہیں ہے *

اول یہ کہ حضرت نوح اور اُنکے کنبہ کا کشتی میں بیٹھنا ایک مہینے پہلے پانی کے چشموں کے پھٹنے سے لکھا ہی حالانکہ کتاب † اقدس سے ثابت ہے کہ اسی دن جس دن چشمے پھٹے حضرت نوح اور اُنکا کنبہ کشتی میں داخل ہوا *

دوسرے یہ کہ کتاب اقدس سے معلوم ہوتا ہے کہ پورے ۱۵۰ دنوں میں کشتی ارارات پر تھری اور دس || مہینے چودہ دن میں ابتداء طوفان سے پانی سوکھ گئے اور اس حساب کے بموجب اگر حضرت نوح کے کشتی میں داخل ہونے سے طوفان کی ابتدا گنی جاوے تو

† دیکھو تفسیر قائمی جلد ۱ صفحہ ۲۸ —

‡ باب ۷ — ۱۱، ۱۲، ۱۳ —

§ باب ۷ — ۱۱ — ۸ — ۲ —

|| باب ۷ — ۱۱ — ۸ — ۱۳ —

کشتی ارارات پر چھ مہینے میں ٹہرتی ہی اور ٹہرتی چاہئے تھی پانچ مہینے میں اور پانیوں کے سوکھنے کا اور پہاڑوں کی چوٹیاں دکھائی دینے کا زمانہ صحیح آتا ہی اور اگر حضرت وح کے کشتی میں داخل ہونے سے ابتداء طوفان نہ گئی جاوے بلکہ چشموں کے پھٹنے سے شمار کی جاوے تو کشتی کا ارارات پر ٹہرنا ٹھیک آتا ہی مگر پہاڑوں کی چوٹیوں کا دکھائی دینا اور پانیوں کا خشک ہونا کتاب اقدس کے بیان سے مختلف ہو جاتا ہی کیونکہ پہاڑوں کی چوٹیاں دکھائی دیتی ہیں چھ مہینے چودہ دن میں اور دکھائی دینی چاہئیں سات مہینے چودہ دن میں اور پانیوں کا سوکھنا نو مہینے چودہ دن میں ہو جاتا ہی حالانکہ بموجب کتاب اقدس کے دس مہینے چودہ دن میں چاہئے *

مگر یہ غلطیاں جو دکھائی دیتی ہیں صرف تصور ہی ہماری کم زور عقل کا وزنہ حساب جو کتاب اقدس میں ہی وہ ناقابل غلطی کے ہی چنانچہ میں اُسکو بیان کرتا ہوں *

جاننا چاہئے کہ کتاب اقدس کے کسی مقام سے نہیں پایا جاتا کہ اُس زمانہ میں مہینے کے دنوں کی تعداد تیس دن سے زیادہ یا کسی سال کو لوند کا مہینہ بڑھا کر تیرہ مہینے کا شمار کرتے ہوں جیسے کہ حال کے زمانہ کے یہودی اپنے حسابی رسالوں میں چوتھے برس کو تیرہ مہینے کا گنے ہیں اسلامیہ اس حساب میں بھی ہر مہینہ تیس دن کا اور بارہ مہینہ کا ایک برس شمار کرنا چاہئے *

مہینے عبری کے ذیل میں لکھے گئے ہیں ہم شروع کرتے ہیں ابتداء طوفان کی (یعنی پھٹنے چشموں اور شروع ہونے مینہ اور حضرت نوح کے کشتی میں داخل ہونے کے) دوسرے مہینے کی سرحدیں تاریخ سے جیسے کہ † کتاب اقدس ہمکو ہدایت کرنی ہی *

جو مدت کہ باب ۷ — ۲۴ و باب ۸ — ۳ میں مذکور ہی وہ دو مدتیں نہیں ہیں بلکہ وہ ایک ہی مدت ہی کیونکہ پہلے مقام میں زمانہ بڑھ رہے پانی کا زمین پر ہی اور جب کہ کشتی ارارات پر ٹہری اُس وقت تک بھی زمین پر پانی بڑھا ہوا تھا اور دوسرے مقام میں زمانہ گھٹنے پانی کا تا ٹہرنے کشتی کے ارارات پر مذکور ہی اور باوجودیکہ پانی گھٹنے لگا تھا اور کشتی ارارات پر ٹہر گئی تھی! مگر اُس وقت تک بھی زمین پر پانی بڑھا ہوا تھا پس یہ دونوں مدتیں ایک ہیں نہ دو اور اسی مدت میں وہ چالیس دن بھی داخل ہیں جن میں چشمے پھٹے اور مینہ برسا کیونکہ وہ دن بھی بڑھ رہے پانی کے زمین پر ہیں اور اسی طرح کوا نکالنے اور پردہ اٹھانے کی جو مدت ہی اُسی میں وہ دن بھی داخل ہیں جن میں تین دفعہ کبوتر کو نکالا ہی چنانچہ یہ بات ثابت ہوتی ہی باب ۸ — ۷ کو اُسی باب کے درس ۱۳ سے مقابلہ کرنے پر *

اب کہ یہ بات حل ہوگئی تو اب دیکھو کہ حساب جو کتاب مقدس میں مندرج ہی کس طرح پر درست ہے -

چشموں کا پھٹنا اور برسنا مینہ کا اُمدادے ۱۷ حشران سے لغایت ۲۶ کسلو ۳۰
شروع نہی آب اور تھرنا کشنی کا ارارات پر ۲۷ کسلو سے لغایت ۱۷ نیسان ۱۱۱
دیکھائی دینا پہاڑ کی چوٹیوں کا ۱۸ نیسان سے لغایت یکم تموز ... ۷۴
نمایش چوٹیوں پہاڑ سے کھڑکی کھولنے تک ۲ تموز سے لغایت ۱۱ آب ... ۳۰
چھوڑنے کو سے پردہ کھولنے تک ۱۲ آب سے لغایت یکم تشری ... ۲۹
انہی دنوں میں اکیس دن کیوتر کے میں بار چھوڑنے کے شامل ہیں
پردہ کھولنے سے اوتارنے تک امدادے دوم تشری لغایت ۲۷ حشران ... ۵۶

۳۷۰

میں مکرر بیان کرتا ہوں اس حساب کو بہ ترتیب عبری مہینوں کے بمطابقت انگریزی و عربی مہینوں کے جس سے مطابقت شمار مہینوں کی جو کتاب اقدس میں بیان ہوئی ظاہر ہوگی

نمبر	عبری مہینے	عربی مہینے	انگریزی مہینے	واقعات
۲	۱۷ حشران سنہ ۶۰۰	شعبان	اکتوبر	{ چشموں کا پھٹنا مینہ کا برسنا نوح کا کشنی میں داخل ہونا
۳	۲۶ کسلو	رمضان	نومبر	مینہ کا برس چکنا -
۴	۲۷ کسلو	رمضان	نومبر	پانی کی کمی کا شروع ہونا -
۵	طیبت	شوال	دسمبر	*
۵	شباط	ذیقعدہ	جنوری	*
۶	ادار	ذی الحجہ	فروری	*
۷	۱۷ نیسان	۱۰ محرم	مارچ	{ کشنی کا ارارات پر تھرنا بارجودیکہ آب تک پانی زمین پر بڑھا ہوا تھا -
۸	ایار	صفر	اپریل	*
۹	سواون	ربیع الاول	مئی	*
۱۰	یکم تموز	ربیع الثانی	جون	پہاڑوں کی چوٹیوں کا دکھائی دینا
۱۱	۱۱ آب	جمادی الاول	جولائی	کھڑکی کھولنا اور کوا چھوڑنا -
۱۲	ایلول	جمادی الثانی	اگست	کومہ و کھوتری کا آنا چٹانہ

- ۱ یکم تشریٰ سنہ ۶۰۱ رجب سنہ ۱۰۱۱ ہجری
 ۲ ۲۷ حشوان شعبان اکتوبر } نوح کا معہ سب کے کشتی پر
 سے اترنا -

دوسری گفتگو طوفان کے عام ہونے کی تردید اور طوفان خاص کے

ثبوت میں

طوفان عام کی تردید

تمام علماء یہود اس بات کے قائل ہیں کہ طوفان تمام روے زمین پر تھا اور میں پانا ہوں کہ علماء عیسائی اور علمائے اسلام نے بھی انہی کی پیروی کی ہی اور سب سوائے چند کے اس بات کے قائل ہوئے ہیں کہ طوفان عام تھا اور تمام دنیا کو اُسے غرق کر دیا تھا * بشپ † پیٹرک صاحب اور سینک ہوس صاحب کہتے ہیں ‡ کہ ان الفاظ سے کہ (چھپا دیا سب پہاڑوں اونچوں کو جو تھے نیچے آسمان کے) اور نیوز اور مقاموں سے جہاں یہ ذکر ہی کہ تمام کی ذی حیات مرگئے ثابت ہونا ہی کہ طوفان عام ہوا اور وہ یہہ بھی کہتے ہیں کہ حقیقت میں یہہ بات ہر طرح سے خیال کر سکے ہیں کہ دنیا اُس وقت میں بکوبی آباد تھی جیسیکہ وہ اب ہی اور شاید اس سے بھی زیادہ اُسکے باشندوں کے برباد کرنے کے واسطے طوفان چاروں طرف ہوا اور تمام کرہ کو اُسے گھیرا ہو *

بشپ ‥ وائسن صاحب اس شبہ کے مٹانے کو کہ استقدر پانی طوفان کے لیئے کہاں سے آیا بطور ایک امداد دلیل کے لکھتے ہیں کہ ” جو کچھ ہوا میں ملا ہوا ہی اگر وہ سب نیچے اتر آئے تو تمام زمین کی سطح کو تیس فیٹ سے زیادہ ڈھانپ دینے کو کافی ہووے * سینک ‥ ہوس صاحب لکھتے ہیں کہ ” اگر ہم تمام کرہ کا دورہ کریں اور ہر ولایت کے باشندوں سے دریافت کریں تو ہمکو معلوم ہوگا کہ اس طوفان کی شہرت تمام زمین پر پہنچی ہی اور دنیا کے معلوم کے ہر حصہ میں اُسکی کچھ تاریخیں اور روایتیں موجود ہیں چنانچہ امریکہ والے اپنی ولایت میں طوفان کے ہونے کا اقرار اور بیان کرتے ہیں اور چین میں جو ایشیا میں نہایت دور رہنے والی قوم ہی اُسکی روایت موجود ہی (معلوم

† تفسیر دائیانی جلد ۱ صفحہ ۲۶ -

‡ باب ۷ - ۱۹ -

§ باب ۷ - ۲۱ -

‥ تفسیر دائیانی جلد ۱ صفحہ ۲۵ -

¶ تفسیر دائیانی جلد ۱ صفحہ ۲۳ -

نہیں کہ یہ کہان سے لکھا کہ نیکہ چینی طوفان ہونے کا اقرار نہیں کرتے) اور افریقہ کی بہت سی قومیں اُسکے قصہ مختلف بیان کرتی ہیں اور خطوں یورپ میں جو طوفان دیکھنے کا مشہور ہی اُس میں اور طوفان نوح میں کچھ فرق نہیں ہی اُس میں صرف کچھ بیان کا فرق ہی پس ہم تمام کر کے گرد طوفان کا کھوج لگا سکتے ہیں اور جو بات اِس سے بھی زیادہ قابلِ اطلاع ہی کہ ان قوموں میں سے ہر ایک کوئی کسی طرح انسان کے بحال ہونے کی تاریخ رکھتے ہیں یہ بات اسکی ایک کامل دلیل ہی کہ لوگوں نے سمجھا کہ تمام انسان اُس طوفان میں ایکبار برہاد ہو گئے * †

† ڈاکٹر سینک ہوس صاحب فرماتے ہیں کہ ”حضرت موسیٰ ہمکو یقین دلاتے ہیں کہ نہایت بلند پہاڑوں سے پندرہ ہاتھ پانی بلند چڑھا گیا تھا اُس کلام کی حقیقت کے ثبوت کے لئے ہم خود پہاڑوں کی طرف رجوع کریں زمین کے نہایت بلند مقاموں کا امتحان کرو اور سب سے بالاتر سمندر کی چوڑیوں جو اُس موقع پر اُن بلندیوں پر جمع ہوئیں ہیں پانی جائینگے سیلاب اور سمندر کی مچھلیاں اور تمام قسموں کے بڑے جانوروں کے ڈھانچے پہاڑ ایلپس اور ایپی ٹائیس اور پری ٹیز اور انڈیز اور ایتھلس اور ارات ہر ایک پہاڑ ہر ولایت کا جو آسمان کے تلے ہی جاپان سے لیکر میکسیکو تک سب اس یکساں ثبوت میں اتفاق کرتے ہیں کہ اُن سب کی نہایت بلند چوٹیوں پر سمندر گذر گیا اور زمین میں تلاش کرو تو تم پاؤ گے ایک قسم کے ہرن پیدائش امریکہ کو آئرلینڈ میں دبا ہوا اور ہاتھوں کو جو پیدائش افریقہ اور ایشیا کے ہیں انگلستان میں دیے ہوئے اور گھڑیالوں دریاے نیل کو جرمنی میں اور کھیرے دار مچھلیوں کو جو سوائے امریکہ کے سمندروں کے اور کہیں نہیں ہوتیں اور پورے پورے ڈھانچے ویلوں کے بہت سے اور ملکوں میں اور سوائے اِسکے مختلف اقسام کے ایسے درخت اور پودے جو کسی ولایت میں آسمان کے تلے اُوگے ہوئے نہیں پائے جاتے یہ سب باتیں اِس بات کا کامل ثبوت ہیں کہ حضرت موسیٰ کا بیان بلا اصرار ہی صحیح ہی * ‡

مگر یہ تمام دلیلیں عام طوفان ہونے کی جو مذکور ہوئیں مبنی ہیں اوپر علم جیالوجی کے ابتدائے تحقیقات میں جیالوجین کی یہ رائے تھی مگر جب اِس علم نے زیادہ ترقی پکڑی اور زیادہ تر تحقیقات حالات زمین اور اشیاء موجودہ روے زمین کی ہوئی تو خود جیالوجین نے طوفان کے عام ہونے سے انکار کیا ‡ چنانچہ ڈاکٹر کلنزو صاحب بشپ نیٹال کے لکھتے ہیں کہ ”جب کہ میں طوفان کے بیان کا ترجمہ کرتا تھا ایک عاقل باشندہ اِس

† تفصیر ذاتی جلد ۱ صفحہ ۲۶ -

‡ دیکھا صفحہ اول صفحہ ۷ -

ملک کا میزی طرف تعجب سے دیکھا تھا اور یہہ پوچھتا تھا کہ یہہ سب سچ ہی کیا تمکو حقیقت میں یہہ یقین ہی کہ یہہ سب حال اسی طرح واقع ہوا کہ تمام حیوان اور پرند اور رنگے والی چیزیں بڑی اور چھوٹی سب گرم اور سرد ولایتوں سے جوتا جوتا آئیں اور نوح کے ساتھ کسی میں داخل ہوئیں (اس بات پر اعتراض کرنا بیجا ہی کیونکہ کتاب اقدس سے پایا جاتا ہی کہ یہہ کام بطور "معجزہ کے ہوا تھا) اور کیا نوح نے اُن سب کی بھی حیران اور شکاری پرندوں کی بھی اسی طرح جیسے کہ باقی مخلوقات کے واسطے خوراک جمع کر لی بعد اسکے وہ لکھے ہیں کہ میرا علم علوم کی چند شاخوں خصوصاً جیالوجی کا بعد علمدگی کے انلسمان سے بہت برقی پا گیا تھا اور اب میں نے بوجوہات جیالوجی کے ایک حینت کو تحقیق سمجھا جسکو میں نے پہلے غلط سمجھا تھا وہ یہہ کہ عام طوفان جیسا کہ بیبل میں اُسکا علانیہ ذکر ہی اُس طریقہ میں جیسا کہ کتاب پیدائش میں بیان ہوا ہی واقع ہوتا ممکن نہ تھا سوا اور مشکلات کے جو بیان میں شامل ہیں اُنسے قطع نظر ذکر بالخصوص اس حقیقت کیطرف جس سے عام جیالوجیست مذہبی واقف تھے (دیکھو لیڈل صاحب کے جیالوجی صفحہ ۱۹۷ و ۱۹۸) اشارہ کرتا ہوں کہ آئیں بہار تھے طویل و طویل مقام آدن اور لانگ ڈاگ میں موجود ہیں جو طوفان نوح سے زمانوں پیشمر کے بنے ہوئے اور جو ہلکے اور مدخل اُجرا کے جزوں سے جیسے پومیس استون وغیرہ سے ڈھکے ہوئے ہیں ان اجزا کو طوفان ضرور معدوم کردینا لیکن کچھ بھی علامت اُن میں خلل ہونے کی پائی نہیں جانی *

علاوہ اسکے "انہی صاحب نے عام طوفان کی تردید میں "یہہ گنگو لکھی ہی کہ "جو مشکلیں طوفان کے بیان پر جو کتاب اقدس میں ہی (میں کہتا ہوں کہ بشپ کلنز صاحب کو اس مقام پر بجائے کتب اقدس کے یہہ کہنا چاہیئے کہ جو غلطی سے ہمارے خیال میں ہی) جیالوجی کے امضاتوں سے پیدا ہوتی ہیں اُنکو ریورنڈ الفرد بیرو صاحب نے جو طوفان کو خاص مان کر کتاب اقدس کی لفظی تاریخانہ حقیقت کے قایم رکھنے میں کوشش کرتے ہیں حسب تفصیل ذیل کی اخصار کے ساتھ جمع کیا ہی *

جیالوجی کی اصلی مشکلات جبکہ اُنکو نہایت مضبوطی سے بیان کیا جاوے یہہ ہوتی ہیں *

اول ایسے عام طوفان کی جو ایک ساتھ ہوا ہو کوئی شہادت موجود نہیں ہی کیونکہ طوفان کے موجودہ ذخیرے صاف رفتہ رفتہ اور مدتوں دراز میں جمع ہوئے ہیں بلاشبہ بہت

بلند بلند ہموار مقاموں میں طوفان کے بڑے بڑے ذخیروں کی کثرت سے شہادت موجود ہی لیکن بہز حال وہ خاص مقاموں میں ہیں اور اُنکو اُنم کی پیدائش کے زمانہ سے بھی پہلے کا بنانا چاہیئے اور اسبات پر زیادہ تر یقین اسلامیئے ہوتا ہی کہ بہت بڑے بڑے کامل جیوالوجسٹ نے جیسے کہ بکلیونڈ اور سک وک صاحب وغیرہ ہیں اور جو ایک زمانہ میں طوفان کے ذخیروں کو تاریخانہ طوفان کے کسی زمانہ سے متعلق کرتے تھے اب اُنہوں نے اُس رائے سے علانیہ انصراف کیا ہی *

دوسرے برخلاف عام ہونے طوفان کے اسبات سے جسکو ہم یہاں کرتے ہیں اسقدر مضبوط گواہی جیسی کہ اُس سے ہو سکتی ہی موجود ہی کہ بعض آتشیں پہاڑوں کے مقاموں میں خصوصاً اُس مشہور مقام واقع آورن اور لانگ ڈاک میں جو چالیس میل مضروبہ بھس میل ہی سکوری اور لڑہ کے ڈھیر بہت سے میلوں تک پھیلے ہوئے ہیں اور بعض مقام میں پچاس یا سو فٹ عمیق ہیں۔ جنکے جمع ہونے کو ہزاروں برس صرف ہوئے ہونگے اور بلاشبہ ابھی تک اُن پر پانی نہیں پھرا ہی *

تیسرے طوفان کے تمام ذخیروں میں انسان کی بقیہ یعنی ہڈیوں کا کوئی نشان نہیں پایا گیا ہی *

بہری صاحب نے اُن اعتراضوں میں سے پہلے اور تیسرے اعتراض کا یہ جواب دیا ہی کہ جس طرح طوفان معجزہ سے ہوا اُسی طرح خدا نے یہ بھی نچاھا ہو کہ وہ طوفان طوفان کی قدرتی نشانہوں کے چھوڑنے کے بغیر چلا جاوے *

بشپ کالنز صاحب اسپر یہ لکھتے ہیں کہ "اُس تقریر سے البتہ یہ نکلتا ہی کہ طوفان ایسا ایک معجزہ تھا جسکا کتاب اقدس میں ذکر ہی اور اُسکو یقین کرنا ہمکو ضرور ہی اگر ہم توریت کی تاریخ کو ایسا صحیح مانتے ہوں جس میں غلطی کا امکان نہیں یعنی نقظی اور تاریخانہ حقیقی معاملہ لیکن ہم یہ معلوم کرچکے ہیں (میں کہتا ہوں کہ ڈاکٹر کالنز صاحب کو یوں کہنا چاہیئے تھا کہ بسبب اُنہی پرانے ناتحقق خیالات کے ہم معلوم کرچکے ہیں) کہ ایسا یقین کرنا اب زیادہ ممکن نہیں اور پس یہ جواب زمین پر منہ کے بل گرتا ہی *

تیسرے اعتراض کی نسبت بشپ کالنز صاحب یوں لکھتے ہیں کہ اُس اعتراض کا نیک دلی سے یہ جواب کوئی دے سکتا ہی کہ جن مقاموں میں انسان کی نسل کا اول آباد ہونا یقین کیا جاتا ہی اُن میں ابھی تک طوفان کے بقیوں یا ذخیروں کو اچھی طرح امتحان نہیں کیا گیا ہی جس سے یہ کہا جاسکے کہ انسان کا کوئی بقیہ اُس میں دبا ہوا نہیں ہی *

† اگر بھری صاحب ایسا جواب دیں اور وہ صحیح بھی مانا جاوے تو وہ جواب دوسرے اعتراض کا اور اور اعتراض کا بھی ایسا ہی اچھا جواب ہوگا جیسا کہ اس اعتراض کا ہی مگر بھری صاحب اس دوسرے اعتراض کو ایسا مضبوط اور عام طوفان کی رائے کے ایسا سخت مخالف پاتے ہیں کہ اس جواب سے بھی کٹارہ کرتے ہیں *

بعد اسکے ‡ ڈاکٹر کلنز صاحب یہ لکھتے ہیں کہ مدت ہوئی کہ ٹرٹلین صاحب نے اپنے زمانہ کی تھوڑی سی علمی تحقیقات کے بموجب ذہانت سے یہ لفظ کہہ تھے کہ اب بھی سمندر کی سیپیاں اور کھپریدار مچھلیاں پہاڑوں کے درمیان میں بطور اجنبی سواہوں کے پائی جاتی ہیں ان لفظوں سے انکی خواہش افلاطون پر اسبات کے ظاہر کرنے کی تھی کہ بلند مقام بھی ایک بار پانی کے نیچے آچکے ہوں اور بعض لوگوں نے اس سے بھی زیادہ اور واتعلت کو زیادہ کیا ہی کہ اگر انکو طوفان سے تعلق تھا تو اُنسے اُسکا قطعی عام ہونا ثابت ہوتا ہی منہ الکندر ہم بولت صاحب نے جنوبی امریکہ میں ہذاکو پہاڑ پر تھہرہ ہزار آتھ سو فوٹ کی بلندی پر جہاں ہمیشہ برف گرتی ہی پرانے جنگلوں اور سابق کی تری اور خشکی کے پودوں کے جلے ہوئے سالم بقیات پائے ہیں اور ماسٹوٹن کی ہڈیاں جو ہاتی کی مانند اگلے زمانہ میں ایک جانور تھا کارٹلی راز پہاڑ پر آتھ ہزار فوٹ کی بلندی پر پائی گئی ہیں اور ہمالیہ پہاڑ کے اُس مقام سے جہاں برف پڑتی ہی اور جسکی بلندی سولہ ہزار فوٹ ہی جو برف کے ڈھیر ٹوٹ کر گرے ہیں اور جن میں ایک کانہ مادہ کے زاویہ نما ٹکڑے ہوتے ہیں اور جن میں مختلف رنگ دکھائی دیتے ہیں اُنہیں اور اسطرح کرہ زمین کے تین حصوں کے نہایت بلند پہاڑوں یعنی کوہ ہلیک اور کوہ ہمالیہ اور کوہ کارٹلی راز میں ایسے جھوانوں کی ہڈیاں جو طوفان سے پہلے تھی پائی جاتی ہیں *

§ بشپ کلنز صاحب اسکے جواب میں لکھتے ہیں کہ “اس سے کیا ہم یہ نتیجہ نکالینگے کہ طوفان ہ پانی ایک بار اُن پہاڑوں پر گذر گیا علم جی آگ ناسی کی ترقی یافتہ حالت اسکو ناجائز کرتی ہی اُسکی آنکھ میں پہاڑوں کی چیزیں کوئی دلیل نہیں ہیں کیونکہ وہ ایسے زمانہ سے علقہ رکھتے ہیں جو انسان کے پیدا ہونے سے پہلے کا ہی اس قسم کی قطعی دلیل کا وجود تاریختانہ طوفان کے حق میں اُسکے نزدیک عموماً ایسا ہی مشتبہ ہی جیسے اوپر بیان ہوا بلعاط اس حقیقت کے کہ تاریختانہ زمانوں میں (جسکے مقابلہ میں ہم وہ زمانہ پدش کرتے ہیں جو انسان کی پیدائش سے پیشتر تھا) زمین کا کوئی بڑا طوفان واقع ہوا ہی جیالوجی نہ انکار کرسکتی ہی نہ اقرار لیکن اسکے اقرار کی ہمکو حاجت

† واضح ہو کہ یہ قول بھی بشپ کلنز صاحب کا ہی —

‡ ڈاکٹر کلنز صاحب کی چوتھی کتاب صفحہ ۲۰۸ —

§ کتاب چہارم صفحہ ۲۰۸—۲۰۹ —

نہیں ہی ہمارے ایمان کا مدار روایت کی گواہی پر ہی اور قطع نظر سبکے کتاب اقدس کی تاریخانہ شہادت پر ہی تاریخانہ طوفان کے صرف عام ہونے پر جیالوجی کی رو سے شک ہوتا ہی مثلاً انگریزی جیالوجسٹ لائل صاحب نے ایک عجایبات کی طرف لوگوں کی توجہ کو کھینچا ہے جس سے ترتیمری زمانہ سے کوئی عام طوفان ہونے کے برخلاف شہادت ہوتی ہی یعنی ایسے عام طوفان کے برخلاف جسے تمام زمین کی سطح کو چھپا لیا ہو مثلاً آوروں کے معدوم آتشی پہاڑوں پر جنکا ترتیمری زمانہ میں یعنی انسان کی پیدائش سے پہلے جاری ہونا ان ہڈیوں سے ثابت ہی جا سکتا ہے اس مادہ کے سیلان میں ادھر ادھر دی ہوئی ہیں بہت سا انبار گاؤں متخلخل سوختوں کا پایا گیا ہی جنکا طوفان کے زور سے سالم رہنا ممکن نہ تھا اگرچہ مہنہ سے انکو ضرر نہیں پہنچا ہی کیونکہ بہت آسانی سے مہنہ کو وہ جذب کر لیتے ہیں پس اس سے معلوم ہوتا ہی کہ طوفان نے اس مقام کو چھوا بھی نہیں *

غرضکہ طوفان کے عام ہونے کے برخلاف علم جیالوجی کی رو سے بہت سی ایسی ایسی دلیلوں موجود ہیں جنکا جواب نہیں ہو سکتا *

علاوہ اسکے اگر طوفان عام مانا جاوے تو اُسپر ایک بہت بڑا سخت اعتراض مذہبی وارد ہوتا ہی اور وہ یہہ ہی کہ بموجب حساب عبری کتاب اقدس کے طوفان آیا ۱۶۵۶ برس بعد پیدا ہونے حضرت آدم کے اور بموجب سہتوا یجنت کے (جسپر تمام ایشیا کے مورخ اور اکثر یورپ کے قدیم مورخ اعتقاد کرتے ہیں) طوفان آیا ۲۲۶۲ برس بعد پیدا ہونے حضرت آدم کے اور اس عرصہ میں بلاشبہ نسل انسان کی پھول گئی تھی اور تمام دنیا کے معلوم ہا قریب قریب تمام کے آباد ہو گئی تھی † جیسے کہ علماء عیسائی نے بھی اُسکو قبول کیا ہی اور قرآن مجید سے بوضاحت پایا جاتا ہی کہ حضرت نوح علیہ السلام نبی تھے اور وہ لوگوں کو خدا کی وحدانیت اور اُسکی اطاعت کی ہدایت کرتے تھے مگر ان لوگوں نے نہ مانا اور بت پرستی اور بدکاری میں مشغول رہے جس کے سبب خدا نے طوفان بھیجا تو ریت مقدس ‡ کے ان درسوں سے بھی جنکا حوالہ حاشیہ پر ہی یہی مضمون پایا جاتا ہی جو قرآن مجید میں ہی اور جو کسقدر اُس میں اجمال تھا اُسکی تفصیل الہام سے § سیفیت پیوتر نے فرمادی جہاں فرمایا کہ ”خدا نے پرانی دنیا پر بھی رحم نہ کیا لیکن نیکی کے وعظ کرنے والے تھوہیں آدمی نوح کو بچا کے دنیا کے تمام بدکاروں پر طوفان لایا“ پس دونوں مذہبی کتابوں سے ثابت ہوتا ہی کہ بسبب نہ ماننے نوح کے وعظ یعنی احکام الہی کے جو نوح کی معرفت لوگوں کو پہنچے تھے طوفان آیا تھا *

† دیکھو اسی کتاب

‡ پیدائش ۵-۶ ۸-۹ ۱۲-۱۳ ۱۸-۱۹

§ پیوتر ۲-۵

اب یہ سوال ہی کہ کتاب اقدس سے یہ بات ثابت نہیں ہی اور نہ ایسا امکان معلوم ہوتا ہی کہ تمام دنیا میں جو اُسوقت تک آباد ہو چکی تھی حضرت نوح علیہ السلام نے وعظ کیا ہو اور تمام دنیا کے لوگوں نے اُنکا وعظ سُنکر اُسکے ماتنے سے انکار کیا ہو بلکہ بہت سے وسیع ملک ایسے ہونکے جہاں کے باشندوں نے حضرت نوح کے نبی ہونے اور اُنکے وعظ کرنے اور خدا کی راہ کی ہدایت کرنے کی خبر بھی نہ سنی ہوگی پھر کیونکر ہو سکتا ہی کہ تمام دنیا اُس گناہ میں جسکی وہ مجرم نہ تھی غرق کی جاتی خصوصاً جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت لوط علیہ السلام کے وقت میں اُنہی پر عذاب آیا جو نافرمان تھے *

غرض کہ اگر طوفان کو عام کہا جاوے تو بلاشبہ اُسپر مذہبی اور علمی ایسے ایسے سخت اعتراض ہوتے ہیں جنکا جواب سُرانجام ہونا ایک امر منجھال معلوم ہوتا ہی مگر ہمکو اسبات پر غور کرنی چاہئے کہ آیا درحقیقت کتاب اقدس ہمکو ایک عام طوفان ماتنے کی طرف لیجاتی ہی یا نہیں میرے نزدیک طوفان عام کا ہونا کتاب اقدس سے نہیں پایا جاتا پس اب ہم کتاب ہائے اقدس پر غور کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ مہربی یہ راے صحیح ہی یا نہیں *

نبوت اسبات کا کہ کتاب اقدس میں خاص طوفان کا بیان ہی نہ علم کا اِس میں کچھ شک نہیں کہ کتاب اقدس کے الفاظ ایسے ہیں کہ اُن سے دنوں مطلب مساوی درجہ سے نکل سکتے ہیں بلکہ اگر ہم زیادہ سادگی سے اور بلحاظ اُن اگلے لوگوں کی عقل اور معلومات کے جنسے خطاب کیا گیا تھا اُسکو دیکھیں تو بجز اُسکے کہ کتاب اقدس میں ایک خاص طوفان کا بیان ہی اور کوئی مطلب نہیں نکال سکتے اور اگر اُس میں ایک متوسط ترقی علم کی نکتہ چینی کریں جیسا کہ علم جیالوجی کے ترقی پانے کے زمانہ سے بیشتر تھا تو بلاشبہ کتاب اقدس سے یہی مطلب پاویں گے کہ طوفان عام اور تمام بڑے زمیں پر تھا ہمارے متقدمین علم کی ایسی ہی حالت تک پہنچے تھے جسکے سبب اُنہوں نے اُس ناکامل علم کی نکتہ چینی سے یہ قرار دیا کہ کتاب اقدس سے طوفان کا عام ہونا پایا جاتا ہی اور اگر ہم کتاب اقدس کو نہایت دقیق نکتہ چینی سے اور ایک لڑکی یافتہ علم کی مدد سے جیسا کہ وہ آج کے زمانہ میں کسی ایک درجہ تک پہنچ گیا ہی امتحان کریں تو بالیقین یہی پاویں گے کہ کتاب اقدس میں خاص طوفان کا ذکر ہی نہ عام طوفان کا جیسا کہ میں بیان کرتا ہوں *

کتاب اقدس کے جن مقاموں میں طوفان کا ذکر ہی وہاں چند الفاظ آئے ہیں جنسے متقدمین نے براہ غلطی عام طوفان ہونے کی مراد سمجھی ہی جیسی کہ ہارص یعنی الارض ہادمہ یعنی الایم ہشامیم یعنی السموات اور تہز بعضے مضمون ایسے ہیں جن سے اُنہوں نے

طوفان کا عام ہونا سمجھا ہی چہے کہ تمام † جاندار چیزیں مرگئیں جو زمین پر چلتی تھیں وہ سب جنکے ننھوں میں حیات کا دم تھا وہ سب جو خشک زمین پر تھے ہر جاندار چیزیں جو روے زمین پر تھیں ‡ یا جیسے کہ یہہ مضمون ہی کہ تمام اونچے پہاڑ جو آسمان کے نیچے تھے چھپ گئے † پندرہ ہاتھ پانی بلند ہو گیا *

ان لفظوں اور مقاموں کے معنی ہم نے کچھ ہی سمجھے ہوں مگر جب ہم انہر زیادہ دقیقہ رس نظر کرتے ہیں تو انکی مراد ایسی نہیں پاتے جیسیکہ پہلے سمجھے تھے † آج دیکن بریت صاحب نے اپنی کتاب سکرپچرر آینڈ سیفر کے صفحہ ۵۵ میں بہت درست کہا ہی کہ “ اگر حقیقتہں (علم) جنکو ہم نے بیان کیا ہی ہمارے معنی کے بدلینے کو موجود نہوتیں تو اکثر (تمام) شخص کتاب اقدس کے کلم سے یہہ سمجھتے کہ اُس سے کرہ زمین کی تمام وسعت پر پانی کا عام طوفان نکلنا ہی تب اسبات پر اعتراض کرنیکا کوئی سبب نہوتا اور اسلئے شک کی کوئی وجہ نہوتی اس مضمون پر بشپ کالزرو صاحب لکھتے ہیں کہ - بلاشبہ ایسی حالت میں کتاب اقدس کے کلم کو اُسکے صاف اور علانیہ معنی میں لیونیکے جیسیکہ کوئی سیدھی سادی عقل والا اُسکو سمجھے - لیکن جب نئی تحقیقاتیں ظاہر ہوئیں جیسیکہ اس زمانہ میں مشہور ہیں تب یہہ سوال کیا جاتا ہی کہ کیا کتاب اقدس کی زبان زیادہ محدود معنی لینے پر کوئی ایسا ہرج دیش کرتی ہی جو رفع نہیں ہوسکتا “ اس مقام پر ڈاکٹر کالزرو صاحب لکھتے ہیں کہ “ جب نئی تحقیقاتیں ظاہر ہوئیں تب کتاب اقدس کے لفظونکو اُنکا جواب دینے کے لیئے مرزونا چاہیئے جیسا کہ آرج دیکن بریت صاحب مرزوتے ہیں “ میں کہتا ہوں کہ بشپ کالزرو صاحب کا یہہ خیال صحیح نہیں ہی نئی تحقیقاتوں کے ظاہر ہونے سے ہم کتاب اقدس کے لفظوں کو مرزونا نہیں چاہتے بلکہ ایک زیادہ دقیقہ رس غور سے اور بموجب عام متاورہ کتاب اقدس اور عبری زبان کے قواعد کے اُسپر نظر کرنا چاہتے ہیں جیسا کہ آیندہ بیان سے معلوم ہوگا *

لفظ ہاأرض وہاأدمہ وہشامیم سے جو ہم یہہ سمجھے تھے کہ اِس سے تمام کرہ زمین اور تمام آسمان مراد ہیں یہہ ہماری غلطی تھی کیونکہ اُن لفظوں سے جسطرح تمام کرہ زمین اور تمام آسمانوں کے معنی لیئے جاسکتے ہیں اِسطرح اُسے خاص زمین اور خاص آسمان کے معنی بھی لیئے جاسکتے ہیں *

جیسیفیس صاحب اپنی عبری لکسکون میں لکھتے ہیں کہ ہاے ہوز ایک حرف ہی جو اسموں اور ضمروں کے پیشتر آتا ہی اور کم قبل مصدروں کے حقیقت میں یہہ ہل تھا جیسے کہ عبری میں ال اُسکو مخفف کر کے ہاے ہوز رکھی ہی یہہ کام دیتا ہی ضمیر

† بشپ کالزرو صاحب کی کتاب ۲ صفحہ ۲۰۵ -

‡ بشپ کالزرو صاحب کی چوتھی کتاب صفحہ ۲۰۲ -

اشارہ کا جیسے کہ انگریزی میں دس اور اردو میں اُس یا یہ یا وہ، غرضکہ یہ حرف اسم نکرہ کو معرفہ کر دیتا ہے اور جب معنی معرفہ اس میں شامل ہوتے ہیں تو یہ حرف دو معنی دیتا ہے ایک یہ کہ اُس تمام چیز کو شامل ہوتا ہے جس پر وہ آتا ہے جیسے کہ کتاب پیدائش کے پہلے باب کے پہلے ورس میں ہاآرص کا جو لفظ ہے وہ تمام کرہ زمین کو شامل ہے کیونکہ یہ نہیں ہو سکتا کہ خدا صرف کسی خاص ٹکرہ زمین کا بنائے والا ہو دوسرے خاص معنی اس لفظ کے لگائے سے حاصل ہوتے ہیں یعنی جس پر یہ حرف آتا ہے اُس کل چیز کو شامل نہیں ہوتا بلکہ اُس میں سے کسی خاص چیز پر جو پہلے سے معین اور معلوم ہو دلالت کرتا ہے خواہ وہ خارج میں موجود ہو خواہ صرف ذہن میں موجود جیسے کہ ورسوں مندرجہ † حاشیہ میں لفظ ہاآرص اور ہادمہ کا آیا ہے کہ وہاں تمام کرہ زمین مراد نہیں ہے بلکہ خاص زمین جو معین اور معلوم تھی مراد ہے پس جن اسموں پر یہ لفظ داخل ہو ہم کو اختیار ہے کہ چاہیں اُس میں اُس تمام چیز کو شامل سمجھیں اور چاہیں اُس کے کسی خاص معین اور معلوم حصہ کو اور اُن میں سے کوئی سے معنی لینے صرف قریبہ مقام یا اُس حقیقت پر جو بطور اصلی اور واقعی کے تحقیق ہو منحصر ہیں *

لفظ شغایم کا بھی خاص معنی میں مستعمل ہوتا ہے جیسے کہ ارج دیکن پریت صاحب نے کتاب استنسا ۲ — ۲۵ پر بطور سند کے حوالہ کیا ہے کہ اس کلام سے (کہ تمام آسمان کے نیچے) تمام کرہ مراد نہ ہو بلکہ صرف فلسطین اور اُس کے قریب کے ملک مراد ہوں * ‡ بشپ کالز صاحب اس پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ ’’ اسی مقام میں واقعات کا عام ہونا ظاہر کرنے کے لئے صرف یہ ہی کلام نہیں دیا ہے بلکہ اُسی مقام محلولہ میں کلام کو صاف اس نظر سے استعمال کیا ہے کہ اُس سے تمام روے زمین کی قومیں مراد ہوں * مگر یہ اعتراض اُنکا صحیح نہیں ہے کیونکہ شمایم کے لفظ کا استعمال ہاے معرفہ اور بغیر ہاے معرفہ دونوں طرح پر آتا ہے اور جس جگہ کہ اُس کے ساتھ ہاے معرفہ موجود ہو وہاں ہم اُس کے خاص معنی لے سکتے ہیں پھر اگر اس ورس میں بالفرض خاص معنی نہیں تو بھی کچھ نقصان نہیں ہے *

اب میں کہتا ہوں کہ اسپر شک لانا ناممکن معلوم ہوتا ہے (بشرطیکہ بیبل کے کلاموں پر صرف ایک مودب آزادی سے اور نہ ناجائز آزادی سے لحاظ رکھا جاوے) کہ کتاب اقدس میں صاف صاف طوفان خاص کا ذکر ہی نہ طوفان عام کا *

ہوملر صاحب اور ہیچ لاگ صاحب اسی غلطی میں تھے جس میں ہم سب اگلے زمانہ میں پڑ گئے تھے مگر انکے اس خیال کرنے سے کہ کتاب اقدس میں طوفان عام کا ذکر ہی کتاب اقدس کی حقیقت پر جسکو ہم علانیہ صرف کتاب اقدس کے لفظوں کی پیروی سے ثابت کر رہے ہیں اور نہ کسی شخص کے قول کی پیروی سے کچھ الزام نہیں آسکتا *

پس جبکہ ہم ان لفظوں سے خاص زمین یا خاص ملک مراد لیں تو اب ہم کو کسی مقام میں مشکل نہیں رہتی کیونکہ ایسی حالت میں اور مقاموں کے یہ معنی بالضرور لہئے پڑینگے کہ اسی زمین کے اور اسی روے زمین کی تمام جاندار چیزیں جنکے نتھنوں میں زندگی کا دم تھا مر گئیں طوفان کے پانی کا اتنا بلند ہونا جس سے تمام اونچے پہاڑ جو آسمان کے نیچے ہیں غرق ہو گئے ہوں یا اونچے پہاڑوں کی چوٹیوں پر پندرہ ہانہ پانی چڑھ گیا ہو کتاب اقدس سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ پہاڑ اُڑا رات کی بلند چوٹی بھی نہیں توہی تھا بلکہ اُسکا نصف بلکہ چوتھائی بھی نہیں توہا تھا جیسا کہ ہم آئندہ بیان کریں گے پس کتاب اقدس سے طوفان کا عام خیال کرنا ایک ہماری پرانی غلطی تھی جس سے اب ہم متنبہ ہوئے ہیں *

یہ تمام مطالب جو میں نے بیان کیئے صرف کتاب اقدس کے لفظوں کے پابند رہنے سے ثابت ہوتے ہیں چنانچہ میرے اُردو ترجمہ سے مطالب مذکورہ بخوبی پائے جاتے ہیں مگر جو انگریزی ترجمہ کتاب مقدس کا ہی اور جو بالفعل منظور شدہ ترجمہ کہلاتا ہی اُس انگریزی ترجمہ میں اُن مطالب کی رعایت نہیں ہی جن پر میں بحث کر رہا ہوں اسلئے مجھ کو ضرور پڑا کہ میں اس مقام پر ان بابوں کے ضروری درسیں ترجمہ بہ پابندی عبری مراد کے لکھ دوں تاکہ آئندہ جو بحث آنے والی ہی اُسکی حقیقت اس ترجمہ سے واضح ہو *

باب ۶-۱۱ اور خراب ہو گئی وہ زمین سامنے خدا کے اور بھر گئی وہ زمین بدکاری سے *

باب ۶-۱۲ اور دیکھا خدا نے اُس زمین کو کہ اب خراب ہو گئی کیونکہ مٹا دیا سب

بسر (جسم) (بشر) نے رستے اپنے کو اوپر اُس زمین کے *

باب ۶-۱۳ اور کہا خدا نے نوح کو ہر جسم (جسم) (بشر) کا آیا میرے سامنے کیونکہ بھر گئی وہ زمین بدکاری میرے سامنے کی سے اُنکی اور اب میں مٹا دوں گا اُنکو معہ اُس زمین کے *

باب ۶-۱۷ اور میں اب لانے والا ہوں طوفان پانے کا اوپر اُس زمین کے واسطے مٹا دینے تمام بسر (جسم) (بشر) جسکے ساتھ ہی روح زندگی کی نیچے سے اُن آسمانوں کے سب جو زمین پر ہی مرجاویگا *

باب ۷-۱۲ کیونکہ دنوں بعد سات کے میں مینہ برساتے والا ہوں اوپر اس زمین کے چالیس دن اور چالیس رات اور مٹا دوں گا میں تمام اُس موجود کو جو بنایا میں نے اوپر سے منہ اس زمین کے *

باب ۶-۷ اور نوح تھا پیدا ہوا چھ سو برس کا کہ طوفان ہوا پانی کا اوپر اُس زمین کے *

باب ۷-۱۰ جب ہوئے سات دن تو پانی طوفان کا ہوا اوپر اُس زمین کے *

باب ۷-۱۲ اور تھا مہلہ اوپر اُس زمین کے چالیس دن اور چالیس رات *

باب ۷-۱۷ اور تھا طوفان چالیس دن اوپر اُس زمین کے اور بڑھا پانی اور اڑتا لیا کشتی کو اور بلند ہوا اوپر سے اُس زمین کے *

باب ۴-۱۸ اور زور شور کا ہوا پانی اور بڑھا بہت اوپر اُس زمین کے اور چلی کشتی اوپر مہلہ پانی کے *

باب ۷-۱۹ اور پانی کا زور ہوا بہت بہت اوپر اُس زمین کے اور چھپا دیا سب پہاڑوں اونچوں کو جو تھے نیچے تمام اُن آسمانوں کے *

باب ۷-۲۰ پلندہ ہاتھ اوپر بڑھ گیا پانی اور چھپا دیا اُن پہاڑوں کو *

باب ۷-۲۱ اور مرگیا سب جسم جو چلنا اوپر اُس زمین کے معہ اڑنے والے اور معہ اچھپائے اور معہ جانور اور معہ سب رینگنے والے کے جو رینگتا اوپر اُس زمین کے اور سب اُڑنے والے *

باب ۷-۲۳ اور مٹا دیا تمام اُس موجود کو جو تھا اوپر مہلہ اُس زمین کے آدمی سے چوہائیوں تک رینگنے والے تک اور اڑنے والے آسمانوں تک اور مٹ گئے اُس زمین سے اور بیچ گیا فقط نوح اور جو تھا اُسکے ساتھ کشتی میں *

باب ۷-۲۴ اور بڑھا رہا پانی اوپر اُس زمین کے پچاس اور سو دن *

باب ۸-۱ اور یاد کیا خدا نے نوح کو اور سب جاندار کو اور ہر چھپائے کو جو ساتھ

اُسکے تھا کشتی میں اور چلٹی خدا نے ہوا اوپر اُس زمین کے اور سوکھ گئے پانی *

باب ۸-۳ اور گہٹنے لگا پانی اوپر سے اُس زمین کے لوٹ پوت کے اور کم ہوا پانی مدت

پچاس اور سو دن میں *

باب ۸-۷ اور چھوڑ دیا کوئے کو اور نکلا جانا اور لوٹ آنا سوکھنے تک پانی کے اوپر سے

اُس زمین کے *

باب ۸-۸ پھر چھوڑ دیا کبوتری کو اپنے پاس سے دیکھنے کو کھا گھٹا پانی اوپر سے مہلہ

اُس زمین کے *

باب ۸-۹ اور نہ پانی کبوتری نے جگہ واسطے کف پائے اور پھر آئی پاس اُسکی

کشتی میں کہ پانی تھا اوپر مہلہ تمام اُس زمین کے اور بڑھایا اپنا ہاتھ اور لے لیا اُسکو

اور لے آیا اُسکو پاس اپنے کشتی میں *

باب ۸-۱۱ اور اُنی پاس اُسکے کپڑے وقتِ شام کے اور تھی پانی زمین کی تھی ہوئی اُسکے منہ میں تھی جانا نوح نے کہ گھٹ گھا پانی اوپر سے اُس زمین کے *

باب ۸-۱۳ اور ہوا ایک اور چہ سو برس میں پہلے میں پہلی کو مہلے کی سوکھ گئے پانی اوپر سے اُس زمین کے اور اُٹھایا نوح نے پردہ کو کشتی کے اور دیکھا کہ سوکھ گھا منہ اُس زمین کا *

باب ۸-۱۴ اور مہلے دوسرے میں سینتیسویں دن مہلے کے سوکھ گئی وہ زمین *

باب ۸-۱۷ سب جاندار جو ساتھ تھے سب جسم سے معہ پرند اور معہ ہیمنہ کے اور معہ سب رینگنے والوں کے جو رینگتے ہیں اوپر زمین کے نکال ساتھ اپنے کہ کلبائیں زمین پر اور پھلیں اور پڑھیں اوپر اس زمین کے *

باب ۸-۲۱ اور سونگھی اٹکے نے بو رضامندی کی اور کہا اللہ نے اپنے دل میں نہ پھر لعنت کرونگا بعد اُسکے اس زمین کو واسطے آدمی کے کیونکہ خیال دل آدمی کا بد ہی لوگوں اُسکے سے نہ پھر مارونگا سب زندہ کو جیسا گوا مہلے *

باب ۸-۲۲ بعد اُسکے سب دنوں اس زمین کے بوٹا اور کاٹا اور سردی اور گرمی اور ربیع اور خریف اور دن اور رات موقوف نہ ہونگے *

باب ۹-۱ اور برکتِ نبی خدا نے نوح کو اور بیٹوں اُسکے کو اور کہا اُنکو بڑھو اور پھر اس زمین کو *

تیسری گفتگو طوفان کے خاص ہونے کا ثبوت قرآن مجید سے

جاننا چاہئے کہ قرآن مجید کی کسی آیت سے طوفان کا عام ہونا اور تمام کرہ زمین کا پانی میں توب جانا پایا نہیں جاتا اور نہ اُسکی کسی آیت میں تمام دنیا میں طوفان کا آنا مذکور ہی اور نہ تمام دنیا کے انسانوں کا توب کر مرجانا اُس میں بیان ہوا ہی بلکہ قرآن مجید میں علانیہ خاص طوفان کا ذکر ہی اور صرف نوح کی قوم کا تو دیا ہوا ہی ہمارے ہاں کے عالموں نے صرف علماء یہود کی پیروی کر کے اور جو کہانی طوفان کی اُنکے ہاں چلی آتی تھی اُسکو مستحکم سمجھ کر بلا لحاظ اسباب کے کہ قرآن مجید میں جو حقیقت بیان ہوئی ہی وہ اُسکے برخلاف ہی طوفان کا عام ہونا تسلیم کیا ہی چنانچہ اس مطلب کو ہم قرآن مجید کی آیتوں سے ثابت کرتے ہیں اب ہم کو یقین ہی کہ بشپ گالزو صاحب اسباب کو قبول فرماوینگے کہ حال کے ترقی یافتہ علم کی تحقیقات سے بہت پیشتر نبی الہامی زبان نے پرانی الہامی کتاب کی مراد کو بخوبی بتادیا تھا کہ نوح کا طوفان خاص تھا نہ عام *

تمام دنیا پر طوفان کا آنا کھونکر ثابت ہو سکتا ہی حقیقت یہہ ہی کہ ہمارے ہاں کے علماء نے صرف یہودیوں کی پھروپی کر کے طوفان کا عام ہونا قرآن مجید سے نکالنا چاہا تھا ورنہ ہمارے قرآن مجید سے عام ہونا طوفان کا نہیں پایا جاتا فتدبر *

بعض واقعات طوفان کا ذکر جو قرآن مجید میں مندرج ہیں

وہ واقعات طوفان کے جو قرآن مجید میں مندرج ہیں اور ظاہراً ایسے معلوم ہوتے ہیں کہ انکا ذکر توریت مقدس میں نہیں ہی وہ صرف دو واقعہ ہیں یعنی حضرت نوح کے بیٹے کا اور انکی بیوی کا بھی طوفان میں غرق ہونا چنانچہ اول ہم ان آیتوں کو یہاں لکھتے ہیں جن میں وہ بیان ہی *

سورۃ ہود میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی کہ "اور پکارا نوح نے اپنے بیٹے کو اور وہ بھڑک رہا تھا کنارے اے بیٹے سوار ہو ساتھ ہمارے اور مت ہو ساتھ کافروں کے کہا، اُسنے میں چڑا جائیگا پہاڑ پر بچا دیکھا۔ جھکو پانی سے نوح نے کہا کہ کوئی بچائے وہاں نہیں ہی آج کے دن اللہ کے حکم سے مگر جسپر وہ رحم کرے اور آگئی۔ ان دونوں میں موج پھر رہ گیا تو بننے والوں میں *

و نادى نوح ابنه و كان في معزل يبنى اركب معنا ولا تكن مع الكافرين قال ساوي الى جبل يعصمني من الماء قال لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم ورحمه حال يومئذ الموج فكان من المغرقين

اور اسی سورۃ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہی اور پکارا نوح نے اپنے رب کو پھر کہا اے رب

میرا بیٹا ہی میرے گھر والوں میں سے اور تیرا وعدہ سچا ہی اور تو حاکموں کا حاکم ہی فرمایا اے نوح وہ نہیں تیرے گھر والوں میں سے اُسکے کام میں ناکارہ تو مت پوچھ مجھ سے جو تجھکو معلوم نہیں میں بچانا ہوں تجھکو جاہلوں میں ہونے سے کہا اے رب میرے میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے یہ کہ پوچھوں میں تجھ سے جو معلوم نہو مجھکو اور اگر تو نہ بخشہکا مجھکو اور نہ رحم کریگا تو ہونگا میں توٹے والوں میں سے *

سورۃ ہود آیت ۴۵ لغایت ۴۷

و نادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي و ان وعدك الحق و انت احكم الحاكمين قال ينجو انه لمس من اهلك انه عمل غير صالح فلا تستلن صالحين لك به علم اني اعطك ان تكون من الجاهلين قال رب اني اعوذ بك ان اسئلك صالحين لك به علم و الا تغفر لي و ترحمني اكن من الخاسرين

ان آیتوں سے بعض لوگ خیال کرتے ہیں کہ سوائے ان تین بیٹوں کے حنکا ذکر توریت

مقدس میں ہی حضرت نوح کے ایک اور بیٹا تھا جو کافروں کے ساتھ دُوب گیا * مگر یہہ خیال غلط ہی حضرت نوح کے کوئی اور بیٹا سوائے ان تین بیٹوں کے نہ تھا اور یہہ بیٹا جسکا یہاں ذکر ہی حضرت نوح کا بیٹا نہ تھا بلکہ حضرت نوح کی بیوی کا

بیٹا پہلے خاوند سے تھا اور قاین کی نسل سے تھا اور غالباً یہہ بیٹا نعمہ کا تھا جسکا نام کتاب پیدائش باب ۴ ورس ۲۲ میں آیا ہے *

یہہ جو میں نے بیان کیا یہہ صرف میروئی رائے نہیں ہے بلکہ ہمارے ہاں کے مفسر بھی

یہی لکھتے ہیں تفسیر کبیر میں ہے کہ وہ جسکو حضرت نوح

نے بیٹا کہا حضرت نوح کا بیٹا نہ تھا بلکہ حضرت نوح کی

بیوی کا بیٹا تھا اور یہہ قول ہی جناب محمد بیٹے باقر

علیہ السلام کا اور حسن بصری کا اور یہہ روایت ہے کہ

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت محمد

بن علی الباقر اور عروہ ابن زبیر اس آیت میں جو مذکور

کی ضمیر وہی اور جو حضرت نوح کی طرف پھرتی ہے

مونث کی ضمیر پڑھنے سے تاکہ حضرت نوح کی بیوی کی

طرف پھرے اور قعادہ نے کہا کہ میں نے حسن بصری سے

حضرت نوح کے بیٹے کا حال پوچھا انہوں نے کہا قسم بخدا

کہ حضرت نوح کے کوئی بیٹا جو طوفان میں توبا نہ تھا

قعادہ نے کہا کہ خدا نے تو تو نوح کا بیٹا کہا ہے کہ

نوح نے اُس بیٹے کو جو توبہ کیا کہ میرا بیٹا میرے خاندان میں سے ہے اور تم کہتے

ہو کہ اُسکے کوئی بیٹا جو توبا نہ تھا حسن بصری نے کہا کہ حضرت نوح نے یہہ نہیں کہا

کہ میرا سگا بیٹا بلکہ یہہ کہا کہ میرے خاندان کا بیٹا اور یہہ اُنکا کہنا اسباب پر دلالت کرتا

تفسیر کبیر
انہ کان ابن امروہ کہ وہ قول
محمد بن الباقر علیہ السلام و
قول الحسن البصری و یروی ان
علیا رضی اللہ عنہ قراء و ناسی
نوح ابنہ ابنہا و الضمیر لامرئہ و
قراء محمد بن علی الباقر و عروہ
ابن زبیر ابنہ یفتح الہام یرید انہ
ابنہا الا انہما اکثرا بالغنج عن
الاف و قال قعادہ سالت الحسن
بن ابنہ فقال واللہ ما کان ابنہ
فقال تلک ان اللہ حکي عنہ
انہ قال ان ابني من اہلي و
انت تقول ما کان ابنہ تلک انہ
لم یقل انہ ابني و لکن قال من
اہلي و هذا یدل علی قولی -

ہے جو میں کہتا ہوں *

پس اُن روایتوں سے ثابت ہوا کہ یہہ شخص حضرت نوح کا بیٹا نہ تھا اور اسی سبب

سے توریت مقدس میں حضرت نوح کے بیٹوں کے ساتھ اسکا ذکر نہیں ہے جس آیت سے

حضرت نوح کی بیوی کا طوفان میں توبہ خیال کیا جاتا

ہے وہ یہہ ہی اللہ نے بتائی ایک کہات مذکور کے واسطے

عورت نوح کی اور عورت لوط کے گھر میں تھیں دونوں دو

نیک بندوں کے ہمارے بندوں میں سے پھر نافرمانی کی

انہوں نے اُنکی پھر نہ دفع کیا انہوں نے اُن سے تھوڑا سا بھی

عذاب اللہ کا اور حکم ہوا کہ جاؤ دوزخ میں ساتھ جانے

سورۃ تحریم آیت ۱۰
ضرب اللہ مثلا للذین کفروا
امرؤ نوح و امرؤ لوط کاننا نکحت
عبدین من عبادنا صالحین
فخانتا ہما فلم یغنها عنہما من
اللہ شئنا و قہل ادخلا النار مع
الداخلین -

والوں کے *

اس آیت سے لوگ خیال کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بیوی بھی کافروں

میں تھی اور وہ بھی غرق ہوئی اور توریت مقدس سے پایا جاتا ہے کہ حضرت نوح کی

بی بی کشتی میں حضرت نوح کے ساتھ تھی اور ان کے ہونے سے نجات پائی *
مگر سمجھنا چاہئے کہ باوجودیکہ ان کے ساتھ تھے حضرت نوح کی بیوی کا درجہ صاف صاف بیان نہیں ہوا لیکن اگر اس کی انکا درجہ ہی سمجھیں تو اُس کے ساتھ ہی ہونے پر یہ بات بھی کہنی چاہئے کہ ہمارے ہاں کتابوں سے پایا جاتا ہے کہ حضرت نوح کی دو بیویاں تھیں ان میں سے ایک بی بی قنوبی اور ایک حضرت نوح کے ساتھ کشتی میں گئی تھی۔ مشیر کبیر میں ابن عباس سے روایت لکھی ہے کہ کشتی میں نوح اور انکی بیوی تھیں سوائے اُس بی بی کے جو قنوب گئی بعض علماء یہود کہتے ہیں کہ حضرت نوح کی ایک بی بی نعمہ نسل قاین سے تھی اور ایک بی بی اولاد حضرت ادریس سے پس کچھ عجب نہیں کہ نعمہ کافر ہو اور وہ قنوب گئی ہو اور اسی سبب سے توریت مقدس میں اُسکا ذکر نہ کیا ہو مگر جب یہ بات ثابت ہے کہ حضرت نوح کی ایک بی بی ہلاشیہ کشتی میں تھی تو اگر اس آیت سے ایک بی بی کا غرق ہونا ہی مراد لیا جاوے تو بھی کچھ اختلاف نہیں رہتا *

بشپ کالفز صاحب کے اعتراضوں کا جواب جو خاص طوفان

کی نسبت ہیں

† قوله "اگر طوفان کو ایک خاص ملک میں مانا جاوے تو بھی مشکلات رفع نہیں ہوتیں کیونکہ یہ بات کہ رینگنے والے کیڑے اور گھونگے مغربی ایشیا کے کسی بڑے دائرہ کے مختلف حصوں سے کشتی میں رینگ آئے ہوں جیسا ہومر صاحب خیال کرتے ہیں ایسا ہی ناقابل قیاس ہی جیسا کہ دنیا کے مختلف حصوں میں سے آئے ہوتے ایک ہی چھوٹی ندی انکے آگے بڑھنے دینے کے لئے روکوت ہوتی " *

مگر جب ہم کتاب اندس پر غور کرتے ہیں تو اس اعتراض کی کچھ بھی بلہاد نہیں پاتے خدانے فرمایا تھا کہ طوفان کے آنے سے † جو زمین پر ہی مرجائیکا پس جتنے جانور دریائی یا پانی کی پودیش تھے انکا کشتی میں آنا کچھ ضرور نہ تھا اور جو کہ خدا تعالیٰ نے اُن جانوروں کے کشتی میں بیٹھانے کا اسلئے حکم دیا تھا کہ وہ بھی حضرت نوح کے ساتھ زندہ رہیں جسکا مطلب یہ تھا کہ انکی نسل آئندہ کو منقطع نہو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُن حیوانات کا جو از خود بغیر تولد و تامل کے پودا ہو جاتے ہیں انکے لئے کشتی میں بیٹھانے کا حکم نہ تھا چنانچہ ہماری مذہبی کتابوں میں بھی صاف لکھا ہے

† حصہ چہارم صفحہ ۲۰۲

‡ باب ۱ - ۱۷

§ باب ۱ - ۱۹ و ۲۰ ۷ - ۳

کہ حضرت نوح نے صرف انہی جانوروں کو جو بچہ دیتے ہیں یا انا دیتے ہیں کشتی میں بٹھایا تھا پس ایسے جانوروں کا جنکا کشتی تک آنا بشپ کالزرو صاحب دشوار خیال فرماتے ہیں کچھ ضرور نہ تھا *

تو کہ ”نہ نوح اُن حصوں کے جنگلی خونخوار حہوانوں کی غذا وغیرہ کا سرانجام کرسکا ہوگا جنہیں شہر چیتا اور عقاب اور گد تھے“ اِس اعتراض سے پہلے بشپ کالزرو صاحب کو یہ بات ثابت کرنی چاہی تھی کہ بیشک یہ جانور جنکا وہ ذکر کرتے ہیں نوح کی کشتی میں تھے حضرت نوح نے خود تمام جانوروں کو کشتی میں جمع نہیں کیا تھا بلکہ خود خدا نے تمام چرند و پرند کو جنکا کشتی میں بیٹھانا خواہ واسطے بقائے نسل کے خواہ واسطے اور کسی کام کے جسکی طوفان میں ضرورت تھی مصلحت سمجھا تھا حضرت نوح کے پاس بطور ایک معجزہ کے جمع کر دیا تھا چنانچہ اِس معجزہ کا اِشارہ ہم خود کتاب اقدس سے † پاتے ہیں پس جہاں جہاں کتاب اقدس میں سب جانوروں اور اُن کے جوڑوں کے داخل کرنیکا حکم ہی اُنسے وہی جانور اور جوڑے مران ہیں جنکو خدا نے نوح کے پاس حاضر کر دیا تھا پس اگو بشپ صاحب پہلے یہ بات ثابت کردیں کہ اُن جانوروں میں شہر اور چیتے اور عقاب اور گد بھی تھے تو شاید اِس اعتراض کرنے کی جگہ ہو *

تو کہ ”علوہ اِسکے ایسی حالت میں کشتی کو پرندوں کے † سات سات جوڑوں سے بھر دینے کی کیا ضرورت ہوئی ہوگی کیونکہ پرندے طوفان کی حدود سے آگے بآسانی چلے گئے ہونگے“ *

آرچ ڈیکن پریت صاحب نے اپنی کتاب کے صفحہ ۵۵ میں اس مشکل کو اس طرح پر حل کیا ہی کہ جو جانور نقل مکان نہیں کرتے اُن میں سے بہت سوں کی عادیوں سے واقف ہونے پر ایک معترض کو اسکا بھی یقین ہوگا کہ اِسیقدر کے ایک خاص طوفان میں جسقدر کہ وہ ہوا ہو بہت سی قسمیں اُنکی معدوم ہوجاتیں لیکن کشتی میں حفاظت پانی سے نہوئیں کیونکہ گرد نواح کی ولایوں میں سے وہ بہم نہ پہنچتیں *

اِس جواب کو بشپ صاحب اس طرح پر رد کرتے ہیں کہ اس وجہ سے اُس ضلع محدود کے تمام پرندوں کو کشتی میں کیوں محفوظ کیا ہو کیونکہ اُن میں سے بہت سے اُسکی سرحد کے باہر موجود تھے *

مگر بشپ صاحب نے ابھی یہ بات ثابت نہیں کی کہ حضرت نوح نے اُن جانوروں کو بھی کشتی میں محفوظ کیا تھا جو اُس ملک کی جہاں طوفان آیا تھا سرحد کے باہر تھے

تھے کیونکہ ہم یہہ کہتے ہیں کہ خدا نے ہر قسم کے اُنہی تمام جانوروں کو حضرت نوح کے پاس معجزہ سے حاضر کیا ہوا جنکی نسل ابھی اُس ملک سے جس میں طوفان آیا تھا اور ملکوں میں نہیں پھیلی تھی اور اس سبب سے اُنکے معدوم ہوجانے کا اندیشہ تھا یا گو اُنکی نسل دوسرے ملک میں تھی مگر وہ ایسی چھوٹی یا ایسی قسم کی تھی جنکا دور و دراز ملکوں میں سے سفر کر کر اُس ملک میں آنا اُنہی وجوہات سے مشکل تھا جن وجوہات سے بشپ صاحب اُنکا حضرت نوح کی کشتی تک آنا مشکل تصور فرماتے ہیں یا اُن کے بٹھا نے سے کوئی اور غرض مثلاً قربانی کی یا خوراک کی یا زمین کی خشکی دریافت کرنے کی یا اور کوئی متعلق تھی *

قولہ ”لیکن بلاشبہ زیادہ صاف لفظ بہ نسبت اُنکے جو کتاب اقدس میں یہہ بات ظاہر کرنے کے لیئے مستعمل ہوئے ہیں کہ طوفان عام ہوا بمشکل مستعمل ہوسکتے ہیں † *
ان درسوں میں کوئی لفظ ایسا مستعمل نہیں ہوا جسکے معنی خواہ نضواء ایسے ہی ہوں کہ طوفان عام ہوا ہمارا یہہ مطلب نہیں ہی کہ ہم خواہ نضواء کتاب اقدس کے لفظوں کو مرزوزیں اور اُسکے علاوہ معنی جیسے کوئی متوسط عقل والا اُنکو سمجھے نہ لہیں بلکہ صاف ہمارا مطلب یہہ ہی کہ علاوہ کتاب اقدس کے دوسرے معنی اور اُسی طرح پر جیسا کہ کتاب اقدس کا متناظرہ اور استعمال کا طریقہ ہی اورو جیسا کہ ایک متوسط عقل کا آدمی سمجھے سکتا تھا بلکہ بہت زیادہ سادگی اور بے تکلفی سے لیئے جاسکتے تھے اور جو ہماری عمل کے تصور اور ہماری غفلت سے ہمسے چھوٹ گئے تھے اُنکو ہم اختیار کریں ہمکو اسبات میں کہ ہمارے علم الہی کے کسی عالم نے قبل پوش آنے ان مشکلات کے اُن معنوں کی طرف رجوع کی تھی شیعہ کرنا اور یہہ بات کہنی کہ بشپ سٹیک صاحب اور پول صاحب نے اس رائے کی تائید مدت پیشتر اس سے کہ قدرت کے علم کی تحقیقات نے اُسکو چاہا کی تھی کچھ ضرور نہیں بلکہ ہمکو نہایت نیک دلی سے علماء علم جہالوجی کا احسان ماننا چاہیئے کہ اُن کی بدولت ہم اپنی اس غلطی سے متنبہ ہوئے مگر بیشک اسبات پر ہم فخر کرسکتے ہیں کہ کلم الہی جسکے ہم وابستہ ہیں کیسا اپنی اصلیت میں صحیح اور سچا ہی کہ جوں جوں علم کی زیادہ ترقی ہوتی جاتی ہی وں وں ہم اُسکو اصلی اور صحیح پاتے جاتے ہیں گو کسی وقت میں ہماری کم زور عقل نے اُسکے سمجھنے میں غلطی کی ہو اور گو ہماری یہہ موجودہ حالت بھی کسی غلطی میں ہو اور اُسپر بھی زیادہ تر عجیب بات یہہ ہی کہ باوجود کہ ہم کیسی غلطی میں پڑ گئے تھے یا اب پڑے ہوئے

ہوں۔ ہر نویں جالب میں کتاب اقدس ہماری روحانی تربیت کو یکساں فائدہ پہنچاتی ہے *

اگر سادگی اور نیک دلی سے ہم کتاب اقدس کے معجزہ پر غور کریں تو ہم یقین کر سکتے ہیں کہ جو الفاظ کتاب اقدس میں بولے گئے ہیں ان سے تمام دنیا اور ایسے علم مہنی جیسے کہ ہمارے اس زمانہ کے نکتہ چیں عالم لیتے ہیں مراد نہیں ہیں غور کرو کہ بعد پیدا ہونے حضرت آدم کے جب انسان زمین پر پڑھنے لگا اور اُسکی کثرت ہوگئی اور وہ ہر طرف دور دست ملکوں میں منتشر ہوگئے اور یہ سبب درست نہونے راہوں کے اور نہ واقف رہنے کے سمتوں ملکوں سے اور نہ کافی ہونے وسیلہ سفریوں کے اور کثرت سے ہونے جنگلوں کے وہ لوگ آپس سے ایسے جدا ہوگئے ہوئے کہ ایک کو دوسرے گروہ کی کچھ خبر نہ ملتی ہوگی اور جو گروہ کسی دور دست ملک میں آباد ہوا ہوگا اُس ملک کی اطلاع پہلے گروہ کو مطلق نہونگی پس حضرت نوح اور اُنکی اُمت صرف اُنہی ملکوں سے واقف ہونگے جو اُن کے مسکن کے قریب قریب ہونگے اور جہاں سے آمد و رفت آسانی سے ممکن تھی اور حضرت نوح اور اُنکی اُمت اُسی قدر ملکوں میں جو اُنکو معلوم تھے پرانی دنیا کو محدود سمجھتے ہونگے کیا تم خیال کر سکتے ہو کہ اُس زمانہ میں عین قدیم کے رھنے والے ہندوستان کے فعالیہ پہاڑ کی بلند چوٹی کو اور امریکہ کے بڑے پہاڑ کی بلند چوٹی کو جانتے تھے؟ پس کون تعجب کا مقام ہی کہ اُن لوگوں سے جو تمام دنیا کو صرف چند ملکوں میں محدود سمجھتے تھے ایسے طرز کلم سے گفتگو کیجاوے جس طرح کہ کتاب اقدس میں کی گئی ہے ہم صرف اس طرز گفتگو ہی سے یقین کر سکتے ہیں کہ ایسا عمدہ طرز کلم جو کہ کتاب اقدس نے اختیار کیا ہے ممکن نہیں کہ بغیر رویشن کے اختیار کیا جاتا جس زمانہ میں کہ ہمکو امریکہ سے کچھ واقفیت نہ تھی اور تمام دنیا کو صرف دنیا کے قدیم میں محدود سمجھتے تھے اگر کوئی شخص ہمکو اُس واقعہ کی خبر جو صرف دنیا کے قدیم میں ہونے والا تھا ان الفاظ سے دیتا کہ تمام ملک جو آسمان کے تلے ہیں اُن میں یہ ہوگا اور تمام پہاڑوں پر جو آسمان کے تلے ہیں یہ واقعہ گذریگا اور تمام جانداروں پر جو دنیا میں بسیتے ہیں یہ مصیبت ہوگی تو وہ شخص بلحاظ ہمارے علم کے جیسے وہ مخاطب ہی کسی نا واجب طرز کلم سے گفتگو کرتا ہے؟ دیکھو کیا عمدہ طرز کلم ہی کتاب اقدس کا کہ باوجود مختلف ہونے ہمارے علم کے ہر شخص اور ہر زمانہ میں بشیر اپنے علم کے اُسکے فائدہ سے محروم نہیں رہا جب کہ ہم دنیا کو صرف ایک ہتھیلی پھر کے عرض و طول میں محدود سمجھتے تھے جب بھی ہم کتاب اقدس سے یکساں روحانی تربیت پاتے تھے اور جب کہ ہمارے علم کو ترقی ہوئی اور ہم نے دنیا کو ایک بہت بڑا وسیع میدان آسمان کے تلے پایا تب بھی اُس سے یکساں

روحانی تربیت پاتے ہیں اور آئندہ کو اگر ہم اس سے اور بھی زیادہ بڑی وسیع دنیا سے واقف ہونگے تب بھی ویسی ہی یکساں روحانی تربیت پادینگے پس ان وجوہات سے اگر ایک سیدھے اور سادھے طور سے کتاب اقدس کے اُن الفاظ سے جو تمام دنیا پر دلالت کرتے ہیں صرف محدود ملک اور اُس کے انسان اور اُسی کے حیوان مراد لیئے جاویں تو ہمنے طرز کلم کتاب اقدس کے برخلاف کچھ بھی نکھا ہوگا مگر ہم جانتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کے نکتہ چیں عالم کب ہمکو ایسا سیدھا و صاف صاف رسنہ چلنے دینگے اُس لیئے ہمکو ضرور پڑا کہ ہم علمی گفتگو سے اُنکا مقابلہ کریں اور کتاب اقدس میں اُن سے بھی زیادہ نکتہ چینی کر کے اُسکا خوب امتحان کریں *

اب ہم اُن ورسوں پر متوجہ ہوتے ہیں جنکو بشپ کالزرو صاحب نے واسطے ثوب علم ہونے طوفان کے پیش کیا ہی اور بعضوں کے تو صرف عبری الفاظ کے مطابق ترجمہ کرے ہی پر اکسفا کرتے ہیں کیونکہ اُس ترجمہ ہی سے شبہ رفع ہو جاتا ہی اور بعض کی نسبت بقدر حاجت بحث بھی کی جاتی ہی *

اور میں اب لانے والا ہوں طوفان پانی کا اوپر اُس زمین کے واسطے مٹا دینے تمام بسر (جسم) (بشر) جس کے ساتھ ہی روح زندگی کی نیچے سے اُن آسمانوں کے سب جو زمین پر ہی مرجاویگا باب ۶-۱۷ *

اِس ورس میں جو لفظ اُس زمین کا ہی اُس سے اشارہ ہی اُس خاص ملک کا جسپر طوفان آنیگا تھا اور اُسی خاص ملک کے تمام جسم سے مٹانے کا اور اُسی زمین پر جو تھے اُنہی کے مرنے کا بیان ہوا ہی نہ تمام کرۂ زمین کا *

اور سب جاندار سے سب جسم سے دو سب سے لا تو طرف کشتی کے تاکہ زندہ رہیں ساتھ ہرے نرو مادہ ہوویں وہ باب ۶-۱۹ *

جبکہ یہ بات معلوم ہوئی کہ طوفان ایک خاص ملک میں جسکی طرف خدا نے اشارہ کیا تھا آنے والا تھا تو جن جانداروں کے کشتی میں رکھنے کا حکم دیا وہ اُسی ملک کے جانور تھے اور نرو مادہ رکھنے سے صاف پایا جاتا ہی کہ اُنکی نسل کا برقرار رکھنا منظور تھا پس کشتی میں وہی جانور لائے گئے ہونگے جنکی نسل اُس ملک کے سوا دوسرے ملکوں میں نہ پھیلی تھی یا کسی اور سیبوں سے بعد کو اُنکا اس ملک میں آنا اور اُنکی نسل کا پھیلنا دشوار تھا *

کیونکہ دنوں بعد سات کے میں مہنہ ہرسانے والا ہوں اوپر اس زمین کے چالیس دن اور چالیس رات اور مٹا دینا میں تمام اس موجود کو جو بنایا میں نے اوپر سے منہ اس زمین کے باب ۷-۲۰ *

اس تمام ورس میں ہر جگہ خاص ملک اور خاص چوڑ کی طرف اشارہ ہی ہے صرف اسکا صحیح ترجمہ ہی اسبات کے ثبوت کو کافی ہی کہ طوفان عام نہ تھا *

اور اُنی پاس نوح کے تابوت (یعنی کشنی) میں دو دو سب اجسام جو رکونے نہ روح زندگي کی باب ۷ - ۱۵ *

سچ ہی کہ جس ملک میں طوفان آنے کو تھا اُس ملک کے سب جہان اُن ہی شرطوں اور اُنہی قیودوں سے جو اوپر مذکور ہوئیں بطور ایک معجزہ کے جیسا کہ کتاب اقدس ہمکو ہدایت کرتی ہی حضرت نوح کے پاس آئے مگر اس سے طوفان کا عام ہونا ثابت نہیں ہوتا * اور پانی کا زور ہوا بہت بہت اور اُس زمین کے اور چھپا دیا سب پہاڑوں اونچوں کو بچو تھے نوحیے آسمانوں کے باب ۷ - ۱۹ *

اس میں بھی اشارہ اُس خاص ملک کی طرف ہی جس میں طوفان آیا تھا صرف ایک لفظ (یعنیسو) کا جسکے معنی ہیں چھپا دیا اُسپر بحث کرنی ہوتی ہی مگر اسکے یہ معنی سمجھنے کے زمین کے اوپر استدار پانی اونچا ہوا کہ اونچے پہاڑ پانی اُس میں غرق ہو گئے ایک غلطی ہی بلکہ اسکے معنی صاف یہ ہیں کہ مینہ ایسا زور شور سے موصلا دھار برسنا تھا کہ اُس نے اونچے پہاڑوں کو بھی جو آسمان کے تلے تھے چھپالیا تھا یعنی بلند پہاڑ بھی کثرت مینہ سے نظر نہ آتے تھے *

اکثر جگہ کتاب اقدس میں اِس لفظ کا چھپا دیئے کے معنوں میں ایسی ہی چیز پر استعمال ہوا ہی جو اوپر سے اُتر کر کسی شی کو نظر سے چھپا دے کتاب خروج باب ۲۳-۱۵ میں لفظ یعنیسو کا ہی اور اُپر نے جو پہاڑ کو چھپا دیا تھا اُسپر بولا گیا ہی اور اُسی باب کے سولہویں ورس میں لفظ یعنیسو کا ہی اور وہاں خدا کے جلال کا پہاڑ سہنی پر اُترنے اور اُسکے اُپر سے چھپ جانے پر بولا گیا ہی اور اُسی کتاب کے باب ۱-۵ میں خُصہ کا لفظ ہی اور تَدیوں نے اُتر کر جو زمین کو آنکھ سے چھپا دیا تھا اُسپر بولا گیا ہی اور اُسی باب کے ورس ۱۵ میں یعنیسو کا لفظ اُنہی معنوں میں اور کتاب اعداد باب ۲۲ - ۵ و ۱۱ میں لفظ خُصہ اور یعنیسو کا آدمیوں کی کثرت سے زمین کے چھپ جانے پر بولا گیا ہی پس اس مقام میں یہی جس میں ہم بحث کر رہے ہیں اس لفظ سے یہ مراد سمجھنی کہ زمین کے پانی نے پہاڑوں کو غرق کر دیا تھا ضروری نہیں ہی *

اور مرگیا سب جسم جو چلنا اوپر اُس زمین کے معہ اوزنے والے اور معہ چوہائے اور معہ جانور اور معہ سب رینگنے والے کے جو رینگنا اوپر اُس زمین کے اور سب وہ آدمی باب ۷-۲۱ * سب جو کہ سانس روح زندگي کی اُسکی ناک میں تھی ہر ایک سے جو تھا خشکی میں مرگیا باب ۷ - ۲۲ *

اور مٹا دیا تمام اُس موجود کو جو تھا اوپر منہ اُس زمین کے آدمی سے چوہائیوں تک رینگنے والے تک اور اوزنے والے آسمانوں تک اور مٹ گئے اُس زمین سے اور بچ گیا فقط نوح اور جو تھا اُسکے ساتھ تابوت یعنی کشتی میں باب ۷-۲۳ *

ان تینوں درسوں میں جو کچھ بیان ہوا ہی خاص اُس ملک کی طرف اشارہ ہو کر بیان ہوا ہی جس میں طوفان آیا تھا پس ان درسوں سے بھی عام ہونا طوفان کا ثابت نہیں ہوتا *

اور سونگھی اللہ نے بو رضامندی کی اور کہا اللہ نے اپنے دل میں پھر نہ لعنت کرونگا میں بعد اُس کے اس زمین کو واسطے آدمی کے کیونکہ خیال دل آدمی کا بد ہی لڑکھن اُس کے سے اور نہ پھر میں بعد اُس کے مارونگا سب زندہ کو جیسا کیا میں نے باب ۸ - ۲۱ *

اس درس سے بھی اُس خاص ملک کی طرف اشارہ ہی جس میں طوفان آیا تھا اسلامیہ یہہ درس بھی عام طوفان ہونے کی دلائل نہیں ہوسکتا *

اور قائم کیا میں نے اپنے عہد کو ساتھ نمہارے کہ نہ منقطع کیا جائیگا سب جسم پھر پانی سے طوفان کے اور نہ ہوگا پھر طوفان واسطے مٹانے اس زمین کے باب ۹ - ۱۱ *

اس درس میں لفظ ارض کے ساتھ ہائے ہو نہ ہیں ہی اور ایسی حالت میں بلحاظ قرینہ مقام کے کسی خاص ملک کا بھی مراد لینا ایسا ہی صحیح ہی جیسے کہ کل کرہ زمین کا مراد لینا درست ہی اور جب کہ متعدد مقاموں میں ایک خاص ملک میں طوفان ہونے کا اشارہ ہوچکا ہی تو اس درس میں بھی لفظ ارض سے وہی خاص ملک مراد لینے جاوینگے اور حاصل اس درس کا استدر ہوگا کہ جن ملکوں میں حضرت نوح کے وقت میں طوفان آیا تھا پھر اُن ملکوں میں ایسا طوفان نہیں آنے کا *

اور یاد کرونگا میں اپنے عہد کو جو ہی درمیان میرے اور درمیان تمہارے اور درمیان سب جان جہمی کے معہ ہر جسم کے اور نہوگا پھر پانی واسطے مٹانے سب جسم کے باب ۹ - ۱۵ *

اس عہد کی اصلی حقیقت جسکا ذکر اس درس میں ہی اسی باب کے سولہویں درس کی تفسیر میں میں نے بیان کی ہی جس سے واضح ہوتا ہی کہ اس درس کو نہ عام ہونے طوفان سے کچھ علائقہ ہی اور نہ خاص ہونے طوفان سے پس اس درس کو ان دونوں میں سے کسی کے ثبوت میں لانا درست نہیں ہی *

قولہ † اسپر شک لانا ناممکن معلوم ہوتا ہی (بشرطیکہ بیڈبل کے صرف کلاموں پر اور نہ نااعتمادی پر لحاظ رکھا جاوے جو اُس حالت میں بیانات پر آئینگی جسکا کہ ہیوملر صاحب اور ہیچک کوکھ صاحب سے اطلاع یافتہ جیالوجسٹ نے اقرار کیا ہی) کہ کتاب اقدس میں صاف صاف طوفان عام کا ذکر ہی نہ خاص کا *

یہہ بات بالکل نادرست ہی اگر ہر نہایت سادگی سے کتاب اقدس کو دیکھیں اور خواہ نکتہ چیں نظر کریں دونوں حالت میں طوفان کا عام ہونا کتاب اقدس سے پایا نہیں جانا

جیسا کہ میں نے بیان کیا اس میں کچھ شک نہیں کہ عام ہوئے طوفان کی کہانی بغیر کسی تحقیق کے مبالغہ سے مشہور چلی آتی تھی کتاب اقدس کے بلاشبہ الفاظ ایسے تھے کہ دونوں مراد میں لڑے جاسکتے تھے اگلے عالموں نے کتاب اقدس کے الفاظ کو بغیر کسی نکتہ چیں نظر کے اُس مشہور داستان کی طرف مڑوڑ لیا اور پھر غلطی سے اُسکو سچ جانا مگر ہم احسان مند ہوں علم جو الوحي کے عالموں کے جنکی سعی اور کوشش سے ہم اس غلطی سے خبردار ہوئے مگر جب ہم نے اُنکے کھولکر دیکھا تو کتاب اقدس کو بھی تحقیقات علمی کے مطابق پایا اور اس سبب سے ہمارے ایمان نے کلام الہی میں زیادہ استحکام پایا پھر کیا جو غلطی ہماری سمجھ یا ہماری تحقیقات کی تھی وہ کتاب اقدس پر رکھی جاوے گی *

میری کتاب کے پڑھنے والے زیادہ تر تعجب اُسوقت کرینگے جب یہ دیکھیں گے کہ ہمارے قرآن مجید سے صاف صاف پایا جاتا ہے کہ طوفان خاص قوم حضرت نوح پر تھا مگر ہمارے ہاں کے عالموں نے طوفان کی بے سند مشہور کہانیوں پر دھوکا کھاکر کس کس مشکل سے طوفان کے عام ہونے کا اثبات چاہا ہے اور کیسی بیفائدہ کوشش کی ہے پھر کیا اُن لوگوں کی غلطی میں پڑنے سے جبکہ ہم نے اُن کا غلطی میں پڑنا دریافت کر لیا اُس غلطی کا الزام قرآن مجید پر رکھ سکتے ہیں *

میری صاحب نے بھی جیسا کہ اوورس نے غلطی سے یہ کہا کہ کتاب پیدائش باب ۷ - ۱۹ و ۲۰ میں بالتحقیق عام طوفان کا ذکر ہے کیونکہ ابھی میں بیان کرچکا ہوں کہ ورس ۱۹ سے عام طوفان کا ہونا ثابت نہیں ہے اسی طرح ورس ۲۰ سے بھی عام ہونا طوفان کا نہیں پایا جانا کیونکہ اُس ورس سے یہ خیال کرنا کہ اونچے پہاڑوں سے بھی پندردہ ہاتھ پانی اونچا ہو گیا تھا ایک غلطی میں پڑنا ہے پہلے ورس میں بہت زور شور سے مینہ کے برس نے کا بیان تھا اور اُس میں صرف یہ نتیجہ بیان ہوا تھا کہ ایسے زور شور سے موصلا دھار مینہ برسا کہ اونچے پہاڑ بھی دکھائی دینے سے رہ گئے مگر درحقیقت ایسے زور کے مینہ برسنے سے دو نتیجے ہوئے تھے ایک بلند ہو جانا پانی کا زمین پر جس سے تمام جاندار اُس زمین کے خوب گئے دوسرے نہ دکھائی دینا پہاڑوں کا بسبب کثرت مینہ کے اسلئے بیسویں ورس میں اُن دونوں نتیجوں کو ایک ساتھ بیان کیا ہے پس اس ورس کو اسی طرح پر پڑھنا چاہیئے کہ ایسا زور سے مینہ برسا کہ پندردہ ہاتھ پانی زمین پر چڑھ گیا اور ایسا موصلا دھار مینہ برسا کہ اُسکے متصل دھاروں کے سبب پہاڑ بھی نہیں دکھائی دیتے تھے *

کتاب اقدس میں اِارات کے پہاڑ پر کشتی کے ٹہرنے کا ذکر ہے مگر یہ مذکور نہیں ہے کہ اُسکی چوٹی پر کشتی ٹہری تھی بلکہ قرآن مجید میں اِارات اُس پہاڑ کا جس پر کشتی ٹہری تھی جوادی نام آیا ہے اور ہمارے ہاں کے عالموں نے تحقیق کیا ہے کہ جوادی اِارات کے سلسلہ میں سب سے چھوٹا پہاڑ ہے جسکو ہم ڈوبا یا ٹھکری کہہ سکتے ہیں

کچھ شبہ نہیں کہ کشتی پانی پر تھرتی بھرتی تھی اور پہاڑ ارارات کی کشش سے جو طوفان کے پانی سے بہت اونچا نکلا ہوا تھا اُسکی طرف کھینچتی جاتی تھی یہاں تک کہ اُسکے قریب کسی ایسے مقام پر پہنچتی جہاں کوئی چھوٹا سا پہاڑ پانی کے اندر آگیا تھا اسلئے ارارات کی اُس پہاڑی پر کشتی تھر گئی صرف انہی ہی بات کتاب اقدس سے ثابت ہوتی ہے اسلئے ورس ہفس کے یہہ معنی لینے نچاہیے کہ پہاڑ کے اوپر پندرہ ہاتھ پانی چڑھ گیا تھا بلکہ یہہ معنی لینے چاہیے کہ صرف زمین پر پندرہ ہاتھ پانی چڑھ گیا تھا *

جس لفظ کا ترجمہ ہاتھ کیا گیا ہے وہ عبری لفظ امہ ہے جو کویت کہلاتا ہے اس دیمانہ کی مقدار مختلف ہے مگر اس مقام پر جو مینہ کی کثرت اور پانی کی بہتیت کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں وہی دیمانہ مراد ہے جو سب سے بڑا تھا اور جسکی مقدار نو فیت سے زیادہ تھی پس اگر ہم اُسکو نو ہی فیت کا قرار دیں نو معلوم ہونا ہے کہ اُس ملک میں صرف ۱۳۵ فیت پانی بلند ہوگیا تھا مگر میری رائے میں وہ دیمانہ کسی طرح بارہ فیت سے کم کا قرار نہیں دیا جاسکتا اور اسلئے میں بلندی پانی طوفان کی ۱۸۰ فیت قرار دیتا ہوں پس اسقدر پانی کے بلند ہوجانے سے جسقدر ملک توب سکے تھے اور جسقدر پہاڑ اُس ملک کے غرق ہوسکتے تھے اُنکے ہی توبے نے نہ اُس سے زیادہ *

یہہ مت کہو کہ اگر سب پہاڑ پانی میں نہیں توبے تھے تو حیوانات اور انسان نے اونچے پہاڑوں پر پناہ لیکر کیوں نہ اپنے تئیں محفوظ کیا کیونکہ جس زور شور سے موصلا دھار چالیس دن اور چالیس رات تک برابر مینہ برستا رہا ممکن نہ تھا کہ کوئی جاندار آسمان کے تلے کسی مقام پر اپنی زندگی بچا سکے علاوہ اُسکے جس زور شور سے پانی کی طغیانی دفعاً زمین سے اور آسمان سے ہوئی کسی جاندار کو کسی مامن تک پہنچنے کی فرصت نہیں مل سکتی اور یہہ بات ہم ادنیٰ ادنیٰ سی طغیانی آب میں دیکھتے ہیں *

دیوی صاحب کا یہہ کہنا بھی کہ ہمو اطلاع دی گئی ہے کہ زمین پر پانی پھلا مگر یہہ بات کہ آیا وہ تمام گہر پر پھلا یا اُسکے صرف اُس حصہ پر جہاں انسان آباد تھے ہمو معلوم نہیں صحیح نہیں ہے کیونکہ ہمو کتاب اقدس اشارہ کرکے بتاتی ہے کہ خاص اُس ملک میں یعنی جہاں کہ نوح اور اُسکے لوگ آباد تھے طوفان آیا تھا *

قرہ " کتاب اقدس میں مندرج ہے کہ تمام جاندار چوڑیں مرگئیں جو زمین پر چلی تھیں وہ سب جنکے نتھنوں میں حیات کا دم تھا وہ سب جو خشک زمین پر تھے ہر جاندار چیزیں جو روے زمین پر تھیں *

کتاب اقدس میں یہ نہیں ہے جو مذکور ہوا بلکہ یہ ہے کہ ”مرکبا سب † جسم جو چلتا اور اُس زمین کے اور جو رینگتا اور اُس زمین کے سب جو ‡ کہ سانس روح زندگی اُسکی ناک میں تھی ہر ایک سے جو تھا خشکی میں † مثلاً تمام اُس موجود کو جو تھ اور منہ اُس زمیں کے *

بلاشبہ بھری صاحب نے غلطی کی جو یہ سمجھا کہ نسل انسان کی اور جو حیوان اُنکی خدمت کے لئے دیئے گئے تھے وہ ابھی تک باغ عدن کے گرد کی زمین کے ایک محدود حصہ ہی میں پھلے ہوئے مگر کیا اُنکے اس غلط خیال سے کتاب اقدس میں جو سچے حقیقت ہے وہ غلط ہوجاویگی *

قرآن ”ہم نے فرض کیا کہ طوفان خاص ہوا اور بجائے آٹھ ہزار قسموں پرندوں اور حیوانوں کے سوائے کھڑے مکڑوں کے صرف آٹھ سو بلکہ آٹھ دھائی یعنی اسی قسموں کی حاجت کشتی میں رکھنے کی ہوئی اور کہ اُن میں بیس قسمیں پاک تھیں اور ساتھ ناپاک اس حساب سے بھی کل تعداد جانوروں کی جو کشتی میں رکھے گئے چار سو ہوتی ہے اب ہر کوئی عام سمجھ کا آدمی خیال کرسکتا ہے کہ ایسے مکان کی کیا حالت ہوگی جس میں تمام قسموں کے چار سو جانور تنگ مقام میں بند ہوکر اُسی حالت میں بارہ مہینے سے زیادہ عرصہ تک رہے ہوں اول ہم خیال کریں کہ نوح اور اُسکی بیوی اور اُسکے بیٹے ان چار سو جانوروں کو جنکو دو یا تین دفعہ کھانا اور پلانا ضرور دیتا ہوگا کھاتے پلاتے رہے اور ہر روز نیا دانا کھانا دیتے اور باسی بچے ہوئے کو برابر صاف کرتے رہے ہونگے علوہ اُسکے اس طرح سے ایک جگہ بند رہنے سے جہاں بمشکل اُن تک روشنی اور ہوا پہنچتی تھی تھوڑے ہی عرصہ میں کشتی کا ہر حصہ خبیث مادہ اور غلاظت اور بخارات کے سبب دبا سے اُردہ نہوگیا ہوگا *

لیکن کہو کہ ایک معجزہ سے جہاز صاف رہا ہوگا اور ہوا خالص اور جانور باوجود بند ہونے اور روشنی اور ہوا نہ پانے کے تندرست رہے ہونگے ہاں بلاشبہ بے حد معجزوں کو زیادہ کرتے سے چلنا کتاب اقدس میں ذرا بھی اشارہ نہیں ہے اور جو بیان ہوا ہے اُسکی تمام طرز تحریر سے خارج از قیاس ہے اور اس طرح ماننے کو کتاب اقدس کے ساتھ منہج طریقہ سے پیش آنا سمجھا جاوے یا نکتہ چینی کے طریقہ سے چسکی میں پھرتی کر رہا ہوں زیادہ منہج تصور ہو باوجودیکہ اس معاملہ کی صاف صاف حقیقتوں کو اور ایک

† باب ۷ - ۲۱ -

‡ باب ۷ - ۲۲ -

§ باب ۷ - ۲۳ -

مضبوط اور اچلی روشنی یا معنی کو پہنچنے والے کی آنکھوں کے روبرو رکھنے میں کوشش کر رہا ہوں اور جہاں تک سمجھنے سے ہوسکے میں اپنا فرض سمجھتا ہوں اور سمجھو اس بات کے بھی کہے جانے سے باز رہنا نہ چاہیئے کہ میں کتاب اقدس سے ناجائز آزمائش سے ہمیشہ آڑھا ہوں کہ میں ایک عام اور نا لطیف قسم کی نکتہ چینی عمل میں لارہا ہوں اور مثل ایک کاسباب کمینہ دشمن کے کتاب اقدس کی تفصیلات پر مدار گفتگو کا رکھکر خوش ہو رہا ہوں *

یہہ تقریر جو بشپ کالزرو صاحب نے کی اُنکی مطلب کو ثابت نہیں کرتی جانور جو کشتی میں بٹھائے گئے تھے اُنکی تعداد کتاب اقدس میں مذکور نہیں ہی نہ ہم ابھی اس بات کے قرار دینے کے قابل ہوئے ہیں کہ کشتی میں آتھ ہزار قسموں کے جانور تھے یا آتھ سو کے یا آتھ دھائی اسی کے نہ اس بات کے قرار دینے کے اب تک قابل ہوئے ہیں کہ اُن میں بیس قسموں پاک اور ساٹھ ناپاک تھے جانور جو کشتی میں بٹھائے گئے بلاشبہ معجزہ سے حضرت نوح کی کشتی میں آئے تھے کیونکہ اس معجزہ کا اشارہ ہم خود کتاب اقدس میں پاتے ہیں اور بلاشبہ اُنکی نسل باقی رہنے کو وہ زندہ رکھے گئے تھے۔ پس کچھ شبک نہیں کہ صرف وہی جانور کشتی میں تھے جنکی نسل ہلوز صرف اُنہی ملکوں میں تھی جہاں طوفان آیا تھا یا اُس قسم کے جانور تھے جو اُس ملک سے فنا ہوجانے کے بعد بطور نیچر کے اُنکا دور دست ملکوں سے وہاں آنا غیر ممکن تھا یا جن سے کوئی خاص مطلب تھا پس اولاً بشپ کالزرو صاحب کو اُن قسموں کی تعداد کا ثابت کرنا چاہیئے جنکی نسل زمانہ طوفان میں اُن ملکوں سے جہاں طوفان آیا تھا دوسرے ملکوں میں موجود نہ تھی اور پھر کشتی میں جسقدر جانور تھے اُنکی تعداد قرار دینی چاہئے مگر اُنہوں نے ایسا نہیں کیا اور صرف اپنے بے بنیاد خیال پر کتاب اقدس پر اعتراض کیا پاک اور ناپاک جانور جنکا ذکر کتاب اقدس میں ہی معلوم ہوتا ہی کہ اُس سے حلال و حرام مراد ہیں پس اُنکی تعداد قرار دینے میں بھی اولاً ثابت کرنا چاہیئے کہ آدم و نوح کے وقت میں کون کون سے جانور حلال تھے مگر بشپ کالزرو صاحب اسکا بھی ثابت کرنا بھول گئے ہیں *

میں ہرگز اس بات کی حمایت نہیں کرتا کہ ہر مشکل جگہ پر کہدیا جاوے کہ یہہ نام معجزہ سے ہوا تھا اور عقل اور سمجھنے کو جو خدا نے دی ہی بالکل معطل کردیا جاوے بلکہ میں ابھی مقاموں پر معجزہ کا ذکر کرنا چاہتا ہوں جہاں خود کتاب اقدس میں اسکا معجزہ سے ہونا بیان ہی یا کسی قوی دلیل سے اسکا معجزہ سے ہونا ثابت جاتا ہی اور جہاں کہ خود خدا تعالیٰ نے کسی کام کو بذریعہ اسباب نیچر کے کرنا چاہا ہی وہاں بھی

معجزہ کا کہنا نہیں چاہتا اور شاید ظہورِ نبیؐ طریقہ ایسا ہو کہ کتابِ اقدس کا اہم اور عقل کا کام دونوں اس میں اعتدال سے بیڑے بڑھتے ہوں۔ لوگوں اس مقام پر پہنچ کر معجزہ کہہ بات کہنی ضرور ہی کہ کشتی کا اور کشتی کے سواروں کا بچنا گوانگی کتنی ہی تعداد ہو بلاشبہ معجزہ سے ہوا تھا کیونکہ خود کتابِ اقدس سے ایسا کہنا معجزہ ہے * ثابت ہوتا ہے * میں کسی طرح اس بات پر رضامند نہیں ہو سکتا کہ کتابِ اقدس اور تمام ہولی سکرپچرز کو یہاں تک کہ قرآن مجید کو بھی نکتہ چین نظر سے ندیکھا جاوے کیا کوئی یہہ کہہ سکتا ہے کہ وہ شریف چیز یعنی عقل جو خدا نے ہم کو دی تھی متعلق رکھنے کے لئے دی ہی کیا ہم (جو ایسا کرسکتے ہوں) بغیر اسکے کہ ہولی سکرپچرز کو ایک غیابِ فہم اور نکتہ چین نظر سے متعلق نہ کریں اور ایسا دلیٰ یقین اس پر رہتا ہے کہ کوشچن یا مسلمان ہو سکتے ہیں یا ہمارے لئے خدا کے سامنے (اگر ہم خود غور و فکر کر کے ایسا ایمان مضبوط کرنے کے لائق ہیں) صرف اتنی بات کہ ہمارا باپ دادا کوشچن یا مسلمان تھا اسلئے ہم بھی کوشچن یا مسلمان ہوں اُن تلمیذوں کے حاصل کرتے کہ وہ کہہ کہ ہم خود (توصورت لائق ہونے کے) اپنے ایمان کو مضبوط کرسکتے تھے کافی ہوگی * مگر بے شک میں یہہ بات چاہتا ہوں کہ اُن مقدس تحریروں پر نہک دلیٰ اور موجب آزادی سے نظر کی جاوے نہ ناحیہ آزادی کے کتابِ اقدس پر اگر اس طرح سے نظر کی جاوے تو بے شک اتنی بات دائی جاتی ہے کہ اگرچہ بلاشبہ وہ کلمِ الہی ہی مگر اُسکو انسان نے گو وہ نبی اور صاحبِ الہام ہی ہو لکھا ہے اور نیز اُس میں اور حالات بھی جو واسطے پورا کرنے اُس سلسلہ کے جو اصلی کلمِ الہی سے علاقہ رکھتا تھا یا جو اصلی کلمِ الہی کی متراد ظاہر کرنے کے لئے معاون تھا داخل ہیں خواہ وہ حالات یہی بلریمہ الہام کے لکھے گئے ہوں خواہ اگلی مقدس تحریروں سے نقل کئے گئے ہوں یا اور کسی طرح پر شامل ہیں جنکو ہم نہایت ادب سے متن اور روایت * کرکر تعمیر کرتے ہیں اور یقین جانتے ہیں کہ پہلے تکرہ میں غلطی کا احتمال نہیں اور پھر یہہ بھی خیال کرتے ہیں کہ وہ مقدس تحریریں نہایت قدیم زمانہ کے لوگوں کی تعلیم کو جبکہ علم نے کچھ بھی روشنی نہیں پائی تھی لکھی گئی ہیں اور یہہ کہ ایسے الفاظ اور متبادرہ میں جو لوگوں کے استعمال میں تھے اور جن سے لوگوں کے دل پر اثر ہوتا تھا اور جس سے وہ خدا کی طرف رجوع کرسکتے تھے مگر نہ کوئی چھوٹا قصہ اور نہ بڑی ہوئی کہانی اُس میں داخل تھی البتہ بعض بعض

دقیق باتوں کو جنکو ایسا تک ترقی یافتہ علم کا زمانہ نہیں سمجھتا سکتا اور نہ آگے کے سمجھنے والوں کو کسی ہی ترقی ہمارے علم کی ہوجاے بطور مثال اور تشبیہ اور استعارہ کے بیان کیا گیا ہے اور پھر متواتر نقلیں ہونے سے اور ویرس ریڈنگ کے داخل ہوجانے سے اصلی الفاظ کے دریافت کرنے کی جدا مشکل میں جا پڑے ہیں پس ہمارے نیک دلی مقتضی یہ ہے کہ ہم اُن تمام حالات کو پیش نظر رکھ کر ہولی سکرپچرز پر نکتہ چینی کی نظر کریں اور ایسا کرنے میں بجز نیک دلی کے جسکا ہر شخص کو پابند رہنا چاہیئے کچھ اور زیادہ ہم ہولی سکرپچرز کے ساتھ نہیں کرتے کیونکہ ہم اپنی روز مرہ کی تحریروں کو بھی ایسی ہی نیک دلی سے دیکھتے ہیں پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہم ہولی سکرپچرز پر نکتہ چینی نظر کرنے کے وقت اُن تمام حالات کو جنہوں نے ہولی سکرپچرز کو لکھ کر رکھا تھا بالکل متاثر نہ ہوں اور موند آزادی کو چھوڑ کر ناجائز آزادی سے پیش آویں ہم اس بات سے کچھ رنجوہ نہیں ہیں کہ بشپ گالزرو صاحب نے کوئی تاریخانہ غلطی ہولی سکرپچرز میں نکالی ہے (اگر وہ نکال سکیں) بلکہ ہم اس بات پر افسوس کرتے ہیں کہ وہ اُس موند آزادی سے اگر بالکل نہیں تو قریب قریب تمام کے الگ ہو گئے ہیں۔ ہمیں عموماً عیسائیوں کی نسبت نہیں کہتا بلکہ بلا لحاظ اُن اصول کے جو میں نے ہولی سکرپچرز کی نسبت قائم کیئے ہیں اور جنکی نسبت میں سمجھتا ہوں کہ بے شک وہ مسلمانوں کے مذہب کی رو سے درست ہیں اور نوز اکثر علمائے عیسائی کا بھی ایسا ہی عقوہ پاتا ہوں میں علانیہ کہہ سکتا ہوں کہ اگر کوئی تاریخانہ غلطی ہولی سکرپچرز میں لکے (اگر کوئی ایسی ہو) وہ کسی طرح ہولی سکرپچرز کو نا معتبر نہیں ٹھہرا سکتی جب تک کہ متن پر کوئی ایسی غلطی ثابت نہ ہو جسکا ثابت ہونا یقینی غرر ممکن ہے پس سمجھو کیا ضرورت تھی کہ اگر بشپ گالزرو صاحب نے کوئی تاریخانہ غلطی کتاب اقدس میں نکالی تو میں اُسکے جواب پر متوجہ ہوں مگر میں یہ کہتا ہوں کہ بیبل کو بیت بلامرہ نہیں بلکہ اُسی نیک دلی اور موند آزادی سے اگر بیبل پر نکتہ چینی نظر کی جاوے تو وہ تاریخانہ غلطیاں بھی جنکو بشپ گالزرو صاحب غلطیاں کہتے ہیں غلطیاں نہیں ہیں بلکہ ہم نے خود اپنی غلطی سے اُنکو غلط سمجھا تھا اور متحیر جانا تھا اور اب ہماری آزادی اور نیک دلی یہ ہے کہ جن غلطیوں میں ہم پہلے ہوئے تھے بلا لحاظ اُسکے کہ ہمارے بزرگ یوں ہی کہتے چلے آئے ہیں اُن سے ہم نکلن اور موافق حال کی ترقی یافتہ علوم کے از سرنو اُسی نیک دلی اور موند آزادی سے کتاب اقدس پر نکتہ چینی نظر کریں اور یہی باعث ہے جو ہماری تفسیر کا پڑھنے والا جابجا ہماری تفسیر میں پابندی کہ میں کچھ پابند نہیں رہا ہوں اُن قولوں کا جنکو یہودی عالم یا عیسائی عالم یا مسلمان عالم بلا تحقیقات بطور پابند دادا کے

تبرک کے ماتے چلے آئے ہوں بلکہ میں بلندی رہا ہوں صرف ہرلی سکر پھرو کا اور سچ اور سچے خدا کا جس نے ہسکو صرف سچ پر چلنے کے لیے نبی بھیجے اور اپنی سچی کتابیں اوتاریں *

قولہ * یہ امر بہت ضرور ہی کہ متماثل مثلثوں کی توجہ کو روز مرہ کی اہمیت نظر سے ان باتوں کی طرف کھینچا جائے اور کہ انکو اپنے واسطے کتاب اقدس کے حالات و خیال کرنے کی اور اپنے واسطے یہ سمجھنے کی رغبت دلائی جاوے کہ ایسے طوفان کا خیال جیسا پیدائش کے بن بابوں میں مذکور ہوا ہے عموماً اسکو عام لحاظ کیا جاوے یا خاص یحیٰی ناقابل یقین اور ناممکن ہی پس اگر ایسا ہو تب بھی طائفہ آدمیوں کا نوح کے طوفان پر صرف اس وجہ سے کہ اسکو پہل میں ایسا لکھا ہے خوف ایسا یقین لانا یا اور نہ یقین کرنا کہ وہ اصلی تاریخانہ حقیقت ہی خدا کے خلاف اور حقیقت کے خلاف مہر گناہ کرنا ہی اور پہل کو صرف ایک بت بنانا ہی تھا

مگر اب بھپ کالزور صاحب جان لہنگے کہ غام طوفان کا کتاب اقدس میں بیان نہیں ہے اور جس طرح کے خاص طوفان کا ذکر ہی وہ یقینی مسکن اور قابل قیاس ہی پس اس پر یقین لانا یا اوروں کو یقین کرانا کہ وہ اصلی تاریخانہ حقیقت ہی خدا کی اور حقیقت کی پہچانی کرنا اور پہل کو ایک موعظ نکتہ چوں نظر سے دیکھا ہی *

قولہ لیکن المتکا طوفان کا بانی جس بلندی پہاڑیاں جو تمام آسمان کے نیچے تھیں اور آرمینیا کے پہاڑ فوق ہوئے تمام زمین کے سطح پر ضرور تھا کہ ہوا اور پہاڑ ہو اگر قانون میلان کو ایک اور جڑ سے متصورہ نے بارہ مہینہ تک نہ روک رکھا ہوگا *

مگر اب یہ بات واضح ہوگئی کہ بلندی کے بلندی پہاڑوں کی اونچائیوں کو چھپا دیا نہ نہ ارمینیا کے سب پہاڑوں کو غرق کیا تھا اور نہ قانون میلان کو کھینچنے سے متصورہ نے روکا تھا بلکہ وہ خود نیچے کے قاعدہ پر روکا ہوا تھا *

قولہ ذیلہذاک صاحب نے اپنی کتاب کے صفحہ ۲۶۰ میں یہ لکھا ہے کہ "طوفان کا غام ہوا اگر ظاہر کرنا منظور تھا تو اس سے زیادہ صاف تھیں ظاہر ہوا کرتا تھا اسلئے بیان سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہسکو خیال کرنا چاہیے کہ طوفان افسانہ اور کوریلہ راؤ پہاڑوں کی نہایت بلند چوٹی پر پہنچا تھا یعنی ۲۶۸۸۳ فٹ (۲۸۱۷۸ فٹ) لیکن روس ۱۰۰ سے جیساکہ مضمون یہ ہے کہ پندرہ حکومتی راجہ کی طرف دینی بلندی ہوا اور پہاڑ چھپ گئے اشیات کو نہ متاثر ہوا ہی مگر یہ حقیقت صرف کئی خاص مقام سے ہوسکتی ہے اور اس حالت میں یہ مقام ہوا پہاڑ اور اسکا ہر جہت قریب کے پہاڑوں سے بہت بلندی چوٹی رکھتا ہے جسپر کھنٹی پانی کے نہایت بلندی پر پہنچتا ہے یہی کھنٹی پندرہ

کھوت کھڑے پانی میں چڑھی پس جسوقت وہ تھوڑی اُسوقت پانی بھی پہلے ازارات کی چڑھی پر پلندہ کھوت بلند بیرونچا اگر یہ امر ایسا ہو تو درس ۱۹ کے اس بیان کو کہ تمام آسمان کے نیچے کے تمام بلند پہاڑ پانی سے غرق ہو گئے یہ معنی علم طوفان کے لفظی مراد سے نہیں سمجھنا چاہئے۔

مگر قبلترک صاحب نے یہ تکلیف ناچق اوتھائی ہے کہونکہ پانی نے نہ پہاڑ ازارات کی بلند چڑھی کو غرق کیا تھا اور نہ ہمالیہ اور نہ کورڈیلیراز کی چڑھی کو بلکہ صرف ۱۳۵ تا ۱۸۰ فٹت زمین سے بلند ہوا تھا۔

قولہ "تسلیم کیا کہ علم جہالوجی صرف طوفان کے عام ہونے پر ایسی اور بڑی مضبوط دہلیں جنکا جواب نہیں ہو سکتا لاسکتا ہی لیکن ہمکو کسی ضرورت سے اس امر کے خلاف کو ایمان کا مسئلہ ماننے میں پابندی نہیں ہی اور اسکی وجہ یہ نہیں ہی کہ ہم طوفان کے عام ہونے کے گویا اسلیئے برخلاف ہوں کہ ہمکو یہ جاننا مشکل ہوا کہ اُسکا جواب قدرت کے طور سے کونکر دیں اسبات پر موجودہ حقیقت ہو جس پر جہالوجی زور دیتی ہی ہمکو تحریک نہیں کرتی لیکن وجہ یہ ہی کہ کتاب اقدس طوفان کا عام ہونا صرف بلحاظ اُس زمین کے جو آباد تھی (نہیں بلکہ صرف بلحاظ اُس زمین کے جہاں حضرت نوح اور اُنکی قوم یعنی وہ لوگ جنکی ہدایت کو وہ نبی ہوئے تھے) اور نہ بلحاظ تمام زمین کے چاہتی ہی اور طوفان کے عام ہونے سے ہمکو کچھ فرض نہیں ہی بلکہ اُس رائے کے عام ہونے سے غرض ہی جو طوفان کے ذریعہ سے پہاڑی دھما زے (بلکہ یوں کہتے چاہئے کہ اُس ملک پر جہاں حضرت نوح اور اُنکی قوم رہتی تھی) پڑی تھی کہ بعض ایک خاندان کے اُسوقت کے (یعنی اُس زمین کے) تمام انسان کی نسل منع خوارانات کے جو اُنکے ہمساہ بھی تھی زمین کے ایک بڑے دائرہ کے درمیان میں برباد ہو گئی تھی لیکن صرف کتاب اقدس کا ہی اُسوقت انسان کی نسل زمین کے تمام سطح پر نہیں پھیلی تھی کیونکہ اُسکے بہرنے کے واسطے اُنکی تعداد ابھی کافی نہیں تھی (مگر یہ بات صحیح نہیں کیونکہ اُس وقت بہت سی سطح زمین کی اور بہت سی دھما لیاں ہوجکی تھی)۔

اس تقریر کا جواب مشبہ کالیزو صاحب اس طرح پر دیتے ہیں کہ "علاقہ طوفان کا بھلی یہ ہے کہ تمام اُگوست یعنی حیوان اور انسان نے زمین پر ایسا طوفانہ خراب کیا تھا اور اسلیئے اُنکے برباد ہونا چاہئے تھا یہاں تک کہ ۹ سے ۵۰ جہاں مکناہ کا ذکر بحالہ حیوانوں اور انسانوں دونوں کے ہی معنی ہمارا خون میں پھیل گیا ہاتھ سے ہر حیوان کے میں آجے چاہوتا اور ہاتھ سے آدمی کے۔"

مگر یہہ اعتراض اُنکا صحیح نہیں ہی ورس ۱۲ باب ۶ کتاب پیدائش میں لفظ (بسر) کا ہی جسکے معنی جسم کے ہیں اور زیادہ تر جسم انسان کے اگر ہم صرف جسم مطلق ہی کے معنی لیں تو یہی گناہ میں خوارہ نخواستہ حیوانوں کا بھی شامل کرنا ضرور نہیں ہی کیونکہ اُس سے صرف جسم انسان ہی کے معنی لینے کو کوئی امر خارج نہیں ہی اور ہم بیان کرچکے ہیں کہ جانوروں کا † طوفان سے مرنا ایک نیچر کے قاعدہ پر تھا نہ سبب کسی گناہ کے ‡ اور ورس ۵ باب ۹ کتاب پیدائش کا اس معاملہ سے کچھ علاقہ نہیں رکھتا کیونکہ اُس ورس میں جو حکم ہی وہ ایک بندش ہی واسطے انسان کی بے احیائی کے جو جانوروں کے رکھنے کی نسبت ہو جیسا کہ † پیٹرک صاحب نے لکھا ہی پس یہہ دونوں ورس عام ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتے *

مسٹر بیوری صاحب نے اپنی کتاب کے صفحہ ۱۲۸ میں یہہ لکھا ہی ”اسلیئے نہہ معاملہ سادگی سے اس طرح قائم ہوتا ہی کہ بیچر لفظی معنی کے جو موسیٰ کے بیان کی صداقت سے بالکل موافق ہی اور کوئی معنی قیاس کرنا نا ممکن ہی پس اگر کتاب اقدس سبب مراد سے ملہم ہو ہمکو اُسکے اِس حصہ کو سادگی اور لفظی تاریخ قبول کرنا چاہیئے *

اسکا جواب ڈاکٹر کالنز صاحب نے اس طرح پر دیا ہی کہ ”مسٹر بیوری کو لکھنا چاہیئے نہہ کہ اگر کتاب اقدس لفظ کے عام اور روایتی معنی سے ملہم ہو کیونکہ کوئی جان نثار اور خدا پرست شخص اِس بات میں شک نہیں کر سکتا کہ پہلائی اور سج اور مقدس ہونے کی روح بیبل کے لفظوں میں دم بھرتی ہی اور اِس کتاب اقدس زمانہ کے آخر تک نعلیہ کرنے اور ملامت کرنے اور اصلاح اور نیک نصیحت کرنے میں مفہد ہوگی برخلاف اُن افسانوں اور قصوں کے جو اُس میں ہیں اور برخلاف ایسے مقاموں کے جنسے بعض بعض جالے وہ معیوب ہو گئی ہی *

بلکہ بیبل میں انسان کی ضعیف عقل اور جہالت کا اُس الہوت سج کے ساتھ آمیز ہونا ہی جو خدا کا کلام ابدي ہی اُسکی ایک خاص قیمت کا سبب ہی کہ وہ ایک سچی اور قدرتی تاریخ ہی لیکن بلاشبہ وہ تاریخ اُن خالص حقائق کی جنکا اُس میں بیان ہی نہیں ہی بلکہ انسان کی زندگی اور مذہب کی ترقی کی تاریخ ہی جسکا نقشہ مناسل طبیعت کے واسطے ہر صفحہ میں بخوبی کھینچا گیا ہی وہ ایسی نہوتی اگر ابتدا کے زمانوں کے چاہلانہ خیالات اُس میں صحیح صحیح مندرج نہوتے *

† دیکھو ہماری تفسیر —

‡ دیکھو باب ۸ — ۲۲ —

§ دیکھو ہماری تفسیر —

اس تقریر سے جو بشپ کالنز صاحب نے کی کون شخص ہوگا جو افسوس نہ کرنا ہوگا اسبات کو ہم بھی تسلیم کرتے ہیں اور اکثر علماء عیسائی بھی مانتے ہیں کہ بیبل میں سوائے اُس کلم کے جو خدا نے کیا اور کچھ بھی مندرج ہی جو مقدس مورخ نے خواہ وہ حضرت موسیٰ ہوں یا حضرت عزیز علیہما السلام بطور روایت کے شامل کیا ہی اور اعتقاد میں کلام الہی کے لکھنے کا ایسا ہی دستور تھا اور اسی سبب سے ہم مسلمان بیبل کے ہر ہر فقرہ کو بلکہ ٹکڑے کے ٹکڑے کو روایت اور متن کے نام سے نمیز کرتے ہیں جیسا کہ عنقریب میں ایک بیبل مشتہر کرنے کو ہوں جس میں الفاظ متن کے سرخ اور الفاظ روایت کے سیاہ چھاپے جاویں گے مگر جو کچھ کہ بیبل میں بطور روایت کے لکھا ہی اُسکو ایک افسانہ اور قصہ سمجھنا یا انسان کی ضعیف عقل اور جہالت کی آمیزش جاننا یا اُسکو خالص حقیقتوں کی تاریخ نہ سمجھنا جیسا کہ بشپ کالنز صاحب نے تصور کیا ہی محض ایک غلط خیال ہی ایسا جاننا اور پھر بیبل میں الہیہ سچ کے موجود ہونے کا بھی اقرار کرنا یہ دونوں چیزیں آپس میں ایسی ضد ہیں جو ایک سانہ جمع نہیں ہوسکتیں کذا وجہ ہوگی کہ ہم کتاب افسوس کے اس فقرہ کو کہ ”چھپا دیا“ سب پہاڑوں اونچوں کو جو تھے نیچے تمام اُن آسمانوں کے ”ایک جھوٹی کہانی سمجھیں اور اس فقرہ کو کہ ”تجھکو“ دکھائی دیا میں ناکہ پہچان لے تو کہ اللہ وہی معبود ہی نہیں کوئی (معبود) سوائے اُسکے“ (یعنی لالہ الا لالہ) الہیہ سچ اور خدا کا کلام ابدی جانیں کیونکہ ہم کہیں گے کہ جس مورخ نے پہلا فقرہ (نعوذ باللہ) جھوت لکھا ہی اسطرح دوسرا فقرہ بھی اُسے جھوت لکھا ہی پھر کیا ہم بیبل کو لوگوں کے ہاتھ میں اور کم سے کم بشپ کالنز صاحب کے ہاتھ میں اُس طرح پر چھوڑ دیں گے کہ جس ورس کو وہ چاہیں گے جھوٹا قصہ قرار دیں گے اور جس ورس کو چاہیں گے الہیہ سچ بناویں گے یہ نہیں ہوسکتا الوہوست اور جہووست کی نمیز کرنے سے (اگر وہ درست بھی ہو) کچھ کام نہیں چلنا اول اسبات کے لیئے ایک قاعدہ بتانا چاہیئے جس سے ہم افسانوں اور قصوں کی الہیہ سچ سے تمیز کر لیں اور ایک کو جھوٹا افسانہ دوسرے کو الہیہ سچ اعتقاد کریں اگر اُس سب کو جو بشپ کالنز صاحب نے کہا ہی درست مانا جاوے تو ایک لفظ بیبل کا ایسے اعتماد کے لائق نہیں رہتا جسپر کوئی شخص بطور الہیہ سچ کے اعتقاد کرسکے اگر ہم مقدس مورخ کو کم سے کم ایک دیانتدار مورخ ہی سمجھیں تو اُس حالت میں بھی ہم کتاب افسوس پر ایسا گمان نہیں کرسکتے جیسا کہ بشپ کالنز صاحب کہتے ہیں *

بلاشبہ بیدل میں دو قسم کی تحریروں کا اعتقاد کرتے ہیں ایک خالص وہ مضمون جو خدا نے کہا اور اُسی کو ہم منہ کہتے ہیں اور ایک وہ مضمون جسکو مقدس مورخ نے کسی ضرورت سے اُسکے ساتھ شامل کیا اور اُسکو ہم روایت کہتے ہیں اور پھر روایت میں بھی دو قسم کا مضمون سمجھتے ہیں ایک ایسا جسکو غالباً یقین کیا جاتا ہے کہ الہام سے لکھا گیا اور دوسرا وہ جسکے الہام سے لکھے جانے کی کچھ ضرورت نہ تھی صرف یوں ایک پتھلی قسم ایسی ہے کہ جس میں ایسی لغزش کا جیسی کہ انسان سے بسبب اُسکے انسان ہونے کی توسکے ممکن ہے مگر نہ اور قسموں میں اور پھر وہ لغزش بھی ایسی لغزش جسکو لغزش کہہ سکیں نہ ایک جھوٹ اور سرتاپا بے بنیاد قصہ جیسا کہ بشپ کالنز صاحب یقین کرانا چاہتے ہیں *

یہ ہمارا کہنا صرف اس وجہ سے نہیں ہے کہ ہم بیدل پر بغیر ایک صوبہ نکتہ چوں نظر کے یقین رکھتے ہیں یا لوگوں سے اُسپر یقین چاہے ہیں بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جو کچھ ہم نے کہا اُسکو ہم معاندانہ بحث سے ثابت بھی کرتے ہیں جیسے کہ ہماری تفسیر کے پڑھنے والے نے ان دونوں حصوں میں پایا ہوگا اور اُمید ہے کہ آئندہ اگلے حصوں میں بھی پارہا انشاء اللہ تعالیٰ *

گیارھواں باب

۱ دنیا میں ایک ہی زبان بولی جاتی تھی ۳ بابل کی تعمیر
۵ اصلی بولی میں اختلاف ڈالا جانا ۱۰ شیم کا نسب نامہ ۲۷ ابراہیم
کے باپ توح کا نسب نامہ ۳۱ توح کا مور سے روانہ ہو کر حاران کو
جانا —

توریت مقدس

(۱) وَیְהִי خُلْ هَارِصَ شَقَهْ اَحَت وَنْ بَرِیم اَحَدِیم *

(۲) وَیְهَی بِنَسَم مَقْدِم وِیص او بَقَعَه یَارِص

شِعِر وِیْشِدو سَم *

(۳) وَیُومَرُو اِیش اِل رِیْهَی هَدَه نِلْبَدَه لِبَنِیم

و نِشَرَقَه اِشَرَقَه وَ نِیْهَی کَہم هَلِیْبَدَه لَآئِن وِ هَجَمَر هَیْه

کَہم کَحْمَر *

(۴) وَیُومَرُو هَیْه نِبِتَدَه لَدُو عِیْر وِیْکِل وِ رُشُو

بِشَمِیم وِ نَعْمَه لَدُو شَم فِرن نَفُوص عَل بَنِی خُلْ هَارِص *

۱ اور تھا تمام ملک ہونٹ ایک اور باتیں یکساں —

۲ اور دوا کچ کرنے اُنکے میں مشرق سے نک پائی اُنہوں نے
جگہ زمیں میں شہار کے اور دیے وہاں —

۳ اور کہنے لگے سوہ اپنے ساتھی سے کہ لو بنائیں اینٹیں اور
جلائیں جلتا اور ہر واسطے اُنکے ایتھ بجائے پتھر کے اور تھیلی
مٹی ہر واسطے اُنکے کار کے لیئے —

۴ اور کہا اُنہوں نے کہ لو بنادیں واسطے اپنے شہر اور مغارہ کہ
ہر + آسمان میں اور بنادیں ہم واسطے اپنے نام ہائید پیدائش
ہوویں اور منہ تمام زمین کے —

توریت مقدسی

(۵) وَبَرِّ يَهُوَهَ لَوَات اِتْ هَعِدْ وَ اِتْ اِهَمَكْدَل اشر

بَنُو بِنِي هَا دَم *

(۶) وَ تَوَمِرِ يَهُوَهَ هِنَ عَمِ اِحَدِ وَ شَعَهَ اَحَتِ اِلْحَلَمِ

وَزِهَ هَحَلَمِ لَعَصُوتِ وَ عَدَهَ لُو بَبَصِرِ مِهَمِ كُلِ اَشِرِ يَزَمُو

لَعَصُوتِ *

(۷) هَبَهَ بَرَدَهَ وَ دَبَلَهَ شَمِ شَقَقَمِ اَشِرِ لُو يَشْمَعُو

اِيشِ شَقَتِ رَعُو *

(۸) وَ يَفِصْ يَهُوَهَ اَنَمِ مَرَنَمِ عَلِ يَفِي كُلِ هَا رَصِ

وَ بَحَدِ لُو لِدُتْ هَعِدِر *

۵ + اور اوترا اللہ واسطے دیکھنے کے شہر کو اور مذاکرہ کو

جسکو بنایا بنی آدم نے —

۶ اور کہا الاء نے یہ ہے ہی + قوم ایک اور ہونک ایک کے واسطے

سبکو اور یہ ہے ہی شروع اُنکا واسطے کونہی لا اور اب ذرہ چٹائی کا اُنسے

سب جو چیز ارادہ کرینگے کونیکا —

۷ اور نیچے اُتریں ہم اور مختلف کردیں وہاں ہونک اُنکے

ایسے کہ نہ سنیں مرد بولی ساتھی اپنے کی —

۸ + اور پریشاں کردیا اللہ نے اُنکو وہاں سے اُڑو منہ

سب زمین کے ++ اور نہ سکے بٹانا شہر —

+ باب ۱۸ — ۲۱ —

+ باب ۹ — ۱۹ اعمال باب ۱۷ — ۲۶ —

§ باب ۱۱ — ۱ —

¶ باب ۱ — ۲۶ زبور ۴ — ۳ اعمال ۴ — ۵ ر ۶ — ۱ —

* باب ۲۹ — ۲۳ استغنا ۲۸ — ۲۹ یوسف ۵۶ — ۱۵ ۱ کارتنہ ۱۲ — ۲ ۱۱ —

+ ترک باب ۱ — ۵۱ — ++ باب ۱۰ — ۲۲، ۲۵ — ۲۲ —

تو دیت مندمی

(۹) اَلْ كُنْ قَرَّآ شَمَه بَدَلْ بے شَم بَلَلْ بَہو،
شَفَتْ کُلْ هَا صَ وَمَشَم هَفِصَم بَہو اَلْ بَدَلْ بَہو
ہنس *

(۱۰) اَلْ كُو لَدَتْ شَم لَم بِن مَات شَدَّ و بُولد اَت
اَر اَحَد شَدَّ شَدَّ اَحَر ہمدول *

(۱۱) وَ بَحِي شَم اَحَر بے اَلْ اَلْ اَت اَر مَح شَد
حَدش مَات شَدَّ و بُولد بَدَم و بَدوت *

(۱۲) و اَر مَح شَد حَب حَدش و بَدش بَدَم
و بُولد اَت شَلَم *

9 - اعلیٰ پکارا اسکا نام پاول + دیونکہ اس جگہ مختلف
کوہیلے اللہ نے ہونکہ سب ملک کے اور وہاں سے متفرق کردیا اُنہ
اللہ نے اربہ منہ سب زمین کے -

۱۰ - بے ہی نسب نامہ شیم کا شیم تھا پیدا ہوا - برس
کا کہ پیدا کیا اور نکند کر دو برس بعد مارقان کے -

۱۱ - اور جیا شوم بعد پیدا کرنے اُکے اور نکند کر ورنج - برس
اور پیدا کہئے لڑکے اور لڑکیاں -

۱۲ - اور اور نکند جیا پانچ اور تیس برس اور پیدا کیا شام کو ۵ -

+ ۱ کارنگیل باب ۱۲ - ۲۳ -
‡ باب ۱۰ - ۲۲ ۱ تاریخ باب ۱ - ۱۷ -
§ دیکھو انجیل ارقا باب ۲ - ۲۶ -

تذکرہ مقدس

(۱۳) وَ یَحْییٰ اَرْقَمَ شَدَّ اَحَرِیٰ هُوَ لَیْدُو اِت شَلَم

نیلش شہید و اربع مرآت شدہ و یولک بدیم و بدوت *

(۱۴) وَ شَلَمَ حَی شَلَمِیْمَ شَدَّ وَ یولک اِت عید *

(۱۵) وَ یَحْییٰ شَامَ اَحَرِیٰ هُوَ لَیْدُو اِت عید شَلَمَ

نیلش و اربع - و شَدَّ و یولک بدیم و بدوت *

(۱۶) وَ یَحْییٰ عید اَرْقَمَ وَ شَلَمِیْمَ شَدَّ وَ یولک اِت

بلک *

(۱۷) وَ یَحْییٰ عید اَحَرِیٰ هُوَ لَیْدُو اِت بلک شَلَمِیْمَ

شَدَّ و اربع مرآت شدہ و یولک بدیم و بدوت *

(۱۸) وَ یَحْییٰ بلک شَلَمِیْمَ شَدَّ وَ یولک اِت عید *

۱۳ اور حیثاً رعا ارقم شد بعد پیدا کرنے آسمان ہمارے کو قیاس ہوس

اور چار سو ہوس اور پیدا کیئے لڑکے اور لڑکیاں —

۱۴ اور شام حیا تیس ہوس اور پیدا کیا عید کو —

۱۵ اور حیثاً رعا شام بعد پیدا کرنے آسمان عید کو قیاس ہوس

اور چار سو ہوس اور پیدا کیئے لڑکے اور لڑکیاں —

۱۶ اور حیا عید چار اور تیس ہوس اور پیدا کیا بالغ کو —

۱۷ اور حیثاً رعا عید بعد پیدا کرنے آسمان پنج کو قیاس ہوس

اور چار سو ہوس اور پیدا کیئے لڑکے اور لڑکیاں —

۱۸ اور حیا بالغ تیس ہوس اور پیدا کیا عید کو —

توریت مقدس

(۱۹) وَ یَحِیْ بِلَکْ اَحَرِیْ هُوَ لَیْدُو اِت رَعُو شَع

شَدِیم و مَاتِیم شَدَہ و یُولَد یدیم و یَقُوْت *

(۲۰) وَ یَحِیْ رَعُو سَدِیم و شَلَسِیم شَدَہ و یُولَد اِت

سَرُوک *

(۲۱) وَ یَحِیْ رَعُو اَحَرِیْ هُوَ لَیْدُو اِت سَرُوک شَع

شَدِیم و مَاتِیم شَدَہ و یُولَد یدیم و یَقُوْت *

(۲۲) وَ یَحِیْ سَرُوک شَلَسِیم شَدَہ و یُولَد اِت تَعُوْر *

(۲۳) وَ یَحِیْ سَرُوک اَحَرِیْ هُوَ لَیْدُو اِت تَعُوْر

مَاتِیم شَدَہ و یُولَد یدیم و یَقُوْت *

(۲۴) وَ یَحِیْ تَعُوْر شَع و عَشِیم شَدَہ و یُولَد اِت

تَرُوْح *

۱۹ اور جیتا رہا پلح بعد پیدا کرنے اُسکے رعو کر فر یوس اور

دو - یوس اور پیدا کیئے لڑکے اور لڑکیاں -

۲۰ اور جیتا رعو دو اور تھس یوس اور پیدا کیا - سروع کر -

۲۱ اور جیتا رہا رعو بعد پیدا کرنے اُسکے - سروع کر ساتھ یوس

اور دو - یوس اور پیدا کیئے لڑکے اور لڑکیاں -

۲۲ اور جیتا سروع تیس یوس اور پیدا کیا لائحور کر -

۲۳ اور جیتا رہا سروع بعد پیدا کرنے اُسکے لائحور کر دو -

یوس اور پیدا کیئے لڑکے اور لڑکیاں -

۲۴ اور جیتا لائحور تو اور یوس اور پیدا کیا تارح کر -

توریت مقدس

(۲۵) وَ یَحْیی نَحُور اِبرِی هُوَ لیدر اِت نِرح نِشع

عَبر شَمَہ و مَات شَمَہ و یُولد بَدِیم و بَدِوت *

(۲۶) وَ یَحْیی نِرح شَمِیم شَمَہ و یُولد اِت اَبرِیم

اِت نَحُور و اِت ہَرَن *

(۲۷) وَ اِلہ نُولدِت نِرح نِرح هُوَ لیدر اِت اَبرِیم

اِت نَحُور و اِت ہَرَن و ہَرَن هُوَ لیدر اِت اَبرِیم *

(۲۸) وَ یَمِت ہَرَن عَلِ یَنَی قِرح اَبِیو ہارِین

مُولد قُریار کَشَدِیم *

(۲۹) وَ یَقِش اَبرِیم و نَحُور لَہِیم شَمِیم شَمِ اِشت

اَبرِیم سَوی و شَمِ اِشت نَحُور مِلَیم بَست ہَرَن اَبِی مِلَیم

وَ اَبِی یَسَکَہ *

۲۵ اور چھٹا رہا ناحور بعد پیدا کرنے اُسکے تارخ کو نو اور ہس
یوس اور - و ہس اور پیدا کیئے اُسنے نوے اور اڑکیاں -

۲۶ اور چہا تارخ ستو یوس اور پیدا کیا + ابرام کو ناحور کو
اور ہاران کو -

۲۷ اور چھ ہی جنم پترہ تارخ کا تارخ نے پیدا کیا ابرام کو
ناحور کو اور ہاران کو اور ہاران نے پیدا کیا اوط کو -

۲۸ اور مرگیا ہاران - اُسنے تارخ باپ اپنے کے زمین پیدا کی
اپنی حدیں بیچ اور کسیدیم کے -

۲۹ اور لیا ابرام نے اور ناحور نے اپنے واسطے مورثیں نام مورث
ابرام کا + ساراٹھ اور نام مورث ناحور کا کی ملکہ ہوتی ہاران باپ
ملکہ اور باپ - سکاک کے -

† ۲۴ باب ۱ - ۲۱ تارخ باب ۱ - ۲۶ -

‡ باب ۱۷ - ۱۵ - ۲۰ - ۱۲ - § باب ۲۲ - ۲۰ -

قرآن مجید • قس

۴۳۰ اور قس سب سے بڑا ہے اور اس کے لئے ہے۔

(۳۱) وَ يَفْجُرْ نَاحِ اِثْمَ اِبْرٰهٖمَ يَفُوْ دَآتِ لُطٰٓئِیْنِ هَرٰی

ہیں بڑا دَآتِ سَرٰی کَلَدُوْ اِشْتِ اِبْرٰهٖمَ بَدُوْ وَضَاوْ اِثْمَ مَآوَرِ

کَشْدِیْمَ رَلِیْحٰتِ اَرْضِہٖ کَلَدُوْ وَ یَہَاوْ عَدَہٗوِی وَ یَشْجُوْ شَمَ *

(۳۲) وَ یَبُوْغُوْ یَبُوْی نَاحِ اِثْمِ شَمٰی شَمٰی وَ مَآوَرِ

شَمٰی وَ یَمَتِ نَاحِ ہَرٰی *

۳۰ اور قس + حارثی ہائے کہ تھا واسطہ اُسکے اوکا

۳۱ اور قس + قارح کے ایوان ہائے الیہ کو اور قس ہائے ہوان

اپنے ہائے کے ہائے کو اور حارثی ہائے ہوان صورت ایوان ہائے اپنے کو اور
تکے وہ قس اور ہوان سے جائیداد زمین کا ملحق کو اور ہائے وہ حارثی

تک اور قس ہوان —

۳۲ اور قس ایوان قارح کے ہائے ہوان اور قس اور قس

قارح حارثی ہوان —

تفسیر

(ہفتہ ایکس) یعنی تمام ملک والے ایک قصد اور ایک ارادہ کے لئے اُن میں جو

شخص کوئی بات کرتی چاہتا تھا سب وہی کہتے تھے اور وہی کرتے تھے جیسا کہ دوسرے
درس سے سب کے ایک ساتھ سفر کرنے سے ثابت ہوتا ہے *

۳ — (کہ اُسکا سرا ہو آسمان میں) ان الفاظ سے صرف یہ ہوا ہے کہ اُسکو نہایت

اونچا بنادیں جیسا کہ ۹ شہر کنعان کی دیواروں کی نسبت بھی اسی طرح کہا گیا ہے *

+	باب ۱۶ — ۱۷	۱۸ — ۱۹	۲۰ — ۲۱
+	باب ۱۲ — ۱۳		
+	نہدہ باب ۹ — ۱۰	۱۱ — ۱۲	۱۳ — ۱۴
+	باب ۱۰ — ۱۱		
+	استثنا ۲ — ۳	۴ — ۵	۶ — ۷

(ہم واسطے اپنے نام) بشپ † ہال صاحب نے اس مقام پر نہایت عمدہ گفتگو لکھی ہے کہ خدا تعالیٰ غرور پر تمام گلاہوں سے زیادہ غضبناک ہوتا ہے اور تمام کوششوں کو خراب کرتا ہے نہ اس وجہ سے کہ اصل میں بڑی مہوں (کھونکے کھا ضرر ہوسکتا تھا ایک ایک اینٹ کو دوسری اینٹ پر رکھنے سے) بلکہ اس وجہ سے کہ انکو ہم غرور سے اختیار کرتے ہیں *

۵ — (اور اُترا اللہ) ‡ بشپ پتھرک صاحب لکھتے ہیں کہ ” اس طرح پر بھائی کرنا ہمارے خیالات کے لئے آسانی کرنا ہے اس سے یہ مراد ہے کہ بسبب اُتروں کے خدا تعالیٰ نے یہ ظاہر کیا کہ گویا اُس نے اُنکی حرکتوں کو دیکھا اور اُنکے ارادوں کو جانا “ *
(بنی آدم) § بشپ پتھرک صاحب لکھتے ہیں کہ ” کتاب اقدس میں اولاد آدمیوں کی خدا کی اولاد کے مقابل کی گئی ہے جیسے کہ خراب اور بد دیانت ، آدمی نیک اور ایماندار کے مقابل ہوتے ہیں پس جو لوگ اس کام میں مصروف تھے وہ نوح اور سام اور اُور نیک آدمی نہ تھے بلکہ نہایت برے آدمیوں میں سے تھے جو اپنے بزرگوں کی خدا پرستی سے گمراہ ہو گئے تھے *

۷ — اسی درس میں اور نوے اُن ورسوں میں جو اس سے اوپر گذرے ہابا ایک عبری لفظ ہے جسکا ترجمہ انگریزی مترجم نے اس طرح پر کیا ہے کہ چلو وہاں آؤ ہم چلیں اور فارسی مترجم نے اسکا ترجمہ بھا کے لفظ سے کیا ہے اور اردو مترجموں نے اسکا ترجمہ آؤ کیا ہے جسکا منشا یہ ہے کہ اس درس میں جس کام کے کرنا کا ذکر ہے وہ متعدد شخصوں نے کیا ہے اور جبکہ وہ کام بجز خدا کے کسی نے نہیں کیا تھا تو اُس سے علماء عیسائی یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ خدا کے وجود میں جمعیت ہے *

پتھرک صاحب || اور لوتھ صاحب وغیرہ اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ یہودی عالم یہ خیال کرتے ہیں کہ یہ کلمہ رشتوں سے کہا گیا اور پھر اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ بات فرشتوں کی قوت سے زیادہ ہے کہ انسانوں کی طبعیتوں کو ایک لحظہ میں ایسا تبدیل کر دیں کہ جس سے وہ نہ سمجھ سکیں اُس شی کو جو انہوں نے پہلے سے کیا ہو اس لئے خدا تعالیٰ اپنے آپ سے ہم کلمہ ہوا ہے اور یہ طرز کلمہ ہم کو سچھاتا ہے کہ الہیت میں ایک وجود سے زیادہ ہیں غرض کہ نہ کوئی اور مگر وہ جس نے اول بولنا انسانوں کو سکھا ایک لحظہ میں اُنکے کلم کو اس طرح سے بدل سکا جیسا کہ آگے کے لفظوں میں بیان ہے

† تفسیر ڈائیلی جلد ۱ صفحہ ۴۶ —

‡ ایضا ایضا

§ ایضا ایضا

|| تفسیر پتھرک اور لوتھ وغیرہ معجمہ اللہ جلد ۱ صفحہ ۶۶ —

پس نوبی شی اینس نے مدت ہوئی یہ تجویز کیا کہ یہ کلم اپنے ہوئے (یعنی عہسی مسہ)
 علیہ السلام) سے کیا *

مگر ہمکو چاہئے کہ اول ہم اس عبری لفظ کی تحقیق کریں کہ یہ کلم لفظ ہی
 جیسینہس صاحب اپنی کتاب عبری لکسن میں لکھتے ہیں کہ ہابہ عبری لفظ (یہب)
 سے نکلا ہی جسکے معنی دینے اور رکھنے کے ہیں جیسے عربی میں اعطی اور ناول اور وہب
 چنانچہ ایک جگہ زبور میں † یہب کا لفظ آیا ہی اس لفظ سے اس طرح پر صغے بنائے
 جاتے ہیں (ہابہ) ‡ مونث (ہابی) متکلم (ہابو) جمع اس لفظ کے معنی ہوتے ہیں
 † دینے کے اور مقرر کرنے ‡ اور رکھنے کے *

کبھی یہ لفظ متعلق فعل کے ہوتا ہی یعنی جس کلم کا کرنا منظور ہوتا ہی اسپر آمادہ
 اور برانگیختہ کرنے کے لئے یہ لفظ بولا جاتا ہی اور جو کہ ہر ایک زبان میں کسی فعل
 پر برانگیختہ کرنے کے لئے مناسب اس فعل کے الفاظ مقرر ہیں جیسے اردو میں بولتے ہیں
 کہ لاؤ میں لکھ ڈالیں اوہم یہ کلم کرلیں لو میں نے دیکھ لیا چلو اب کرلو اسلئے ہر زبان کا
 مترجم مطابق متعارف اپنی زبان کے اس لفظ کا ترجمہ کر لیتا ہی مگر وہ اصلی ترجمہ اس
 لفظ کا نہیں ہوتا پس اس لفظ کا اپنی زبان کے متعارف کے موافق ترجمہ کرنا اور اس ترجمہ
 میں جو مفہوم جمعیت کا اس زبان کے متعارف کے موافق پایا جاوے اس سے اس عبری
 لفظ میں بھی جمعیت کا اشارہ قرار دینا محض ایک غلطی ہی کیونکہ اصل عبری لفظ
 میں کوئی مراد جمعیت کی نہیں ہی بلکہ وہاں صرف اس فعل پر فاعل کی آمادگی
 ظاہر کرنے کے لئے وہ لفظ بولا گیا ہی نہ کسی قسم کے معنی جمعیت کے ظاہر کرنے کے لئے
 یہ اس لفظ سے فاعل کے وجود کی جمعیت پر کوئی استدلال ہو سکتا ہی اس تحقیق
 سے ثابت ہوتا ہی کہ اس لفظ کے اصل میں کوئی ایسے معنی نہیں ہیں جو وجود کی
 جمعیت پر دلالت کرتے ہوں *

اردو زبان میں ایک لفظ (لو) کا مستعمل ہی جو متعلق فعل ہوتا ہی اور واسطے
 برانگیختہ کرنے فاعل کے یا واسطے اظہار آمادہ ہونے فاعل کے کسی فعل پر بولا جاتا ہی جیسے
 بولتے ہیں لو مار ڈالو لو دیکھو لو وغیرہ اور اس لفظ سے جو امر ہی لینے کا ایسے مقاموں پر
 کہی اس کے اصلی معنی مراد نہیں ہوتے یہ اردو لفظ (ہابہ) کے لفظ کے مادہ کے جو معنی

ہیں اُسکے بہت قریب قریب ہی اس لکھے اس عبری لفظ کا اُردو میں تو ترجمہ کرنا کیسے ممکن
اصل عبری لفظ کے معنوں کو قریباً صحت سے ظاہر کرتا ہی اور اسی سبب سے میں نے اُردو
ترجمہ متن میں یہی لفظ اختیار کیا ہے *

(مختلف کردیں) اکثر کلام اس وزن سے یہ مطلب سمجھتے تھے کہ پہلے سب
آدمیوں کی ایک بولی تھی پھر میں خدا تعالیٰ نے بطور ایک کوشش کے سب کی زبانوں
بداں میں اور اسی بنا پر انسان کی زبانوں کے اختلاف کا باعث سمجھتے تھے مگر پھر
زدیک اس وزن کا یہ مطلب نہیں ہی اور نہ افسانہ کی اختلاف زبانوں کا یہ باعث ہی
یہاں صرف یہ مراد ہی کہ وہ سب لوگ جو شہر اور مغارہ بنائے پر ایک زبان یعنی ایک
زبان ہو رہے تھے خدا نے اُس ارادہ میں انکو مختلف کر دیا کیونکہ اسی درس میں ہی کہ
”نہ سنیں ہر ایک زبان اپنے دوست کی“ اگر اس مقام پر اختلاف زبان مراد ہوتی تو
نہ سننے کا لفظ ہرگز نہ بولا جاتا بلکہ یوں کہا جاتا کہ نہ سمجھیں ہر ایک زبان اپنے دوست
کی پس نہ سننے سے یہی مراد ہی کہ ایک شخص دوسرے کی صلاح کو نہ مانتے اور سب
کی رائے اور ارادہ مختلف ہو جائے انگریزی مترجم نے جو لفظ (یسٹمو) کا ترجمہ نہ
سمجھیں کہا ہے یہ ترجمہ عبری کے مطابق نہیں ہے *

۲۲۔ (توح) یہ بلید ہوں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اور ہم مستعان اٹکا فم آد
کہتے ہیں *

۲۶۔ (پندار کہا ابرام کو) جو اختلاف ہر ایک واقعات میں ابتدائے پیدائش سے
لغایت طوفان قہلوت ہم اوپر بول کر چکے اب ان اختلافات کو بیان کرتے ہیں کہ جو بعد طوفان
سے ولادت ابراہیم تک ہوں *

تفسیر : اسکاٹ میں ہی کہ ”عبری نسخہ سے یونانی نسخوں میں درمیان ان واقعات
کے جو گذرے ہیں طوفان سے ابراہیم کی پیدائش تک قریب ۹۰۰ برس کے زیادتی ہے *
پھر اسی تفسیر کے ایک اور مقام میں لکھا ہے کہ میٹوایجنٹ میں یہ بیان ہے کہ
رفیکس ۱۲۵۰ برس کا تھا کہ اُس سے تین دن بعد ہوا اور تین دن ۱۳۰۰ برس کا تھا کہ اُس سے
سلیح پیدا ہوا اور یہ زیادتی جو ایک پشت کی ہی اسکو کی سہولت لوقا نے حضرت مسیح
کے نسب نامہ میں داخل کیا ہے یہاں اُسکے وہ بیان کو ہے کہ بموجب عبری متن کے
جسکا پھر ہمارا ترجمہ ہی از روئے شمار کے ہم یہ پابین کہ اصلی مشاہدہ جو آدم کو ہو
ابرام کے پاس دو ہزار برس سے زیادہ عرصہ پر اگرچہ اس درمیان میں صرف دو شخص اور

† تفسیر ہنری اسکات جلد ۱ باب ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰

† تفسیر ہنری اسکات جلد ۱ باب ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰

† تفسیر ہنری اسکات جلد ۱ باب ۹ - ۱۰ - ۱۱ - ۱۲ - ۱۳ - ۱۴ - ۱۵ - ۱۶ - ۱۷ - ۱۸ - ۱۹ - ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰

گنبرے پہونچا۔ ہو آدم اُس وقت تک زندہ رہا جبکہ متوسلح سو سینتالیس برس کا تھا اور متوسلح مرا جبکہ سام جسکی عمر قریب اسیقدر کے ہوئی جسقدر کہ ابرام کی قریب ایک سو برس کا تھا البتہ سینتالیس میں سب پر ایک سو برس زیادہ کیئے گئے ہیں اور اس زیادتی کا شروع ارفکشد سے ہوتا ہی اور ان میں سے بعض کی آخر زندگی کے زمانہ میں سے سو برس کو منہا کر لیا ہی *

اب اس مقام پر میں ایک فہرست لکھتا ہوں جس سے معلوم ہوگا کہ اُن تینوں متلوں میں درباب واقعات بعد طوفان کے کیا کیا اختلاف ہی *

واقعات	عبری	سینتالیس	سامری
پیدائش ارفکشد بعد طوفان کے	۲ ...	۲	۲
عمر ارفکشد کی بر وقت پیدا ہونے قہقان کے	۲ ...	۱۳۰	*
عمر ارفکشد یا قہقان کی بر وقت پیدا ہونے شلح کے	۳۵	۱۳۵	۱۳۵
عمر شلح کی بروقت پیدا ہونے عیبر کے	۳۰ ...	۱۳۰	۱۳۰
عمر عیبر کی بروقت پیدا ہونے پلغ کے	۳۲ ...	۱۳۲	۱۳۲
عمر پلغ کی بروقت پیدا ہونے رعو کے	۳۰ ...	۱۳۰	۱۳۰
عمر رعو کی بروقت پیدا ہونے سروخ کے	۳۲ ...	۱۳۲	۱۳۲
عمر سروخ کی بروقت پیدا ہونے ناحور کے	۳۰ ...	۱۳۰	۱۳۰
عمر ناحور کی بروقت پیدا ہونے ترح کے	۳۹ ...	۷۹	۷۹
عمر ترح کی بروقت پیدا ہونے ابرام و ناحور و ہاران کے	۷۰	۷۰	۷۰
	۳۰۲	۱۰۷۲	۹۲۲

جو زمانہ ایک ہزار بہتر برس کا اس فہرست میں بموجب سینتالیس کے میں نے قائم کیا ہی وہ بموجب اُن یونانی نسخوں کے ہی جنکا ذکر اکثر علماء عیسائی نے کیا ہی مگر بموجب ایک نسخہ یونانی کے تعداد اُس زمانہ کی بقدر ۱۱۷۲ برس کے ہوتی ہی *

متقدمین علماء عیسائی ہمیشہ یونانی نسخہ کو معتبر سمجھتے رہے مگر زمانہ حال میں وہ نسخہ معتبر نہیں سمجھا جاتا اور عبری نسخہ قابل اعتبار کے سمجھا جاتا ہی مگر مشکل یہہ ہی کہ جو زمانہ واقعات کا عبری اور سامری میں لکھا ہی اُس میں تاریخانہ صحت نہیں پائی جاتی جو حساب کہ عبری میں مندرج ہی اُس سے معلوم ہوتا ہی کہ طوفان کے ۲۹۲ برس بعد حضرت ابراہیم پیدا ہوئے اور بعد طوفان کے ۳۵۰ برس حضرت نوح زندہ رہے اس سے لازم آتا ہی کہ حضرت نوح نے ۵۸ برس تک حضرت

ابراہیم سے ملاقات کی ہو اور یہ ایک ایسی بات ہی کہ کوئی مورخ اسکا اقرار نہیں کر سکتا *

علماء عیسائی بھی اس نقصان پر مطلع ہوئے اور انہوں نے اس نقصان کے رفع کرنے کو درمیان اُس زمانہ کے جو طوفان اور حضرت ابراہیم میں ہی ۶۰ برس زیادہ کر دیئے ہیں + چنانچہ پشپ کیدر صاحب کہتے ہیں کہ کل زمانہ طوفان سے ولادت حضرت ابراہیم تک ۳۵۲ برس کا ہی مگر کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ یہ ۶۰ برس جتنا کتاب اقدس میں کچھ ذکر نہیں ہی کیوں بڑھائے گئے ہیں اگر اسی نقصان کے رفع کرنے کو بڑھائے گئے ہیں تو گویا عبری متن میں اس نقصان کا تسلیم کر لینا ہی *

سامری توریث میں جو حساب مندرجہ ہے اُس میں یہ نقصان ہی کہ اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت آدم کے پیدا ہونے کے ۷۰۷ برس بعد حضرت نوح پیدا ہوئے اور حضرت آدم کی عمر ۹۳۰ برس کی تھی اس سے لازم آتا ہے کہ حضرت نوح نے حضرت آدم سے ۲۲۳ برس تک ملاقات کی ہوگی اور نیز اپنے تمام آبا و اجداد کو بھی دیکھا ہوگا اور یہ بھی ایک ایسی بات ہی کہ کوئی مورخ اسکا اقرار نہیں کر سکتا *

تفسیر اسکات † میں لکھا ہے کہ ان اختلافات کو شمار کے حروف کی غلطیوں سے منسوب کیا جاویگا یا مترجموں کی ایسی خود بینی سے منسوب کیا جاویگا جسکا رواج بہت سی قوموں میں ہی یعنی اپنی تاریخ کے شروع کو بہت قدیم زمانہ سے منسوب کرتے ہیں اور جن شخصوں کا اس مقام میں ذکر ہی ممکن ہی کہ وہ پہلوتھے نہیں کیونکہ شیث آدم کا سب سے بڑا بیٹا نہ تھا مگر نسب نامہ اُس ہی سے جاری رکھا گیا تھا نہ صرف آدم سے نوح تک بلکہ بعد ازاں بھی مسیح تک جو تھے دوسرے آدم خدا آسمان سے *

سینٹ اگسٹائن خیال فرماتے ہیں کہ جو بزرگ قبل اور بعد طوفان کے حضرت موسیٰ تک گزرے ہیں انکی تاریخوں کو یہودیوں نے تبدیل کر دیا ہے انہوں نے واسطے غہر معتبر تھرائے یونانی ترجمہ کے اور دین مسیحی سے دشمنی رکھنے کے سبب یہ گام کھاتا تھا اور معلوم ہوتا ہے کہ اکثر قدیم علماء مسیحی کی یہی رائے تھی اور وہ خیال کرتے تھے کہ قبل سب سے ۱۳۰۰ ع کے یہ تبدیلی واقع ہوئی تھی *

مگر مغربی رائے میں اس اختلاف کی وجہ بہت صاف اور ظاہر ہی ہو سکتی ہے چاہیئے کہ سنہ ۱۸۰۰ ع میں یونانی ترجمہ بلاشبہ اصل عبری متن سے ہوا تھا پس ضرور ہی کہ یونانی اور سامری کو بجائے کو عبری متن کے تصور کریں تو سراسر عبری متن ہمارے

ہاتھ میں موجود ہی جو بہت کراڑن بن اشر کے نسخہ کا پھرو ہی جسکا ذکر پہلے حصہ کے صفحہ ۱۰۰ میں مندرج ہی *

ان تینوں نسخوں کے اختلافات کو میں منسوب کرتا ہوں غلطی اور سہو نقل کرنے والوں کی طرف کیونکہ یہ بات تمام عالم تسلیم کرتے آئے ہیں کہ بسبب کثرت سے نقل ہونے کے سبب سے قسم کے اختلافات جو نقل کرنے میں ضرورتاً ہوجاتے ہیں ان کتابوں میں بھی واقع ہو گئے تھے اور یہ مقامات جن میں اختلاف ہی (یعنی تعداد سالوں کی) ایسے مقامات ہیں جن میں نقل کے وقت واقع ہونا غلطی کا اکثر ہوتا ہی علی الخصوص ایسی صورت میں کہ یہودیوں میں شمار کا حرفوں میں لکھنے کا اکثر رواج ہی اور عبری حرف آپس میں ایسے مشابہ ہیں کہ ان میں غلطی پڑنا ایک ضروری بات ہی خصوصاً جبکہ وہ حرف ہاتھ کے لکھے ہوئے ہوں اور تھیں ان حرفوں کے مرتبہ شمار معین کرنے میں بڑا اشتباہ پڑتا ہی کیونکہ عبری الف بے میں کوئی مفرد ایسا حرف نہیں ہی جو چار سو سے زیادہ عدد بتا سکے اس لئے جب اُس سے زیادہ شمار بتانا ہوتا ہی تو لاچار چند حرف ملانے پڑتے تھے اور پھر ان میں یہ تمیز کرنا کہ وہ حرف جو ملایا گیا ہی مات کی تعداد بتاتا ہی یا آلف کی خالی وقت سے نہیں ہوتا بالخصوص اسوقت جبکہ وہ ہاتھ کے لکھے ہوئے ہوں پس جن قلمی نسخوں میں تعداد عمروں ہر ایک بزرگ کی حرفوں میں لکھی ہوگی تو ناقل کو اُسکی صحیح نقل کرنا ایک امر نہایت دشوار بلکہ قریب ناممکن کے ہوگا پس ان باتوں سے درمیان اصل عبری متن کے اختلافات تعداد برسوں میں واقع ہوئے یونانی مترجموں کے ہاتھ جو نسخہ آیا جسکی صحت پر انہوں نے اعتماد کیا ہوگا ان میں تعداد برسوں کی وہ مندرج ہوگی جو اُس ترجمہ میں مندرج ہی اور سامری نسخے والوں کو جو نسخہ ہات آیا اور جسپر انہوں نے اعتماد کیا اُس میں وہ تعداد برسوں کی مندرج ہوگی جو اُس میں ہی پس کسی کی نسبت یہ لکھنا کہ اُسے دانستہ تعداد برسوں میں تغیر و تبدل کر دی ہی درست نہیں ہی بلکہ ہمکو اسباب کی تلاش کرنی چاہئے کہ اُس میں سے کون سی تعداد صحیح ہی بلکہ ممکن ہی کہ کسی واقعہ کی تعداد عبری میں صحیح ہو اور کسی واقعہ کی یونانی میں اور کسی واقعہ کی سامری میں بہو حال صحت ای واقعات کی کیسے ہی مختلف ہو اور کسی سبب سے اُس میں اختلاف واقع ہوا ہو مگر اُس سے کتاب اقدس کی صحت پر کچھ اعتراض نہیں واقع ہوتا اور نہ اسباب میں کہ وہ اصل متن جسکو الہامی لکھنے والوں نے لکھا تھا اور جس سے یہ نقلیں ہوئیں الہام سے لکھا گیا تھا کچھ شک پودا ہو سکتا ہی *

۲۸۔ (اور کلدانیان) یہہ جگہ ولادت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہی (اور) کا لفظ اسکے ساتھ جب ہوا ہی جبکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کافروں نے آگ میں ڈالا تھا (اور) کے معنی عبری زبان میں روشنی یا گرمی کے ہوں جسکو ہم آگ کی لو کہہ سکتے ہیں عربی مترجموں نے اسکا ترجمہ آتون کیا ہی معلوم ہوتا ہی کہ اتون کالتی لفظ ہی اور حضرت دانیال کی کی کتاب میں آیا ہی اور اسکے معنی بھتی کے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آگ میں ڈالنے کے سبب یہہ شہر اور کسدیم کے نام سے مشہور ہوگیا حال کے عیسائی اسپر چنداں لحاظ نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ یہہ تمام خیالات کہانی اور بے بنیاد معلوم ہوتے ہیں مگر اسکے سچ ہونے میں کچھ شبہ نہیں تمام یہودی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آگ میں ڈالے جانے کے قایل ہیں اور ہمارا قرآن مجید اسکی تصدیق کرتا ہی اور خود توریت مقدس میں اسکے ہونے پر اشارہ ہی چنانچہ عنقریب اسکا بیان ہوگا * بہر حال اب اسپر غور چاہیئے کہ یہہ شہر کہاں تھا اہل جغرافیہ نے اس میں بہت گنگو کی ہی زمانہ حال کے جغرافیہ دان میسوپوٹیمیا کا شمالی مغربی حصہ قرار دیتے ہیں جو ۹۱ زمین کالڈیوں کی تھی اور زمانہ حال کے مشرقی صاحب کہتے ہیں کہ ہاران سے ۲۰ یا ۳۰ میل کے فاصلہ پر ہی جہاں اب مقام عرفہ ہی جسکو پہلے مقام ادسہ کہتے تھے مشرقی یہودی اس جگہ کو مقام ولادت حضرت ابراہیم علیہ السلام خیال کرکر اب بھی زیارت کو جاتے ہیں

۲۹۔ (یسکالہ) * بپشپ پتوک صاحب لکھتے ہیں کہ خیال کیا جاتا ہی کہ سارا کا یہہ دوسرا نام تھا جس سے ابرام نے شادی کی ابرام کے سب سے بڑے بھائی کی یہہ بیٹی اور لوط کی بہن تھی ہاران کے تین بچہ تھے لوط ملکاکہ جس سے ناحور نے شادی کی اور سارا جس سے ابرام نے شادی کی یعنی ہاران کے مرنے کے بعد اُسکے دو زندہ بچہ ہوئے بھائیوں نے اُسکی دو بیٹیوں سے شادی کرلی شاید سارا کا ایک نام تھا پویشتر کہ وہ کالڈیا سے نکلی اور دوسرا نام بعد کو ہوا * ۔

† یوں لکھا لازم تھا کہ ڈالنا چاہا تھا (حادیہ مصنف مروجہ سنہ ۱۸۸۳) -

‡ دیکھو عربی ترجمہ سنہ ۱۸۱۱ع -

§ دانیال ۴ - ۶ و ۱۱ -

|| قرآن مجید سے آگ میں ڈالا جانا ثابت نہیں ہوتا (مصنف) -

¶ حزقیل ۱ - ۳ -

* تفسیر دانیلی جلد ۱ صفحہ ۳۷ -

۳۱۔ (اور نکلی اُنکے ساتھ) † ہشب پتری صاحب اور ہشب کھتر صاحب فرماتے ہیں کہ ترح اپنے ملک سے ابراہیم کے ہمراہ جسنے خدا کی طرف سے اُس ملک سے نکلنے کا حکم پایا تھا ‡ گیا پس ترح کی الہیمہ ہدایت کی پھرونی کرنے سے یہہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہی کہ ترح جسکو ایک کافر خیال کیا جاتا ہی (یا شاید ایک کافر کاہن خیال کیا جاتا ہی) (اصلی خدا کی پرستش کرنے والا ہو گیا) *

† تفسیر: تائیلی جاد و صفعہ ۳۷ -

‡ پودیش ۱۲ - ۱ - ۱۵ - ۷ اعمال ۱۷ - ۳ -

